

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

یہ ہمارا دفتر ہے، بولتا ہے تمہارے کام ٹھیک (الہامیہ)

اُردو زبان میں قرآن پاک کی ضخیم ترین مُستند تفسیر

مولانا محمد امجد علی

بحر العلوم علامہ سید امیر علی ملیح آبادی رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ

۵۱۳۳۴
۶۱۹۱۹

۵۱۲۶۳
۶۱۸۵۸

۱۴



پارہ

مکتبہ رشیدیہ مدنیہ

۱-۳۲ شاہ عالم مارکیٹ - لاہور

سُورَةُ الْحَجَرِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ اِسْعَدُ سَعَاتٍ

یہ سورہ بالاجماع وبالاتفاق مکیہ ہے چنانچہ ابن عباس وابن الزبیر سے مصرح ثابت ہے اور اسکو قرطبی نے نقل کیا ہے اور اس سورہ میں ننانویس آیات ہیں اور حجر ایک وادی ہے درمیان مدینہ منورہ و ملک شام کے وہاں سابق ائمہ میں سے ایک کا زینہ استغنی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ تعالیٰ کے نام سے ہے جو بڑا رحم والا بہت مہربان ہے

الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ اٰیٰتُ الْكِتٰبِ وَقُرْاٰنٍ مُّبِیْنٍ

یہ آیتیں ہیں کتاب اور قرآن مبین کی

رَبِّمَا یُوَدُّ الذِّیْنَ کَفَرُوْا لَوْ کَانُوْا

مُسْلِمِیْنَ ۝ ذَرُوْهُمۡ یَا کُلُوْا وَیَمْتَعُوْا ۚ وَّیَلٰہُمۡ اَلْاٰمِلُوْنَ

یہ آیتیں جو کہ کافر بنے تھے کہ کاش ہوتے وہ مسلمان

اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَوْ کَانُوْا مُسْلِمِیْنَ ۝ ذَرُوْهُمۡ یَا کُلُوْا وَیَمْتَعُوْا ۚ وَّیَلٰہُمۡ اَلْاٰمِلُوْنَ

اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَوْ کَانُوْا مُسْلِمِیْنَ ۝ ذَرُوْهُمۡ یَا کُلُوْا وَیَمْتَعُوْا ۚ وَّیَلٰہُمۡ اَلْاٰمِلُوْنَ

اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَوْ کَانُوْا مُسْلِمِیْنَ ۝ ذَرُوْهُمۡ یَا کُلُوْا وَیَمْتَعُوْا ۚ وَّیَلٰہُمۡ اَلْاٰمِلُوْنَ

جزء
الرابع
عشر

اور انہیں دی بھی داخل ہیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار و کفر کیا اسی معنی پر اس آیت کی منقول تفسیر میں اتفاق کیا جاتا ہے اور
 معنی یہ ہیں کہ عنقریب وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا تمنا کرینگے کہ۔ **لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ** کاش وہ مسلمان ہوتے مراد اسلام سے ایمان ہو کہو کہ اسلام
 و ایمان ایک ہیں۔ یعنی آخرت میں بلکہ آخرت شروع ہونے پر کفار تمنا کرینگے کہ دنیا میں ہم مسلمان ہونے تو اچھا ہوتا اور یہ بھی معنی ہیں کہ
 بسا اوقات کافر تمنا کرتے ہیں کہ کاش ہم دنیا میں مسلمان ہوتے چنانچہ سدی نے اپنی اسناد سے حضرت ابن عباس و ابن مسعود وغیرہ
 صحابہ رضوان اللہ عنہم جمعین سے روایت کیا کہ جو کافر ہوتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جنگ بدر میں اسے گئے تھے جب آگ پیش کیے
 گئے تو آرزو کی کہ کاش ہم مسلمان ہو گئے ہوتے۔ واضح ہو کہ بسا اوقات کی توجیہ یہ ہو کہ آخرت میں جس عذاب میں ہیں انکو اسکی حسرت ہر وقت گھیرے
 ہو لیکن بیان تمنا اور ظہور اسنے اوقات میں ہو پھر یہ تفسیر گریہ مجموعہ کافروں میں سے اور انکے حالات آخرت میں سے ایک خاص گروہ و موقع کا بیان ہو
 اور یہ عرض نہیں ہو کہ آیت کریمہ میں فقط یہی کافر مراد ہیں۔ اور شاہد اس تفسیر کے لیے صحیح کی روایت ہو کہ بدر کی فتح کے بعد تین روز آنحضرت نے
 وہاں قیام فرما کر تیسرے روز سوار ہو کر اس گڈے پر تشریف لے گئے بسین کفار مقتول ڈالے گئے تھے اور اسنے فرمایا کہ مجھ سے جو میرے
 پروردگار نے وعدہ فرمایا تھا میں نے پایا اور تم نے بھی پایا جو تم سے وعید کیا گیا تھا الحدیث نے اس صحیح میں معلوم ہوا کہ انپر وہ عذاب طاری ہوا
 جسکا اندازہ دیا گیا تھا پس انہوں نے تمنا کی کہ کاش دنیا میں مسلمان ہو جاتے۔ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بعض کا قول ہو کہ یعنی
 ہر کافر اپنی موت کے وقت اسکی تمنا کرتا ہو۔ میں کہتا ہوں کہ موت کے وقت سے دو وقت مراد ہو جب خلق پر جان آتی ہو یا ایسی حالت میں کہ
 اسوقت دنیا سے پوشیدہ ہوتا اور آخرت کا انکشاف ہوتا ہو جسوقت کہ ایمان قبول نہیں ہو اور سنی رہا بود الذین کفروا۔ یعنی تمنا کرتے ہیں وہ
 لوگ جو کافر ہوئے پس اگلے پچھلے سب کافروں کو شامل ہو۔ لیکن اس تفسیر سے بھی یہ مقصود نہیں ہو کہ اسی میں انحصار ہو بلکہ دیگر احوال و اوقات تمنا
 و حسرت انپر پڑتے ہوئے موجود ہیں۔ پھر امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بعض کے قول میں یہ روز قیامت کی خبر ہو کہ وہاں سب کفار تمنا کرینگے پر اگر
 موت کے وقت یا ظہور عذاب آخرت کے وقت تمنا سے مذکور کی ہو تو وہ بھی ہوئی اور قیامت میں خاص کر ہوگی یعنی جیسے قول تعالیٰ و لو تری اذ وقفوا
 علی النار فقالوا یا لیتنا مردوا لکنذب یا یا ربنا و کون من المؤمنین یعنی اگر تو دیکھے جب کافر کھڑے کیے جا دیں گے آگ پر سو کہیں گے کہ اے کاش ہم لوٹا دیے جاتے
 سو ہم نہ جھٹلاؤں اپنے رب کی آیتیں اور ہو جاؤں مومن۔ امام رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ نے باسناد خود عبد اللہ
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کافروں کی تمنا اسوقت ہوگی جب ایسے مسلمانوں کو بھی اللہ تعالیٰ دوزخ سے نکالے گا جتنا نام چینی ہوگا۔ ابن جریر
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے بالاسناد حضرت ابن عباس و انس بن مالک رضی اللہ عنہم سے روایت کیا کہ دو دنوں اسکی تاویل یہ بیان کرتے کہ جب اللہ تعالیٰ
 مسلمانوں میں سے خطا کار گنہگاروں کو دوزخ میں مشرکوں کے ساتھ مجبوس رکھیں گے تو مشرکین انسے کہیں گے کہ تم تو دنیا میں اپنے کو موحّد کہتے تھے یعنی سو اے
 اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں پوجتے تھے تو نکو بھی کچھ فائدہ نہوا پس اللہ تعالیٰ مشرکوں کے قول پر ان گنہگاروں کے لیے غضب فرماو گے اور اپنی فضل و رحمت
 سے انکو نکالنے کا حکم دے گا اسوقت مشرکین تمنا کرینگے کہ کاش مسلمان ہی ہوتے۔ اقول و قد رواہ البیہقی فی البعث و ابن المبارک فی الزہد عبد الرزاق نے
 حضرت ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ سے باسناد عن مجاہد رحمہ اللہ و خفیف رحمہ اللہ روایت کی کہ دوزخ والے اہل توحید سے کہیں گے کہ تمہارا اسلام بھی
 تمہارے کام نہ آیا چھو وہ کہیں گے تو عالم الغیب عزوجل حکم فرماوے گا کہ کمال دوزخ سے جسکے دل میں ذرہ برابر ایمان ہو تب ہی تمہارے تمنا کرینگے۔ ایسا ہی
 ضحاک و قتادہ و ابوالعالیہ وغیرہم سے مروی ہو امام رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہمیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بھی موجود ہیں پھر اسانید کے
 ساتھ روایات ذکر فرمائیں جنکے اسانید حدیث کر کے میں کہتا ہوں کہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل

پڑھنے والے لا الہ الا اللہ والے لوگوں میں سے کچھ لوگ اپنے گناہوں کی سزا میں دوزخ میں داخل کیے جاویں گے پھر اُن سے مشرک لوگ لات غری
والے یعنی جیسے لات وغری کی پرستش سے مشرک ہوئے ہیں ایسے ہی مشرک لوگ کہیں گے کہ لا الہ الا اللہ سے بھی کچھ فائدہ نہ دیا یعنی تم تو حید کا یقین و عقائد کرتے تھے اس سے
کچھ بھی کچھ فائدہ نہوا کہ تم بھی ہمارے ساتھ دوزخ میں ہو پس اللہ تعالیٰ ان توحید کے اعتقاد والوں کے واسطے مشرکوں پر غضب فرما دیا پس انکو بھلا کر
نہر الحیات میں ڈال دیا سو وہ لوگ جلنے کے زخم و داغ سے اس طرح پاک صاف اچھے ہو جاویں گے جیسے گن سے چاند نکل آتا ہے پھر جنت میں داخل کیے جاویں گے
اور وہاں انکا نام جہنمی ہوگا۔ ایک شخص نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یا حضرت آپ نے اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے حضرت
انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ جو کوئی ہم پر دوزخ باندھے تو وہ جہنم میں اپنا ٹھکانا بناوے۔ کہتا ہوں کہ ان
میں نے اسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ایسا فرماتے تھے رواہ الطبرانی۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ صفت ان لوگوں کی ہے جنکا بیان صحیحین وغیرہ کی
حدیث میں آیا کہ آخر میں جسکے دل میں ذرہ برابر ایمان ہوگا مگر کبھی کوئی نیکی نہ کی ہوگی اللہ تعالیٰ اپنے فضل رحمت سے نکالے گا جیسا کہ مجاہد رحمہ اللہ
تعالیٰ سے بھی مذکور ہوا ہے۔ امام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ طبرانی نے باسناد خود ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب دوزخ میں
کفار و انکے ساتھ میں اہل قبلہ میں سے جنکو اللہ تعالیٰ چاہے جمع ہونگے تو کافر لوگ ان مسلمانوں سے کہیں گے کہ تم مسلمان تھے کہیں گے کہ تم یوں نہیں تو کہیں گے کہ پھر تم کو سلام
کچھ نفع نہ دیا کہ تمہارا انجام بھی ہمارے ساتھ جہنم میں ہوا کہیں گے کہ ہمارے ذمہ گناہ تھے اُنکے عوض ہم گرفتار ہوئے پس اللہ تعالیٰ عالم الغیب حکم فرما دیا کہ جو کوئی اہل قبلہ
سے باقی ہو اسکو نکال لاؤ پس جب کافر لوگ یہ دیکھیں گے تو اسلام کی تمنا کریں گے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیات پڑھیں۔ اقول درمنثور میں شیخ
سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے طبرانی کی سنن اوسط کی روایت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع نقل کی اور کہا کہ اسناد اسکی صحیح ہے رواہ
ابن ابی حاتم ایضاً پھر طبرانی نے باسناد خود ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ دوزخ
سے کچھ لوگ مومنین نکالے گا بعد ازاں کہ اللہ تعالیٰ انکے ختم سے دو گرفتار ہوئے ہونگے پس مشرکین ان سے وہاں کہیں گے کہ تم دنیا میں اپنے کو اللہ تعالیٰ کا
دوست کہتے تھے پھر کیا ہوا کہ ہمارے ساتھ بڑے پس عالم الغیب حکم فرما دیا کہ شفاعت کی اجازت عام ہی پس انکے لیے ملائکہ و انبیاء و مومنین
شفاعت کریں گے یہاں تک کہ بارادہ آئی واسکے حکم کے یہ سب دوزخ سے نکالے جاویں گے تب مشرکین تمنا کریں گے کہ کاش مسلمان ہوتے کہ ہمکو بھی شفاعت
پونجی تو انکے ساتھ نکالے جاتے ہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے ربایو والذین کفروا لوکا تو اسلمیں۔ پھر وہ لوگ جنت میں جہنمی کہلا دیں گے اس جہت سے کہ انکے چہرے
سیاہی کا داغ ہوگا پس عرض کریں گے کہ اتنی ہم سے یہ داغ دور کر دے پس نہر الحیات میں غسل کا حکم فرما دیا تو انہیں یہ داغ جاتا رہیگا۔ مترجم کہتا ہے
کہ اس سے معلوم ہوا کہ ہر ایک ملائکہ وغیرہ کی شفاعت سے نکالے جانے پر کافر لوگ حسرت سے تمنا کریں گے اور آخری حسرت بے انتہاء انکو جب ہوگی
کہ جب ان سب کی شفاعت کے بعد حق تعالیٰ اپنے فضل رحمت سے ایسے لوگوں کو جنہوں نے کبھی کوئی نیکی نہیں کی لیکن ذرہ کے قریب انہیں
ایمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر تھا اور موافق نبوت کے اللہ تعالیٰ پر اتنا ایمان رکھتے تھے اگرچہ کبھی نیکی نہیں کمائی تھی انکو اپنے غم
و غم محیط کے موافق نکالے گا اور وہی عقائد الرحمن کہلا دیں گے جیسا کہ نہایت ثقہ و حفاظ رواۃ اولیاء نے روایت کیا ہے اور وہ صحیحین وغیرہ میں موجود ہے
تافہم۔ حدیث چہارم ابن ابی حاتم نے باسناد خود حضرت امام محمد بن علی بن ابی حمزہ جہدہ روایت کی یعنی محمد بن علی بن الحسن بن علی بن ابی طالب علیہم السلام
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انہیں سے بعض کو آگ لے گھٹنوں تک اور بعض کو کمر تک اور بعض کو گلے تک پکڑا ہوگا جیسے جسکے اعمال خراب ہونگے بقدر ہر ایک کے
اعمال کے آگ نے پکڑا ہوگا اور بعض انہیں ایک مہینہ رہیگا پھر نکالا جائیگا اور سب سے زیادہ اس میں رہنے والا وہ ہے جو دنیا کی قدر رہا یعنی جب سے پیدا
ہوئے اور جب فنا ہوئے اتنے زمانہ تک رہا پھر جب اللہ تعالیٰ چاہیگا کہ انکو دوزخ سے نجات دیوے تو یہود و نصاریٰ سے وجوہ کوئی ایسے ہی باطل

دین والے اور بت پرست اس میں ہونگے دیوان گنہگار اہل توحید سے کیسے کہ تم تو ایمان لائے تھے اللہ وحدہ لا شریک پر اور ابھی سب کتابوں
 و سب رسولوں پر مگر آج ہم تم میں کیسا ان میں اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادۃ ان گنہگار اہل توحید کے واسطے کافرون مشرکوں کے کلمہ پر ایسا
 غضب فرما دیا کہ پہلے کسی چیز کے واسطے ایسا غضب فرمایا تھا پس ان گنہگاروں کو جہنم جنت میں نکلا کر داخل کر گیا یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 رب ابودالدین کفوا لو کانوا مسلمین عترت جہم کہتا ہے کہ اس حدیث میں اگر کلام ہو تو اس قدر کہ حضرت علی بن الحسین رضی اللہ عنہما نے اپنے دادا حضرت
 علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کو نہیں پایا لیکن اصح و صواب ہمارے نزدیک یہ ہے کہ ثقہ جب مرسل روایت کرے تو مقبول ہو اور حضرت علی بن
 الحسین امام زین العابدین رحمہ اللہ اہل بیت علیہم السلام سے ہیں پس حدیث صحیح ہو اور اس میں ایک نکتہ لطیف ہو وہ یہ کہ عالم الغیب جل شانہ کے قبضہ قدرت
 میں سب چیزیں مسخر ہیں اور ظاہری اسباب بھی چنانچہ اسے گنہگاروں کو نکالنا چاہا اور یہود و نصاریٰ نے انہیں طعن کیا پس اُنکے حق میں بہتر اور
 کافرون مشرکوں کے حق میں غضب ہو گیا فافہم۔ بالجملہ اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں صاف صریح انداز فرمادیا کہ اپنے واسطے راہ خیر اختیار
 کریں اور اللہ تعالیٰ کے حق توحید و عظمت و شان کا اقرار کریں کیونکہ اگر طاعت و عبادت میں قصور ہو تو کبھی روانہ نہیں ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی
 جناب میں شرک و بے ادبی پر کربا نہ ہیں بلکہ انکی عظمت و شان کی اقرار کے ساتھ اسی کی درگاہ میں عاجزی ہو کہ انکی میں خطا وار و بدکردار ہوں اور
 بلاشبہم یا جیسے تو جانتا ہو معترف ہوں کہ میں ہر طرح تیرے حکم کا سر اور ہوں چاہے بخشش کے چاہے سزا دے پس امید ہے کہ وہ احسن الرحمین اپنے
 فضل سے عفو فرماوے اور اگر اس نے سزا دی تو اسکا حکم عدلی ہو اور وہ حق ہو لیکن یہ غضب و لعنت نہیں پس آخر اسکا رحم ہی پر خلاف و خیر
 کافرون مشرکوں کے کہ انکی حالت کا اندازہ فانی سرکشی و تمرد و نہایت بے ادبی کا اندازہ کون کر سکتا ہو اور مومن کی زبان ان بے ادبیوں کی نقل سے
 تھر تھراتی ہو جو مشرک و کافر کرتے ہیں دی اگر کرد و بریں جیتے رہیں تب بھی انکا عزم بالجہنم ہو کہ ایسے ہی رہیں آخر اپنی نیت کے موافق اس جہان میں
 ویسا ہی ٹھکانا پاویں گے اور جب ارحم الراحمین اپنے بندوں پر رحم فرماوے گا تو یہ کافرو لوگ جو اس سے منحرف تھے بیفائدہ حسرت کریں گے کہ ہم بھی دنیا میں
 اپنی نیت و اعتقاد بدل لیتے حالانکہ دنیا میں اللہ تعالیٰ نے اُنکے واسطے اپنے رسول بھیجے اور قرآن پاک نازل فرمایا اور سب طرح انکو سمجھایا اور انکا
 آفت زدا انجام بتلایا مگر کجاوے ان تمام احسانوں کے انہوں نے دونا کفر کیا اور رسول و قرآن کے دشمن ہو گئے۔ **ذُرُّهُمُ يَأْكُلُوا وَيَمْتَسِحُوا**
اَلْكُوْهُمُ يُوْدَعُ یعنی چند روز تک کہ کھائیں اور مزے اُٹھائیں یعنی جانوروں کی طرح زبان و بیٹ و تن پروری میں پڑے ہوئے بغیر روک ٹوک
 کے رہیں یہی انکو سوچھے کہ وہ عقل سے وہی نتیجہ پیدا کرتے ہیں جو جانور بغیر عقل کے کرتے ہیں اور یہ بھی نہ سوچیں کہ آخر یہ کئی روز تک رہیں گے کہ
 ان چیزوں میں ایسے ستفرق ہیں کہ بالکل لہو و غفلت میں پڑے ہیں **وَيَلْهَوْنَ بِالْاَمَلِ** اور غفلت میں ڈالے انکو آرزو لینے دنیاوی لذات
 و مال و متاع کی آرزو انکو بڑھتی جاوے اور وہ ایسا غافل کرے کہ کچھ انجام نہ سوچے کہی تو بہ کر کے رجوع نہ لاوین **فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ** سو بہت
 قریب جان جاویں گے۔ یہ بڑی سخت تہدید ہے جیسے فرمایا۔ **قُلْ تَتَّقُوا فَاِنْ مَصِيْرُكُمْ اِلَى النَّارِ** تو کہہ دے کہ مرنے اٹھاؤ سو تمہارا بھرتا ٹھکانا دوزخ کو ہو اور یہ
 لوگ اگر جان لیتے کہ دوزخ اتنی پناہ کیسا غضبناک مقام ہو اگر انکو سوچنا کہ ہم براہی کی طرف جاتے ہیں اور ہر روز اس سے قریب و کنارہ ہوتے
 یہاں تک کہ موت کے وقت اس میں قدم اتار سکیں تو کفر نہ کرتے اتنی ہم کفر و شرک سے پناہ مانگتے ہیں کہے ہو کہ اسلام و ایمان پر وفات دیجیو میں وف
 فی العراس قولہ قائل۔ المر۔ اس سے کچھ فہم انگشتا فی علما کو حضرت خالق جل شانہ نے عطا فرمائی ہو ہر چیز کہ اصل اصول جو ہو وہی ہو جو وہ
 جانتا ہو پس اشارات میں سے ہو کہ الف سے بیان اثبات ہو کیونکہ مشعر از اولیت ہو چنانچہ اسم اللہ کے اوپر مقدم ہو اور لام سے بیان لا۔ یعنی
 نفی ہو کیونکہ لام شقیق لا ہو اور را سے کشف رہو بہت و ظہور انوار و دیت یعنی دیدار و ظہور کا بیان ہو اور ث شرط معرفت سے ہو کیونکہ جو کوئی بحسن نفی

ذکر میں بصفت فاروقی واسطے حصول گوہر حقیقت و حق البقار کے نہیں ڈوبا تو وہ بحر ربوبیت کو نہیں پاتا اور نہ کشف و دیدار تک پہنچتا ہے پس اشارت کے سواے صراحت اسمین اسوجہ سے نہیں ہو کہ فقیہ و عالم کم ہیں اور جو ہواوہ اشارہ سے بہ نسبت صراحت کے زیادہ لطیف پاتا ہو اور یہ جو بیان ہوا نتیجہ ایمان ہو چنانچہ دیکھو کہ اول لا الہ سے نفی ہو پھر الف سے اثبات الہ الہ ہوا اور یہاں راز اس واسطے مذکور نہیں ہو کہ اکثر دین کا استغراق انھیں دو بحر میں ہو کہ تیسرے بحر تک نہیں پہنچتے تو اسمین راز نہیں ذکر فرمایا اور یہ عجیب ہو جسکو اہل توحید میں سے صاحبان اسرار جانتے ہیں اور مقصود کتاب بھی ہو چنانچہ دیکھو قولہ تعالیٰ ملک آیات الکتاب و قرآن میں۔ یعنی اول میں جو عجیب بیان ہوا اس کتاب کی اصل میں در کتاب اسکی تفسیر ہو کہ وہ جامع اوصاف ربوبیت و اخبار ازل قدیم ہو و لیکن حجاب حرمت کے ساتھ جمال و جلال کا ظہور اسی شخص کے واسطے ہو کہ قلب ظاہر و حاضر لایا اور بہترین گوش ہوش ہو گیا اور کمال اعجاز و انتہا سے ابلاغ جو مخلوق کی طاقت سے خارج ہو کہ اختیار یعنی کفار بھی سمجھتے ہیں اور اپنے موافق سمجھتے ہیں اور اول درجہ پر مومن اس سے ہدایت و فصاحت و بلاغت اپنے مطابق اعجاز سمجھتا ہو اور درجہ اعلیٰ کے اہل توحید و عرفان اپنے اپنے درجہ کے موافق اسکے اعجاز کا ملہ و حجت بالغہ کو دیکھ کر متحیر ہیں اور درجات ولایت میں سے عاشق و مشتاق و عارف و موجد وغیرہ ہر ایک اسکے نور میں مستغرق ہو تو نے نہیں سنا کہ اکابر سلف قرآن کی سماعت میں اپنی جان و تن سے خالی و فانی ہوتے تھے کہ اسوقت اپنے تلواری کا اثر نہ تھا۔ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مومنین کے لیے وہ بیان ہو کہ انکے قلوب ساکن و مطمئن ہوتے ہیں اور مریدین اپنی شان ارادت میں قوی اور مشتاقین کے لیے ہیجان شوق اور محبت کے لیے تنویر اسرار ہو اور جب اس عظمت و شان قرآنی سے اہل ایمان و عرفان ظہور انوار جمال و جلال میں دیدار صفات و ذات میں مستغرق ہونگے کہ تمام مخلوقات انکے لیے ہو جائیگی اور کمال عزت و نعمت میں بغیر کسی کراہت و حجاب کے انعام و اکرام سے سرفراز ہونگے تو اہل الکفر و طغیان بھی تمنا کریں گے کہ ہم بھی اس قرآن کے لیے انکھ و کان و دل و زبان رکھتے ہوتے جیسے حق تعالیٰ کے لیے اہل معرفت و توحید مطیع و منقاد رہے تھے کما قال تعالیٰ بقولہ ربایو الذین کفروا لو کانوا مسلمین۔ یہ ان کا فزون کا بیان ہو جو طریق حق و ایمان کے دور تھے پس تمنا کریں گے کہ ہم بھی اہل ارادت سے ہوتے اور منکر نہ ہوتے۔ کاش ہم کوشش کرتے اور کس کوششی نہ کرتے کاش رضا و بندگی میں رہتے اور ناخوشی و کراہت نہ کرتے اور متوکل ہوتے نہ دنیاوی معیشت میں مہنک اور عالم ہوتے نہ جاہل اور لعین والے ہوتے نہ شک کرنے والے اور عارف ہوتے کہ خود پہچانتے نہ دوسروں کی تقلید کرتے اور موحیدین سے ہوتے نہ خالی دعوے کرنے والے اور اخلاص سے بندگی والے ہوتے نہ دکھلانے سنانے والے غرض کہ شرک و کفر و نفاق سب نیکیوں سے یاس ہو حالانکہ صحاح اخبار شاہد ہیں کہ اہل عصیان کو بھی اپنی خطیئات پر فہوس ہوگا۔ ابن فرجی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اسمین کفران نعمت سب طرح شامل ہو پس اشد کفران تو انکار رسالت و ہدایت الہیم ہو۔ بعض نے کہا کہ جو معارف و اعتقادات حقہ ہیں جب بدیہی ظاہر ہونگے تو بہت سے مخالف لوگوں کے نفوس تو عقوبت میں جلیں گے اور بہت سے قلوب حسرت میں بیٹ جاویں گے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو تسلی فرمائی بقولہ ذرہم یا کلوا و تمتعوا و لہم الال فسوف یعلمون۔ منکر و کفر کے میں مذموم خصال بیان کیے ایک تو انکے پیٹ حریں ہونگے دم انکی فزوح میں شہوات بھری ہونگی تیسرے انکے نفوس میں آرزوؤں کا انبار ہوگا پس انکو ہائیم جا نور دن سے تشبیہ دی بلکہ یہ لوگ ان جانوروں سے زیادہ اجہل ہیں کیونکہ انکی اپنی حرص و ہوس میں تقدیر سے منازعت کرتے ہیں اور بہائم کو یہ نہیں ہوتا ہو لیکن اللہ تعالیٰ جل شانہ سے جاہل و غافل ہو کو اپنے فساد و جہالت پر انکو قوت نہیں ہوتا بلکہ باطل ہدیان و بیہودہ خیالات میں ایسے غرق ہوتے ہیں کہ ایام طاعات و عبادات کو مخالفت میں ضائع کرتے ہیں اور بیکار وقت کھو کر اسوقت حسرت کریں گے جب وقت کمائی کا ترابیح ابو عثمان رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بدتر حال انکا ہو جسکا شغل اپنے پیٹ پالنے و خواہش پوری کرنے اور شہوت کی لذات میں ہو

اور خیالات کی آرزو میں بڑھاوے تو انکو انوار عصمت سے کچھ نہیں پہنچے گا اور ہر مقام توبہ تک اسکا گزرنہوگا۔ ابو سعید القرشی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو کوئی اپنے نفس واسکی تربیت کے لیے ہو اور وہ ان تین باتوں میں ہو تو اللہ تعالیٰ کے یہاں سے چھوڑ دیا گیا۔ سہل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آمین جاہلون یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل سے جاہل دے ایمانوں کا بیان ہو کہ انکی ہمت فقط کھانے میں اور عیش اڑانے میں اور آئینہ انکے انکار میں رہتی ہو پس نزدیک موت انکو بھول جاتی ہو اور جن آرزوؤں میں عیش کے بڑے وہی انکے نزدیک گراں قدر ہوتے ہیں سو وہ غریب جانینگے کہ جو انھوں نے چاہا وہ انکے لیے ہلاکت ہو اسی نے انکو مدارج اہل سعادت سے دور کر دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ جسکے حق میں بہتری چاہتا ہو انکی ہمت ایسی حبس میں رہتی ہو جو اسکو ملت قبولیت سے قریب کرے اور وہ طاعتات میں اور مخالفت سے پرہیز کرنا اور اپنے نفس سے حساب کرتے رہنا پس جو شخص اس حالت میں رہا انکو کھانے پینے و عیش اڑانے کی کچھ پروا نہیں

رہتی ہو پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمٍ إِلَّا وَلَهُمْ كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا وَمَا

تَسْتَأْخِرُونَ ۝ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَجُنُّونٌ دُونَ كُنُوزِنَا ۝ وَمَا نُنَبِّئُكَ إِلَّا خَيْرٌ مِمَّا يَشْتَرُونَ ۝ اور ہم نے ہر قوم کو ہلاک کر دیا کوئی گناہوں کے لیے کتاب معلوم تھی اور ہم نے کوئی امت سبقت کرتی اپنی سعاد سے اور نہ تاخیر دیتی تھی اور کہا کافروں نے ای وہ جس پر انوار اگیا ہو تو بیشک مجنون ہو کیونکہ ہم نے تم کو

بِالْمَلٰئِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ مَا نُنَزِّلُ الْمَلٰئِكَةَ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا اِلَّا رُسُلًا مِّنْ دُونِ ۝ ہمارے پاس ملائکہ کبھی اگر تو سچے لوگوں سے ہو ہم نہیں اتارتے ہیں ملائکہ کو مگر عذاب کے ساتھ اور تب تو دے

اِذَا مُنْظَرِيْنَ ۝ اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ ۝ اِنَّا لَٱلْحٰفِظُوْنَ ۝

جب ملت نہ پاوین بے شک ہم نے انوار پر قرآن اور بیشک ہم ہی انکے نگہبان ہیں

اول آیت میں تو دو مرتبہ تہدید فرمائی کہ ذرہم ہلاکوا اور دوسری فسوف یلعنون۔ پھر اس آیت میں انذار کیا کہ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَوْمٍ إِلَّا وَلَهُمْ كِتَابٌ مَّعْلُومٌ یعنی مشرکوں کو جو مہلت دی گئی اس سے انکو غرہ نہونا چاہیے کیونکہ حال یہ ہو کہ ہم نے نہیں ہلاک کیا کسی قوم کو چاہے وہ کسی حال میں ہو مگر انکے لیے کتاب معلوم تھی یعنی مدت و وقت اسکے ہلاک کا مقدر تھا نہ اس سے تقدیم ہوا اور نہ تاخیر ہوا اور وقت مجبول نہ تھا اور نہ وہ قریب بھولا ہوا چھوٹا تھا۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب سے حجت مراد لی یعنی جو قرہ ہلاک کیا اسکے اوپر کتاب سے حجت قائم کر دی اور وقت پورا کر دیا پھر اسکو تاخیر نہ دی اور نہ وقت سے پہلے ہلاک کیا اس میں اہل مکہ کو ارشاد ہو کہ جلدی عذاب نہ آنے سے مغرور نہ ہوں بلکہ شرک و عناد چھوڑیں۔ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجْلَهَا حرف من واسطے تاکید نفی کے زائد ہو اور امت فاعل ہو یعنی امتوں میں سے کوئی امت نہیں سبقت کرتی اپنی مدت مقررہ پر یعنی چاہے جس حال پر کفر و عناد سے رہے اپنے وقت سے پہلے نہیں ہلاک کی جاتی ہو۔ وَمَا تَسْتَأْخِرُونَ اور نہ انکو تاخیر ملتی ہو جب وقت آگیا۔ زہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ عذاب آنے سے پہلے جو تقدیم و تاخیر اللہ تعالیٰ چاہے دیتا ہو پھر نزول عذاب پر نہیں دیتا ہو شاید غرض یہ ہو کہ عدل و نیکی و صلہ رحم سے بڑھنے کی عادت اور اس آیت میں اس طرح توفیق ہے اور ٹھیک یہ ہو کہ آیت تو نص ہو پس حدیث میں وارد ہو کہ ہر شخص کا لطفہ جب روح چھوٹنے کے قابل ہوتا ہو اسوقت فرشتہ بجلم آئی اسکی عمر و رزق وغیرہ لکھتا ہو اس نوشتہ میں اللہ تعالیٰ محو و اثبات موافق علم ازلی کے فرماتا ہو اور سب سے

زیادہ بہتر یہ کہ یہ مسئلہ اللہ تعالیٰ کے مقدر فرمانے کا یعنی تقدیر کا ہی اس میں بندہ کی عقل کام نہیں کر سکتی ہو پس ہم آیات و احادیث پر ایمان لاتے ہیں کہ سب حق ہو۔ پھر کافروں کا عناد و بعد کتاب و قرآن کے رسول کے ساتھ مع بے ادبی کے بیان فرمایا بقولہ۔ **وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ ائْتِ بِآيَاتٍ كَذِبٍ** اور کافروں نے کہا کہ اے وہ شخص جس پر قرآن اتارا گیا ہے اے کذاب! تو بیشک مجنون ہو۔ اول تو قرآن اتارے جانے سے منکر تھے پھر ٹھٹھول کے طور پر اترتے ہوئے کہا کہ اے وہ جس پر قرآن اتارا گیا ہو۔ پھر سخت انکار سے کہا کہ تو مجنون ہو۔ یہ خود انکی کمال حماقت تھی حتیٰ کہ کہتے اجل الآتہ اکثرا واحدا ان ہذا شئی عجاب۔ آیتیں اس نے اتنے معبودوں کو ایک خدا کر دیا یہ تو بڑے تعجب کی بات ہو۔ ہر حال جانتا ہو کہ انکا قول خود سخت جہالت ہو کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی معبود ہو سکتا ہو پھر ایسے جاہل جس بات کو چونہ کہیں تھوٹا ہو۔ تعجب کر سکتے کہ اللہ تعالیٰ بشر کو رسول نہیں بنا سکتا حالانکہ قولہ ما کنتم بدعا من الرسل الا یہ سے انکو متواتر خبر کے انکار کا الزام دیا کیونکہ آپ انھو کے رسول نہ تھے تو ہمیشہ سے ہر قریہ و امت میں نذیر گزرا اور خود یہود و نصاریٰ اقرار کرتے تھے اور خود حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام بھی یہی گمراہی کو چھوڑ کر فرشتہ مانگتے اور یہ نہیں سمجھتے کہ فرشتہ آخر تصورات آدمی ہو گا ورنہ اصلی صورت دیکھتے سے انکی جان نکلیا دیگی مگر حماقت سے کہتے۔ **كُوَفَا تَأْتِيَنَا بِالْمَلِكَةِ** کیون نہیں لاتا ہمارے پاس ملائکہ کو۔ **اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ** اگر تو سچا ہو یعنی تیرے دعوے پر ہمارے سامنے گواہی دین یا ہمارے چٹھلائے پر تیرے لیے عذاب ہم پر لاویں۔ یہ باتیں جیسے فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کیں چنانچہ ان رسولکم الذی ارسل الیکم لیمحیون ریحتمار رسول جو تمہارے پاس بھیجا گیا وہ صریح مجنون ہو۔ اور لولا انھی علیہ اسورۃ من ذہب او جاد و الملائکہ مقترنین۔ کیون نہیں اسپر اتارے گئے سونے کے گنگن یا کیون نہ آئے اسکے ساتھ ملائکہ ساتھ ملے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے یہی فرمایا تا بہت تلو بہم آئے انکے دل باہم مشابہ ہوئے ہیں۔ قریش میں سے ابو جہل کو اس امت کا فرعون فرمایا۔ اسی واسطے فرمایا۔ **قَالَ الَّذِیْنَ لَا یَرْجُونَ لِقَاءَنَا** کولا انزل علینا الملائکہ۔ کہا ان لوگوں نے جو ہمارے لقاء کی امید نہیں کرتے ہیں کہ کیون نہیں ہم پر ملائکہ اتارے گئے۔ اللہ تعالیٰ نے جواب فرمایا **فَاَنْزَلْنَا الْمَلٰٓئِکَةَ بِالْحَقِّ** ہم نہیں اتارتے ملائکہ کو مگر حق کے ساتھ۔ یعنی اگر رسول ہم کو کوئی فرشتہ بھیجیں تو اسکو آدمی کی صورت کریں تو وہی التباس بتاویں جواب کرتے ہیں اور اگر ملائکہ گواہ بھیجیں حالانکہ انہیں استعداد نہیں تو یہ مر جاویں اور اگر سزا کو بھیجیں تو قبل وقت کے انکو ہلاک کریں پس تنبیہ کر دی کہ ملائکہ کو تو ہم حق کے ساتھ بھیجتے ہیں مگر مایا یوم یرون الملائکہ لا بشریٰ یومئذ لہم عذاب۔ جس دن دیکھینگے ملائکہ کو اسوقت کافروں کو کچھ بشارت و خبر نہوگی اسی واسطے فرمایا۔ **وَمَا کَانُوْا اِذْ اُنْظِرُوْا** اور اسوقت کلام ہم بھیجیں یہ لوگ کچھ مہلت نہ پاویں گے۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حق کے ساتھ یعنی رسالت و عذاب کے ساتھ بھیجتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ ملائکہ کی رسالت کے یہ لوگ لائق نہیں ہیں اور عذاب انکے حق میں خود وقت سے پہلے لاکت ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تصدیق و تسلی فرمائی بقولہ۔ **اِنَّا خَلَقْنٰکَ الذِّکْرَ** بیشک ہم ہی نے قرآن مجید اتارا ہو۔ **وَ اِنَّا لَہٗ کَافِطُوْنَ** اور ہم اسکے واسطے محافظ ہیں۔ یہ بڑا معجزہ قرآن کا جو کہ وہ قیامت تک ہر طرح کی تحریف و تبدیل و زیادتی و نقصان وغیرہ سے پاک رہیگا مخلوقات میں سے کسی کو یہ محال نہیں جو کہ ہمیں ایک حرف کی کمی بیشی کر سکے اور یہ صریح قرآن پاک کے لیے مخصوص ہو بخلاف دیگر کتب آسمانی کے جنہیں یہود و نصاریٰ وغیرہ کو تحریف کی گنجائش ملگئی تھی کہ اسکے نسخوں میں باہم ہزاروں بلکہ لاکھوں اختلاف ہیں اور اصل نسخہ کا پتہ تک نہیں چلتا ہی اور قرآن پاک ایک صریح متواتر معجزہ باقیہ ہوا اور باوجودیکہ کروڑوں اسکے دشمن موجود ہیں کسی نے اس پر قابو نہیں پایا۔ اور تمام عرب نے زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اسکی کمال بلاغت ظاہری کو تسلیم کر لیا۔ امام مسلم نے صحیح میں عیاض رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے

رب تبارک و تعالیٰ سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے تجھ پر قرآن اتارا جسکو نہ پانی دھو سکتا ہو اسے آخر الحدیث یعنی پانی داگ وغیرہ کسی کو اسکے مٹنے کی طاقت نہیں ہو۔ خطابی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پاک اسواسطے یکجا جمع نہ فرمایا تھا کہ آپ کو آیات کے نزول کا انتظار تھا یعنی اگرچہ جبریل علیہ السلام ہر رمضان میں آپ سے دور کرتے تھے کہ سال وفات میں دوبارہ دیکھا اور اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم حافظ تھے پس آپ نے لکھنے کا حکم دیا اور مجموعہ نہیں فرمایا پھر جب آپ کی وفات سے نزول منقطع ہوا تو اللہ تعالیٰ نے خلفائے راشدین کو اسکی جمع کر دینے کا اہام فرمایا پس انھوں نے جمع کیا اور وعدہ صادق لہی سبحانہ تعالیٰ اسکے حفظ کا اس اُمت پر مشروع ہوا اور ابتدا اُسکی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پہنچا جسکا اول مشورہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیا لہذا ذکر الشیخ السیوطی نے الاتقان - اور مشورہ کی حدیث صحیح بخاری میں تمام و کمال مذکور ہے اور خلاصہ یہ ہے کہ جب جنگ یمامہ میں حفاظ صحابہ بہت شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے عمر رضی اللہ عنہ کو اہام کیا کہ انھوں نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے اصرار کیا کہ ایسا نہ ہو جاوین پس جمع کرنے قرآن کا حکم دیکھیے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے اول تو مائل کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کام نہیں کیا میں کیونکر کروں پھر اللہ تعالیٰ نے انکو اہام فرمایا تو حکم دیا پھر جن اصحاب کو حکم دیا انھوں نے بھی مائل کیا پھر بعد اہام کے تسلیم و تعمیل کی۔ اس میں سلاطین اسلام و اہل اسلام کو تعلیم عجیب پہنچی وزیر کو چاہیے کہ امر حق پر سلطان سے اصرار کرے اور سلطان کو چاہیے کہ اسکو اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے ملاوے جب موافق ہو تو حکم دے پھر عام اہل اسلام اپنے بادشاہ کے حکم پر اس سے رجوع لاوین اور شریعت طلب کریں نہ آنگہ مسکشی کریں اور نہ آنگہ شرع کی پروا نہ کریں اور چاہیے کہ ہر امر میں اہل تقویٰ و صلاح کا مشورہ لیا جاوے جو اسرار شریعت و حفظ عدالت سے واقف ہوں فقط گوشہ نشین نہ ہوں اور نہ عاقبت سے غافل و دنیا کے حریص ہوں بلکہ دنیاوی زندگی کو لوگوں پر ایسا آسان کریں کہ وہ عاقبت کا ذخیرہ آسانی سے جمع کر کے بجاوین اور ہر حال میں ایسے علوم و ایسے کام میں گوشش کریں جس سے دین حق ہر طرح غالب و دیندار لوگ سوائے دنیاوی لذات کے عزت سے رہیں۔ **ف** فی العرائس قولہ انا نحن بزرنا الذکر وانا لہ لحافظون۔ ذکر سے مراد صفت الہی یعنی کلام اللہ ہے اور صفت قائم بذات پاک ہو اور ذات پاک منزہ از تغیر یعنی قرآن کو غارین و موقنین و موحدین کے دلوں و سینوں و اسرار میں اتارا ہوا اور انکی حفاظت سے کافروں کی مخالفت کچھ مضرب نہیں ہے پس جن لوگوں کو حضوری سے دور کر دیا ہو وہی شکوک و مغالطہ نفس و شیطان و طمع طرح کے و اہی خطرات میں ہیں اور حق تعالیٰ عزوجل نے مومنین کے دلوں کو ایسے خطرات سے محفوظ کر دیا تو قرآن پاک انہیں اپنے انوار پاکیزہ سے بجلی فرماتا ہے پس قرآن مجید ہر طرح کے تغیر سے محفوظ و مصون ہو اور کسی کو یہ محال نہیں کہ اسکو زائل کر دے کیونکہ ہدایت اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ایسی ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ جل شانہ کے صالحین بندے موجود ہیں تو قرآن پاک انہیں محفوظ و مصون ہو۔ اور بھی اشارت ہے کہ قرآن کے اسرار میں سے اولیاء کے دلوں پر کشف فرمائے ہیں انکو اپنے موقع پر محفوظ فرمایا اور ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ قرآن پاک شفا و رحمت ہو اس بیان سے اہل سعادت کے اسرار ہر طرح کے و سواس و مخالقات نفس و شیطان سے مصون و منور و نصیحت سے بیدار ہیں اور اللہ تعالیٰ اسکو اہل سعادت کے دلوں میں محفوظ رکھتا ہے اور امین فضیلت ان دلوں کی ہے جنہیں قرآن محفوظ ہے کیونکہ وہ دل اس کتاب مجید کے خزانہ میں انکو اللہ تعالیٰ ضائع نہیں فرماتا کیونکہ اس میں کتاب کی تفسیح ہو حافظ قرآن کی بڑی فضیلت ہے

پھر کافروں کی جہالت بیان فرمائی

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا يَنْتَهُ عَنْ كَسْوَ الْأَكْمَامِ بِسِتْرَيْنِ ۝

اور بے شک ہم نے تجھے پہلے اگلی امتوں کے جنھوں میں اور نہیں آتا تھا ان پاس کوئی رسول نہ بھیج دیا کہ اس کے ساتھ ٹھٹھا کرے

كَذَلِكَ نَسُكُّهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ

یون ہی ہم پرودہ بنے گنہگاروں کے دلوں میں دی واسکے ساتھ ایمان نہیں لاوینگے اور ہو گزری ہو رفتار انگوں کی

وَكُوَفُّنَا عَلَيْهِمْ بِأَمِّنِ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ

اور اگر ہم کھول دیں ان پر کوئی دروازہ آسمان سے پھر پر اس روشنی میں اسیں چڑھیں تو بھی کیسے کہ کچھ نہیں ہماری تو وحیلہ بندی

أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْخُورُونَ

کی گئی ہر بلکہ ہم عادی ہیں پھنسے ہوئے ہیں

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا أَوْرَثِيكَ بِمَلَكٍ يُدْعَىٰ آدَمِيونَ كُرْسُولَ بَارِكْرِ مَقِيلِكَ فِي شَبْعِ الْأَوَّلِينَ - نجر سے پہلے در بیان گروہوں

انگلوں کے - خطاب ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اور قطعی دلیل سے ثابت کر دینا کفار پر اور ایمان و نور مومنوں کے لیے اور حاصل یہ کہ جو خبر متواتر کے

درجہ پر پہنچی وہ قطعی دلیل ہو اور یہ متواتر خبر ہو کہ ہم نے برابر انگلوں میں رسول بھیجے اور وہ سب آدمیوں سے مرد تھے پس رسول اپنی جہانی بات

نہیں اور کبھی رسول فرشتہ نہیں ہوا اور شیعہ الاولین یعنی انگلوں کی اعتون و گروہوں میں - اشارہ ہو کہ اگلے زمانہ میں روئے زمین پر مختلف

لگوں و اصناف انسانوں میں ایک ہی وقت میں ان گروہ میں جدا جدا پیغمبر و رسول بھیجے تھے کہ بنو اسرائیل کے ہر سبط کا جدا جدا پیغمبر قبیلہ

و شاخ کا علیحدہ پیغمبر دیا کہ تنہا ایک ہی نبی نہ تھا اور سب پیغمبر ایک دوسرے کی تصدیق کرتے تھے لیکن ایمان لانے والے اہل سعادت تھے

و رنہ اٹھا کر کرنے کو یہ سب موجود تھے - وَمَا يَتَّبِعُهُمْ - اور نہ تھا کوئی فریق ان شیعہ فرقوں میں سے کہ آنا اسکے پاس یقین کسوی

کوئی رسول ان رسولوں میں سے - إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ گریہ تھے اس فرقہ والے اس سے ٹھٹھا کرتے - یعنی شیعہ فریق

اس طرح اپنی بنائی ہوئی خواہش و محبت میں دنیا و نفس کی شہوات میں ڈوبے ہوئے اللہ تعالیٰ کی ملاقات سے منکر تھے کہ جو رسول آتا اور انکو اللہ

کے حکم سامنے کہ دنیا و انکی لذات مافی ہن اور تم مر کر آخرت میں اپنے رب تعالیٰ سے ملو گے وہ ٹکڑے ٹکڑے نیک یا بد کاموں کا بدلا دے گا اور وہی تمکو

سدا رہنا چاہیگا نیک کرو اور رسول کو مانو اور اسکے ساتھیوں میں سے بنو اور اپنی سارے چھوڑ دو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو غرض کہ سب سچ سچ باتیں اللہ

کی صفات کا سچا اعتقاد بتلاتے تھے تو یہ گمراہ فریق انکو جھوٹا ماننا اور جھوٹے من اڑانا جیسے حضرت سید الانبیاء و خاتم النبیین و المرسلین محمد مصطفیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس زمانہ والوں نے کیا اور یہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے پشکار ہو کہ انہوں نے انکے دلوں میں ہدایت نہیں دی

چنانچہ فرمایا - كَذَلِكَ نَسُكُّهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ یون ہی ہم اس جھٹلانے کو ہر دیتے ہیں مجرموں کے دلوں میں حضرت

انس رضی اللہ عنہ اور حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یعنی شرک کو - اور شاید مراد یہ ہو کہ شرک کے جرم سے جو مجرم ہیں انکے دلوں میں

جھٹلانے کا راستہ ہو جس جس نے شرک کیا اس نے رب تبارک و تعالیٰ کو جھٹلایا تو رسول کو منور و جھٹلایا گیا اور رسول کی پیروی سے توبہ دیا

راستہ اللہ تعالیٰ کی قبولیت و رضامندی تک ہو سو جو کوئی مشرک بنا اسکا راستہ تو شیطان و غضب الہی تک ہو وہ درگاہ الہی سے مردود

مطرود ہو پھر کہ وہ رسول کی پیروی کر گیا - ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا یعنی شرک کو ہم پرودہ دیتے ہیں مشرکوں کے دلوں میں - اور

یون ہی قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر کی اور اس آیت میں معتزلہ و شیعہ وغیرہ جو لوگ اس امر کے قائل ہیں کہ بندہ خود خالق اپنے افعال کا ہی

جو چاہے کرے ان پر رد ہو اور صریح دلیل ہو کہ کفر یا شرک کوئی فعل ہو سب کا خالق اللہ تعالیٰ ہو اسکے سوا کوئی خالق نہیں ہو اور بندہ اس فعل کا

کمانے والا ہو لقولہ تعالیٰ لہما کسبت و علیہما اکسبت یعنی ہر نفس کو نافع ہو جو اس نے نیک کیا اور ہر نفس پر مضر ہو جو بائسنے حاصل کیا

پس بندہ کے ہر ارادہ و اختیار کے پیچھے اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیا اور فعل جیسے ہو وہ قبیح ہی اور نپید کرنے والا قبیح سے پاک ہے اور پیدا کر دینے میں امتحان و آزمائش و جزا و سزا وغیرہ ہزاروں حکمتیں ہیں جو مخلوق عقل نہیں اور اک کر سکتی ہے۔ واحدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا کہ مشرکوں کے دلوں میں کفر داخل کرنا دیر ہو دینا اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت فرمایا اسم ایسا کرتے ہیں تو یقینی بات ہو کہ اللہ تعالیٰ کا اپنی طرف نسبت کرنا بہتر ہو پس جو قرآن پاک پر ایمان لایا وہ بھی اسکو اچھا سمجھے اقول بے خارجی و داخلی و معتزلہ جو کہتے ہیں کہ کفر وغیرہ پیدا کرنا اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب نہیں ہو سکتا کیونکہ عیب ہو اور اللہ تعالیٰ عیب سے پاک ہے تو امام واحدی نے انکو قائل کیا کہ خود اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت کیا تو اچھا ہو پس تم بھی اسکو اچھا جانو اگر ایمان لائے ہو اور وجہ یہ ہو کہ پیدا کرنا کسی چیز کا عیب نہیں بلکہ قبیح چیز سے آدمی کو صوف ہونا قبیح ہو۔ امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اہل الحق نے اس آیت سے گمراہ فرقوں کو قائل کر دیا جو فعل کا خالق بندوں کو بتلاتے ہیں اس طرح کہ صریح ثابت ہوا کہ مشرکوں کے دلوں میں شرک و کفر کا پیدا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے۔ حاصل معنی آیت سے مشرکین قریش پر وہ تمام کافروں پر تہدید فرمائی اور اپنے ظاہر کیا کہ اللہ تعالیٰ سب مخلوق پر قادر اور سب اس کے ارادہ کے موافق اسکی قدرت کے نیچے مقدر ہیں سو لازم ہو کہ اسی سے نیک کام کی دعا کریں اور اسی سے بد کاموں و شرک وغیرہ سے پناہ چاہیں پس اگر اس نے پناہ دیدی تو اسکا احسان ہو۔ لیکن کافر لوگ اور ایسے لوگ بھی ہیں جنکی کو خالق نہیں بلکہ اپنے آپ کو بھی یعنی چیزوں سے اپنے افعال وغیرہ کا خالق جانتے ہیں دیو تو اس کے خلاف اعتقاد ہیں گرفتار ہیں اور غار میں ہوا اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے نہیں سمجھے تو دیو نہیں ایمان لاویں گے۔ چنانچہ فرمایا **لَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ جَنَاحُهُمْ لَمَّا كَفَرُوا**۔ دیو نہیں ایمان لاویں گے قرآن پر یا محمد علیہ السلام پر۔ پسین دیو لوگ بھی شامل ہیں جو اسلام و توحید میں سے بعضی باتیں نہیں مانتے اور عقل کے خلاف سمجھ کر اپنے طور پر منہ جاتے ہیں **فَقَدْ خَلَقْتَ سُبْحَةَ الْاَوَّلِينَ** اور بیشک گزشتہ طرح انگوٹھ انگوٹھ انگوٹھ میں سے بھی بکثرت ایسے ہوئے کہ رسول و اس کے اصحاب کے بعد حکام انہی میں شک کر کے انکو اپنی رائے پر تامل کرنے لگے اسی واسطے حدیث صحیح ہے کہ قرآن میں جو کوئی اپنی رائے سے منہ لگا دے وہ کافر ہو بلکہ جو حکم منصوص ہو اسی کو مانے اور اپنی سمجھ کا قصور سمجھے اور انگوٹھ میں جو رسول پر ایمان نہ لائے دیو اسی طرح انگوٹھ کے پابند ہوئے اور آخرت و انجام سب سے انکار کیا۔ اس آیت میں سخت تہدید ہے کہ محمد علیہ السلام و قرآن سے جو لوگ منکر ہوئے اور دین و توحید میں نہیں آئے انگوٹھ کا واقعہ جس طرح پر دیو چلے اور جو انکا انجام ہوا ہو یاد کریں جیسے انکو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کر دیا کہ جو دنیا میں انکا نشان نہ رہا اور مرتے ہی عاقبت کے عذاب میں پڑے اسی طرح انکا انجام ہو گا۔ حق یہ ہے کہ جو کوئی اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو نہ پہچانے بلکہ اپنی عقل پر اعتماد کرے حالانکہ عقل تو انکی خواہش و شہوات و ادبام کے نیچے دبی ہوئی ہے یا دیر اس کے عقل کو یہ مجال نہیں ہو کہ اپنے خالق کو ثابت کرے کیونکہ خالق نے اسکو ثابت کیا ہو تو وہ گمراہ ہو گا لہذا فرمایا۔ **وَكُوَفُّهُمْ عَلٰی سُبُحَاتِهِمْ** اور اگر ہم ان منکروں کو شکا کرنے والوں پر آسمان سے ایک دروازہ کھول دیں **فَخَلُّوا فِيهِ تَعْرِجُونَ** پس روشن دین میں اس میں چرچیں برابر یعنی صاف صاف اسکو مشاہدہ فرمائی کریں تو بھی اپنے رائے و سو اس غالب آویں۔ **لَقَالُوا اِنَّمَا سَكِرَاتُ اَبْصَارِنَا** بیشک کہیں کہ یہ کچھ نہیں ہو ہی بات ہو کہ ہماری نگاہیں بند کی گئی ہیں یعنی جادو وغیرہ سے ہماری نظر بندی ہوئی ہو جس سے ہمارا ایسا نظر آتا ہو جیسا اور اک نظر چاہیے وہ بند ہو رہی ہے۔ یہی معنی مجاہد و قتادہ و ضحاک و ابن کثیر وغیرہ نے بیان فرمائے ہیں۔ ابن زید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سکر یعنی نشہ سے آنکھیں متوالی ہیں۔ گلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہماری آنکھیں وہاں کام نہیں کرتی ہیں۔ عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ میں نے ہر شے کو دیکھا ہو ہم سحر میں پھنسے ہیں۔ واضح ہو کہ نظر بندی خفیف سمجھتے تھے اور جادو اس سے زیادہ قوی ہو لہذا کہا **سَبَّلَ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْخُورُونَ** لہذا ہم قوم ہیں جو سحر میں پھنسائے گئے ہیں۔

یعنی اس طرح سب واضح دلیل بلکہ معائنہ سے بھی ایمان نہ لاتے بلکہ کہتے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کوئی نظر بندی بلکہ سحر میں بھنسا یا ہے۔ حاصلاً
یکہ اصرار و دین توحید کے اندر جو باتیں بیان ہوئی ہیں انکو بالکل باطل جانتے ہیں اس قدر ان کا فزون و دشمنی کو جو بزم و یقین بلکہ اگر کسی
روشن دلیل ان پر پیش کیا وے تھے کہ انھوں دکھلا دی جاوے کہ اس دلیل و معائنہ میں کچھ شک نہ ہو بلکہ ماننا واجب و لازم ہو جاوے
تب بھی نہ مانینگے اور کہنے لگیں گے کہ ہماری آنکھوں کا تصور و فتور ہی جو ہر کو ایسا نظر آتا ہے اور عجیب تعجب کا مقام ہو کہ جو باطل اعتقادات خود سمجھ رہے ہیں
انکو صریح اہام و خیالات کی بنا پر مانا اور اس قدر سخت انکا یقین کر لیا ہو حالانکہ انہر کوئی دلیل عقلی نہیں اور کوئی حجت صحیح نہیں ہو اور یہ اور زیادہ
حکایت ہو کہ یہ وہ بھی خیالی تقریر سے ایک مطلب و نتیجہ نکالا اور اسکو صحیح سمجھنے لگے۔ ظاہر ہو کہ جو شخص جہالت و ہٹ دھرمی میں اس حد کو پہنچا ہو
اسکو کون چیز نفع کرے گی۔ **ف** فی العرائس قولہ کہ کذا کہ نسلکہ۔ قرطوب المجربین الا یہ۔ جیسے اگلون کے دلوں میں کفر و ضلال پڑ دیا
کہ انھوں نے لگے انبیاء و اولیاء سے انکار کیا اور جو روشن دلائل و آیات و اضمحاث وہ لائے تھے انکا اعتقاد نہ کیا اسی طرح ان کا فزون و دشمنی
کے دلوں کی آنکھیں اندھی رہی ہیں کہ عجائب آیات و دلائل کتاب و صریح معجزات و صحیح بیانات انکے دلوں میں کچھ اثر نہیں کرتے اور جب ان
دلائل کی روشنی سے انکی آنکھیں چندھیاتی ہیں کہ بیشک یہ دلیل ترجیح ہو تب اپنا جاہلانہ باطل اعتقاد نہیں چھوڑتے اور بجائے اسکے یہ
یقین کرتے ہیں کہ ہمارے خیال اسوقت کام نہیں دیتے اور یہ اہام میں شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ خالق جل شانہ نے
انکے دلوں کو ایسا اندھا کر دیا کہ تمام مخلوق کو روئے انکی نظر کے سامنے مرجع دلیل اس امر کی موجودی کہ مخلوق کے واسطے خالق ضرور ہو تو
اس قدر اندھا بن کہ مخلوق سے خالق نظر نہیں آتا بیشک انکی آنکھیں نشہ ضلالت و گمراہی سے مہوش ہیں کہ باطل کو دیکھتے ہیں اور حق کو نہیں دیکھتے
ہیں۔ **ف** یہاں تک اللہ تعالیٰ نے نصیحت و ارشاد فرمایا کہ یہ شدید حماقت چھوڑیں کہ جو یقین کر لیا ہے کیا ہی بلا دلیل ہوا اسکو نہ چھوڑینگے
اور جو دلیل صحیح سے ثابت ہو اس میں اپنا سحر ہونا یا اندھا ہونا گمان کر کے اسکو ترک کر دیں گے بلکہ دلیل و تقریر میں پہلے چاہیے کہ ہر فرقہ پر ہوش ہو
پھر لا کر جو نتیجہ نکالا جاوے وہ اپنے قاعدہ کے ساتھ درست ہو لہذا اول انکو فہمائش کر دی کہ ہمارے اعتقادات صرف وہی و بخوابش نفسانی باطل
کے باطل ہیں اب دلائل توحید و حق کو غور سے سنو فقال جل جلالہ

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ ۝ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ

اور بیشک ہم نے پیدا کر دیئے آسمان میں روج اور انکو زینت دی دیکھنے والوں کے لیے اور محفوظ کر دیا انکو ہر شیطان سے

لَّجَلِيلٍ ۝ اَلَا مَنِ اسْتَرْقَى السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَيْطَانٌ مُبِينٌ ۝ وَاَلَا اَرْضٌ مَّدَدْنَاهَا

جو بیشک بڑا گہرا ہے جس شیطان نے جو رسی سے لیا سنے لگا اسکو آتش انگار و غش اور زمین کو بھینچنے و بچھا دیا

وَاَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ ۝ وَابْنَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوَدُونٍ ۝ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا

اور ڈالے اس میں بڑے چھل پہاڑ اور آگائی اس میں ہر شے سے موزون اور کر دیئے تمہارے لیے آسین و

مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَاقِبِينَ ۝ وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خِزْيَةٌ ۝ وَمَا نُنَزِّلُ

زندگی کے سامان اور اسکے لیے جسکے تم رازق نہیں ہو اور نہیں کوئی چیز مگر ہمارے پاس اس کے خزانے میں اور ہم کو نہیں

اِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۝ وَاَرْسَلْنَا الرِّيحَ كَوَافِرٍ فَانَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاسْقَيْنَاكُمْ مَوَدَّةً ۝ وَ

مگر ایک مقدار معلوم اور بھیجیں ہم نے ہوائیں بوجھل سوا و تدا بھنے آسمان سے پانی سواس سے ہم نے نکولایا کیا اور

مَا أَنْتَ لَهُ بِخَزِينٍ وَأَنَا لَخَنْ نَحْيٍ وَمَنْعٍ الْوَارِثُونَ

اور تم اس کے خزانہ دار نہیں ہو اور بیشک ہمیں تو زندہ کرتے اور موت دیتے ہیں اور ہم ہی خوارث ہیں

ان آیات میں دلائل توحید ایسے طریقہ سے بیان فرمائے کہ عوام اپنی سمجھ کے موافق بے شہدہ جان لیں اور خواص اپنے علم کے موافق عجائب دلائل سے زندہ ہو جاویں اور طریقہ یہ رکھا کہ پہلے ایسی مخلوق اپنی ذکر فرمائی جہاں ان جاہل مدعیوں سے جو اپنے کو بھی بعض چیزوں کا پیدار کرنے والا سمجھتے ہیں بوجہ ایک عجیب مشتبہ طریقہ ظاہری کے انکو وہاں ذرا بھی دخل نہیں ہو اس مخلوق واسطے عجائب سے متحیر ہو کر اتنا لازمی قرار ہو گا کہ ہاں انکا خالق ہو پھر وہاں سے اتنا لرزائے مسکن زمین کی حالت پھر اس میں نباتات کا اگانا پھر اسی سے بخاری زندگی مقرر کرنا پھر بے انتہاء قدرت پھر اسباب پانی کے جسمیں تدبیر کا کام نہیں چلتا ہو پھر آخر کو ہوشیار کیا کہ اس سا فرخانہ میں چند روزہ ہو کھا و پیو اور چلو پھر آخر ہمسایہ وارث ہیں تم کہاں جاؤ گے اسکو جائز نہیں ہر ایک بات کے دلائل سنو اوک یہ کہ خالق عزوجل ضرور ہر جگہ اشارہ فرمایا بقولہ **وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا** اور بیشک ہم نے پیدا کر دیے آسمان میں بروج۔ اس سے ہمارے ممکن نہیں کیونکہ نظر آتے ہیں اسی واسطے فرمایا۔ اور زمین کر دیا ہم نے انکو دیکھنے والوں کے لیے۔ جب یہ مخلوقات تمام انھوں واسطے دیکھتے ہیں اور ظاہر ہو کہ وہاں کسی آدمی کو دخل نہیں ہوتا کیا خالق ضرور ہی پھر خالق اگر اپنے موجود ہونے میں دوسرے کا محتاج ہو تو یہ خالق نہیں بلکہ دوسرا خالق ہو اور جو وہ بھی محتاج ہو تو تیسرا ہو گا وغیرہ وہ خالق ہو گا جو خود محتاج نہیں ہو اور یہ بھی ثابت ہوا کہ اس میں کوئی احتیاج نہ ہو گی کیونکہ محتاجی تو نقص دہی ہو جسکے پورا کرنے کو دوسرا قادر چاہیے۔ پس ثابت ہو گیا کہ خالق خود قادر محتاج نہ ہو گا اور سب طرح کامل ہو گا بالکل محتاج نہ ہو گا اور اس میں کوئی نقص و عیب بھی نہ ہو گا کیونکہ یہ تو مجبوری و محتاجی پر ہوتا ہو اور جب وجود میں محتاجی نہیں تو دوسری صفات میں کیا محتاجی ہو گی جب آسمان کا خالق جامع اوصاف کمال و قدیم ہو تو زمین کا بدرجہ اولیٰ وہی خالق ہو اور جب اس میں سب کمال ہوئے تو سب سے اعلیٰ ہونے کا کمال بھی ضرور ہو گا اور سب سے اعلیٰ صرف ایک ہو سکتا ہو دوسرا نہیں ہو سکتا اور مشرکین عرب وغیرہ یہ گمان کرتے تھے کہ خداے تعالیٰ بڑوں کا خالق ہو اور بڑے سب چھوٹوں کے خالق اور یہ طاقت ہو اس لیے کہ خلقت تو ایجاد کا نام ہو یعنی کسی کو عدم کے بعد وجود دینا اور خداے تعالیٰ نے بڑوں کو پیدا کیا یعنی انکو وجود دیا تو جب وہ اپنے وجود میں خود محتاج ہیں تو انکو دوسرے کے وجود پیدا کرنے کی طاقت کہاں ہو اور یہ نہیں سمجھتے کہ جس نے بڑوں کو پیدا کیا اسی نے چھوٹوں کو پیدا کیا کیونکہ اسکی قدرت میں کچھ نقص نہیں ہو۔ پس قطعاً ثابت ہوا کہ وہ خالق اکیلا ہو سب سے اعلیٰ و پاک ہو تمام عالم اور جو چیز عالم کی ہو اس سے وہ پاک ہو اسکی توحید کی دلیل ہو جو اس نے پیدا کر دیا اسی واسطے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کا سب سے سوال ہو گا کوئی شخص معذور نہ ہو گا اگرچہ رسول سے پیغام اسکو نہ پہنچا ہو کیونکہ مخلوق سب اپنے خالق عزوجل کی دلیل ہو اور آدمی خود مخلوق ہو اور انھوں دیکھتا ہو کہ آسمان میں ستارے جگتے ہیں۔ بعضے جاہل کہتے ہیں کہ آسمان کوئی چیز نہیں ہو۔ جواب یہ کہ بڑا اور یا بھیل اور چھوٹا کثرتاً تمام بانیوں میں عکس نظر آتا ہو اگرچہ جسم نہیں تو صورت متناسع نظر کا عکس ہو اور یہ بالکل باطل ہو کیونکہ عکس کے واسطے جسم ہونا ضرور ہو۔ علاوہ اسکے یہ خالی مقام اگرچہ بے انتہا ہو کہیں اسکی حد نہیں ہو تو بے انتہا دوری کا موجود ہونا قطعاً باطل ہو اور اگر انتہا ہو تو وہی آسمان ہو اگر کہو کہ بے انتہا دوری موجود ہو تو ہم کہتے ہیں کہ کھڑے ہو کر اپنے قدم سے آسمان کی طرف پیدائش شروع کر دینے تمہارے قدم سے ایک جریب برابر اس بے انتہا تک چلی گئی ہو اور دوسری پیدائش اپنے سر سے اسی طرح شروع کر دے اب ہم کہتے ہیں کہ جریب کا اوپر کا کنارہ دونوں کا بے انتہا تک ہو اور نیچے کا سر ایک کا قدم سے اور دوسرا چھوٹا یعنی سر سے اب چھوٹے کو بھی قدم والے سے ملا کر اوپر کی طرف برابر کرتے جاؤ

اب ہم کو بتلاؤ کہ اوپر جا کر ایک چھوٹا پڑا یا نہیں اگر چھوٹا پڑا تو زمین انتہا ہو گئی اور اگر بے انتہا ہو تو بے انتہا ہونے میں دونوں برابر رہنے
 حالانکہ ہماری آنکھوں کے سامنے ایک چھوٹا تھا اور ایک بڑا تھا اور جو کوئی کہے کہ چھوٹا بڑا دونوں برابر ہوتے ہیں وہ محض ہو قوت ہے
 یہ تھا کہ یہ قوتی اسی وجہ سے لازم آئی کہ تم سطح لاہتا موجود بتلاتے ہو پس معلوم ہوا کہ بے انتہا کا وجود موجود نہیں ہے۔ اس دلیل کو ذرا غور
 سے دیکھو تو خود ہی حق بات معلوم ہو جائیگی اور اپنے خیالات جاہلانہ پرست جموں کو یہ بالکل خراب بات ہے۔ ان دونوں دلیل سے ثابت ہوا کہ چنانچہ
 بے انتہا نہیں ہو سکتا جو تم آنکھوں دیکھنے سے اور عقلی دلیل سے انکار مت کرو۔ اب اس آسمان کو خالق عزوجل نے پیدا کیا اور آیت میں فرمایا
 کہ ہم نے آسمان بروج پیدا کیے مجاہد و قتادہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا یعنی ستارے پیدا کر کے انکو دیکھنے والوں کے لیے مزین کیا اور یہ تفسیر
 بظاہر عام عرب کے فہم کو شامل ہو اسی واسطے بعض نے کہا کہ اس آیت میں علوم فلکیہ کا بیان ہو یعنی بروج سے منازل آفتاب و سیارہ کے واسطے
 ستاروں کی منازل مراد ہیں۔ شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ فلک کے بارہ برج ہیں جنکے نام عربی میں - حمل - ثور - جوزا - سرطان -
 سرطان - اسد - سنبلہ - میزان - عقرب - قوس - جدی - طہ - حوت - ہیں اور جو لوگ ان علوم میں اشتغال رکھتے ہیں انکا
 قول ہو کہ حمل واسد قوس کی طبیعت آتش ہے اور ثور و سنبلہ و جدی کی خاکی ہے اور جوزا و دلو و میزان کی ہوائی ہے اور سرطان و عقرب و حوت
 کی آبی ہے اور ان بروج کی تقسیم اٹھائیس درجہ پر ہے ہر ایک برج کی دو منزل و تہائی منزل ہے اور یہ بروج کو اکب سبعہ سیارہ کے منازل
 میں مرتبہ کا محل و عقرب پر ہوا ثور و میزان ہو عطارد کا جوزا و سنبلہ ہو مریخ کا سرطان ہو اور مشتری کا قوس و حوت ہو زحل و جدی
 و دلو پر ہوا۔ انھوں نے اس پر زیادہ کیا کہ ہر ایک برج کے تیس درجہ کے حساب سے تین سو ساٹھ درجہ ہیں مگر آفتاب انکو سال میں ایک مرتبہ
 دور گھومتا ہے اور وہی فلک کا ایک دورہ ہو اور قمر اپنے درجہ کو اٹھائیس میں اپرا کرتا ہو اسی واسطے دو روز تک غائب رہتا ہو۔ آیت میں جو فرمایا
 کہ ہم نے انکو ناظرین کے لیے مزین فرمایا تو آسمان آنکھوں کی نظر اور عقلی نظر دونوں شامل ہیں پس عقل کی نظر سے استدلال قوی صحیح بلاشبہ اللہ تعالیٰ
 کی خالقیت و عجائبات قدرت پر ہے۔ **وَحَفِظْنَاَهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ** اَلَا مَنِ اسْتَرْقَ السَّمْعَ فَاتَّعَهُ
شَيْطَانٌ مَّيْمَنٌ۔ اور محفوظ کر دیا ہم نے اسکو ہر شیطان رجیم سے مگر جس نے جوڑی سے کان لگا کر سنا سو بچے ہو بچا اس کے
 شہاب روشن۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے عالم افلاک کو جبین خالی عبادت کرنے والی خلقت ملائکہ میں مع ایسی ہی مخلوقات کے جنکو اللہ تعالیٰ
 جانتا ہو اس شان مذکورہ پر بنا کر اس طرح اسکے لیے مقدر کر دیا کہ وہ ان کسی شیطان رجیم کا گزند نہ سوائے اسکے کہ شیاطین جوڑی سے کچھ سنکر بھاگیں
 تو اسکے بچے شہاب لگیگا اگر بچنا تو جل گیا اور اگر نہیں تو بچ گیا اور اللہ تعالیٰ جیسے زمین کی مخلوق سے پاک ہو ویسے ہی آسمانی مخلوق سے پاک ہو
 اس نے ہر جگہ کو مع انکی مخلوقات کے پیدا کر دیا اور ہر ایک کے احکام جدا جدا فرما دیے ہیں۔ پھر اگر وہ چاہتا کہ کسی شیطان کا وہاں کسی طرح گزند ہو
 نہ تو لیکن اسنے اسقدر استعجالی و وسعت دیدی کہ سوائے اس شیطان کے جو جوڑی سے سن بھاگے۔ اب میں کہتا ہوں کہ جب آسمان کا
 ہونا ثابت ہوا آنکھوں دیکھنے سے بھی اور عقل کی قطعی دلیل سے بھی اور تمام مخلوقات جو آنکھوں برس سے جلی آئی ہو سب میں سے کسی نے
 انکار بھی نہیں کیا اور اسطو وغیرہ نے نہایت بلند رصد گاہیں و غیرہ سے معائنہ بھی کر لیا عرض کہ بلا دلیل انکار کے سوائے قطعاً ثبوت ہوا تو
 پھر ستارے و عجائبات آنکھوں سے نظر آتے ہیں پس اب کچھ وغیرہ مت کرو کہ وہاں بھی احکام آئے تھے جاری ہیں ازراہ جلد ہر شیطان سے
 محفوظ ہو اور رجیم کے معنی رحم کیا ہوا مراد مردود و بچکارا ہوا۔ مگر اسقدر وسعت دیدی کہ سوائے اس شیطان کے جو صرف جوڑی سے سن بھاگے۔
 اور جیسے آسمان و زمین و ستارے وغیرہ کے پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی عظیم حکمت و جلیل قدرت ہو ایسے ہی ان احکام کی حکمت کا کوئی باہر نہیں لکھتا ہو

از انجملہ زمین کی مخلوقات پر امتحان و ابتلا ہو اور وہ اس طرح ہو کہ ہیبت و جلال الہی بجا نہ تقاے کے سامنے ملائکہ خائف و باادب رہتے ہیں اور جیسے آدمیوں میں اپنے جلس کے آدمی بادشاہ سے چھوٹے درجہ والے رعب کا کہہ کر ہوتے ہیں وہاں اس سے بہت بڑھ کر معاملہ ہو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا۔ فَاذْكُرْ عَمَّنْ قُلُوبُهُمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ۔ پھر چپ اٹ جاتی ہے گھبراہٹ اُنکے دلوں سے تو چھوٹے پوچھتے ہیں کیا کہا تھا رے رب نے جب اب دیتے ہیں کہ حق فرمایا اور وہ بزرگ برتر ہو اب صحیح روایت سنو جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسی امر کا حکم فرماتا ہے تو اُسکے کلام کی ہیبت سے ملائکہ اپنے پروں کو عاجزی سے ڈالتے ہیں جیسے کسی پتھر پر زنجیروں کی آواز ہوتی ہے جب اُنکے دلوں سے گھبراہٹ چھوٹتی ہے تو کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا تو جس سے پوچھا وہ کہتا ہے کہ حق فرمایا وہ بزرگ برتر ہو یعنی احکام میں جس قدر بیان ہوا کر دیا تو اس حال میں چوری سے کان لگائے ہوئے شیاطین یعنی جو زنجیر کی کڑیوں کی طرح ایک دوسری سے متصل ہوتے ہیں اوپر والا شیطان کچھ سن بھاگتا ہے وہ اپنے نیچے والے کو بتا دیتا ہے نیچے والا اپنے نیچے والے کو بیان تک کہ زمین تک پہنچتا ہے اور کبھی پہلے کو شہاب پہنچا اور ہنوز اس نے دوسرے کو نہ بتلایا تھا کہ وہ جل جاتا ہے پھر چل گیا اور اس نے پہنچا یا زمین تک تو زمین والا اسکو ساحر یا کاہن کے منہ میں ڈالتا ہے یعنی رمال وغیرہ جن سے لوگ آئندہ کی ہونے والی باتیں پوچھا کرتے ہیں اور جہالت و کفر سے انکو غیب ان سمجھتے ہیں بس وہ اُسکے ساتھ سو جھوٹ ملاتا ہے مگر سچا بنا یا حیا تا ہوا اُسکے معتقد لوگ کہتے ہیں کہ کیا ہم سے اس نے فلان روز زمین کہا تھا کہ ایسا ایسا ہو گا وہ ہوا اور یہ وہی بات ہوتی ہے جو شیطان شن بھاگتا تھا۔ رواہ البخاری نے صحیح۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض اشارات سے ثابت ہوتا ہے کہ شیطان جو شہاب سے جل جاتا ہے اُس سے بھی ایک قسم کا شیطان پیدا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اعلم پس استراق السمع سے ایک امتحان مخلوق کا بہت وسیع ہے کہ تم دیکھتے ہو کہ ایمین کس قدر کثرت سے عوام مبتلا ہوتے ہیں یا جو دیکھ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں صریح فرمادیا کہ غیب کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہے اور حدیث میں سخت ممانعت ہے کہ جو کوئی جادو گر یا کاہن کے پاس جا کر اُسکی تصدیق کرے تو اُس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو آتا را گیا اسکو جھٹلایا اپنے قرآن پاک و رسول سے کافر ہوا۔ اور واضح ہو کہ ایمین علماء کے اقوال میں کہ شہاب جو شیطان کو جلاتا ہے اس سے کیا مراد ہے آیا وہ مرجاتا ہے یا مجروح ہو جاتا ہے کیونکہ شیطان آتشی ہے اُسکے حق میں آخرت کی آگ تو عذاب ہے اور باقی کی نسبت کوئی حکم صریح نہیں ہے قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ شہاب اسکو جلاتا اور خنجر و خیل کر دیتا ہے قتل نہیں کرتا ہے خیل کے معنی جسکے عضو کو بیکار کر دیا گیا یا وہ جسکی عقل جاتی رہی ہو جیسے غبطہ و دیوانہ ہوتا ہے۔ اور حسن بصری و ایک جماعت نے کہا کہ شہاب اسکو قتل کر دیتا ہے مترجم کہتا ہے کہ اول قول اقویٰ ہے اور واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد قرآن شریف کے زمانہ نزول میں ایک عظیم الشان خوشی نزول رحمت کی ملائکہ میں تھی اور آسمانوں کی حراست خدیر کی وجہ سے تمام عرب کے کاہن ایسے بیکار ہو گئے تھے کہ اُنکی کوئی بات سچ نہ ہوتی تھی اور یہی وجہ ہوئی کہ عرب سے کمانت منقطع ہو گئی اور یہ بات عرب سے مشہور و معروف ہے۔ اور خوب یاد رکھو کہ حکماء یونان و دیگر فلاسفہ نے جو زعم کیا کہ شہاب فقط ایسے انجرات ہیں جنہیں روغن کامیل ہوتا ہے وہ کرہ نارس کے قریب پہنچ کر مشتعل ہو جاتے ہیں یا فاسفرک اور جوہر دو قسم ہوا زمین سے ایک قسم پہنچنے سے مشتعل ہوتا ہے تو میں کہتا ہوں کہ ہر شخص جسکی آنکھوں میں اللہ تعالیٰ نے عیب نہیں دیا وہ دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے کہ معائنہ کے خلاف ہے اور دوسرا قول تو محض جہالت ہے خصوص اس قدر سیدھا یا مقوس خط ہوتا ان انجرات کے لیے غلط عقل ہے اور ہوائے محیط سے یہیں اشتعال ہوتا وہاں ایسی وضع سے اسکا ہونا بہت زیادہ بیہودہ کلام ہے اور اگر پوچھا جاوے کہ اس پر کیا دلیل ہے تو چھٹا دلیل کے کوئی دلیل نہیں رکھتے ہیں مگر تعجب ہو کہ دلیلوں سے انکار اور بلادلیل پر اس قدر اصرار ہو اب میں کہتا ہوں کہ اول قول اسود سے

باطل ہو کہ دخانی اخراجات زمہری کی سردی سے تجاوز نہیں کر سکتے جبکہ آگے حرارت نہ پہنچے ورنہ حرارت اس قدر کہ زمہری سے غالب ہو وے ثابت کرو ورنہ قول باطل ہو اور جب اول قول مردود ہو تو دوسرا قول اسی دلیل سے مردود اور غیر اسوجہ سے کہ دو وزن قسم ہوا کی زمہری تک موجود نہیں ورنہ زمہری مضر نہ ہو اور تم خود اسکا اقرار کرتے ہو تو زمہری سے تجاوز کر کے اسکا وجود باطل ہو اور کیا وجہ ہو کہ یہاں سے زمہری تک جہان ہوا کا زیادہ موقع وجود ہی کیونکہ بعد زمہری کے واقع ہوا۔ ای لوگو تم اپنی نا انصافی پر افسوس کرو اور ایسی جہالت سے درگزر کرو کہ تم مہلات کے پابند ہو اور حق بات سے ٹکرا سقرا نکار ہو۔ جس قسم نے خلافت عادت اس مقام پر زیادہ طول سے اسوجہ سے بیان کیا کہ اہل باطن کو معلوم ہو کہ انکار کرنے والے کس قدر اوبام کے پابند اور خیالات و اہیہ یہودہ لایعنی کے معتقد ہیں اور بلا دلیل کے حق بات و صیح واقعی سے انکار کرتے بلکہ دلیل صریح سے منکر ہوتے ہیں جب صریح دلائل و آیات سے توحید خالق جل شانہ و عجائب قدرت ثابت ہو چکی تو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے مساکن یعنی زمین کی آیات قدرت بیان فرمائیں بقولہ تعالیٰ - **وَ الْاَشْرَاقُ مَكَدٌ نَّاهَا وَالْقَبِيْلَ فِيْهَا رَوَّاقٌ** **وَ اَنْتُمْ فِيْهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزَنٌ** یعنی اسکی مخلوق میں سے زمین کی جسکی نسبت فرمایا کہ زمین کو ہم نے کشیدہ کر دیا یعنی پانی پر اور انقار فرمائے ہیں جسے ہوئے پہاڑ اور آگائی ہم نے زمین میں ہر شے سے موزون یعنی مقدار معلوم۔ ظاہر آیت دلیل ہو کہ زمین مغروش ہو اور اہم رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر میں کہا کہ محتمل یہ بھی ہو کہ گول مثل کرہ کے ہو۔ چمکتی آکسیہ میں سے ہو کہ فلک محیط کے ہر جانب کشش مساوی سے زمین درمیان میں معلق ہو مگر ایسی کشش اس امر کو مانع نہیں ہوتی کہ درمیان میں معلق ہو کر تھرتھراتی رہے اسی واسطے مشکوٰۃ کی کتاب بدو الخلق میں آیا ہو کہ زمین کو بانی پر لرزہ و خالص پہاڑ اللہ تعالیٰ نے اس پر قائم کر دیے۔ پھر یہ زمین تمام کافرون پر حجت قوی ہو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اسکی قدرت ایسی ہو کہ عقل و حواس کو وہاں مجال گفتگو نہیں ہو۔ اول دلیل یہ ہو کہ ہم نے تسلیم کیا کہ زمین کرہ ہو پس ہم کہتے ہیں کہ اس کرہ کے چاروں طرف ہوا ہو اور نیلیگون آسمان نظر آتا ہو یعنی اس خالی میدان کے بیچ میں یہ کرہ معلق ہو پھر اس کرہ میں سے قریب چارم حصہ کے خشکی ہو اور باقی چاروں طرف کھاری پانی ہو پس عجیب قوی دلیل قدرت ظاہر ہو کہ وہ پانی صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت سے چاروں طرف قائم ہو ہرگز نہیں ٹپک جاتا حالانکہ پانی ایک بہتی ہوئی چیز ہو دوم دلیل قدرت یہ کہ کھاری پانی مٹی کے ڈھیلے وغیرہ کو گلا دیتا ہو حالانکہ جھوٹے ٹاپو وغیرہ موجود ہیں اور انکو کچھ ضرر نہیں کرتا ہو۔ اور اس میں عجلی و جانور و موتی و جواہرات پیدا ہوتے ہیں۔ سوم بحر ہند شور سمندر جا کہ بحر ہند سے جس مقام پر بلا ہو وہاں قدرت آسمانی تعالیٰ کا ایک پردہ حائل ہو کہ اس طرف کھاری اور اُس طرف بٹھا ہو حالانکہ پانی اور دودھ اس میں مل جاتے ہیں خوب غور سے دیکھو۔ اور ہم اور پر ثابت کر چکے کہ آسمان کا وجود و مافیت دلیل سے ثابت ہو تو پھر زمین اس کے بیچ میں اسی کی کشش پر ہی ہو جس نے کہا کہ زمین آفتاب کے گرد گھومتی ہو اس نے بالکل اپنی اٹکل سے کہا اور بالکل غلط کہا بلکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت دیکھو کہ اسکے بیان سے اسکا جھوٹ ہم ثابت کیے دیتے ہیں اس طرح کہ جب یہ آفتاب کے گرد گھومتی ہو تو آفتاب مرکز ہوا اور زمین کا دورہ جو تین سو بیسٹھ روز زمین پر ہوا ہو یہ محیط ہو اور نصف قطر آفتاب کی دوری زمین سے ہو وہ نو کروڑ و سچاس لاکھ میل کتا ہو تو پورا قطر انیس کروڑ ہو اس محیط بقا مدہ پائش کمال لو اور زمین کا قطر آٹھ ہزار میل تو محیط کالو اب لازم ہو کہ زمین کے محیط کو تین سو بیسٹھ۔ میں ضرب دینے سے وہی مقدار پوری ہو جاوے جو محیط گردش کی ہو حالانکہ اس میں کروڑوں کا تفاوت ہو یہ صریح غلطی ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ کس قدر اپنی غلط رائے کے قائل و معتقد ہوتے ہیں اور صریح آیات و دلائل سے جو حق و صیح میں انکار کرتے ہیں۔ اب میں کہتا ہوں کہ کرہ زمین کا پانی باوجود بہتی چیز ہونے کی قدرت الہی سے قائم ہو تو یہ بجزی کمان گیا جو ہر بات کا منکر ہو اور حضرت مونس علیہ السلام کے لیے سمندر بھگتا پانی قائم ہونے سے انکار کیا۔ اب شک دور کرو اور

ایمان سے سنو کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو پانی پر پکچھا دیا شاید کہ زمین گول ہو اور پانی چاروں طرف ہو یا مستوی ہو کہ ہماز جہان سے روانہ ہوا چکر کھاکر بدوین اسی راہ کے اپنے مقام پر پہنچ سکتا ہے ہر حال آیت کریمہ دونوں باتوں کو محتمل ہو ہیں اس خاک پر جو طرح پانی میں ڈوبی ہوئی اور دریاں نہروں و دریاؤں و تھیل و چشمہ و کنوؤں سے بالکل تر ہو سپر ہار قائم کر دیے۔ **وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشًا** اور زمین تم لوگوں کی معاش مقرر فرمائی یعنی اناج وغیرہ جس سے آدمی زندگی کرتا ہے اور عجیب قدرت ہو کہ جو چیزیں معیشت ہیں وہ اسی زمین سے ہیں کیونکہ اناج مثلاً خاک ہو جاتا اور زمین میں ٹھاتا ہو پس گویا زمین سے جسم بنایا اور زمین ہی سے اسکو غذا دی۔ حکمت یہاں سے ایک قاعدہ طب کا سمجھ لو کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے روئے زمین کی خاک سے آدم کا جسم بنایا اور طرح طرح کی خاک مختلف ہونے سے رنگ و اخلاق ہر ایک آدمی کے مختلف ہوئے اور روح جسم میں گویا علیحدہ ہو اس سے بحث مت کرو بلکہ جسم کو دیکھو تو جب کوئی جسم کمزور ہو جاوے تو اس جسم کو اسی کے مثل خاک سے غذا دینے سے تندرست ہوگا اور خاک کی غذا اس طرح ہو کہ اس خاک سے جو معیشت پیدا کی ہو اناج ہو یا گوشت ہو یا اور ہو وہ دیکھاوے تو جو کچھ نقصان آیا ہو وہ پورا ہونے سے پھر تندرست ہو جائیگا و لیکن جو حد موت کی اس نے مقرر فرمائی ہو اسکا علاج کرنے والا جاہل ہو۔ اور قولہ تعالیٰ **مُوزُونَ** یعنی وزن کی ہوئی اسکے معنی بھی سمجھ میں آگئے کہ جلا اجسام کی حیات و زندگی کے لیے مناسب و ہر طرح موزون چیزیں اسی زمین سے پیدا کر دیں۔ اور زمین سے اس حدیث کا مطلب بھی سمجھ لو کہ قیامت کے روز یہ زمین لوگوں کے خزانوں و مظاہر نجاسات سے پاک ہو کر سپید ہو جائیگی اور اسکی نسبت فرمایا کہ جنت میں داخل ہونے سے پہلے مومنوں کی غذا اسی روٹی سے ہوگی کھجور اللہ تعالیٰ حکم سمجھو عطا فرماوے۔ واضح ہو کہ معاش سے مراد فقط کھانے پینے کی چیزیں نہیں ہیں بلکہ لباس و دوا و غذا و ہر طرح کے ضروری اسباب کو شامل ہے۔ شیخ ماوروی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی معنی ظاہر ہیں۔ بالحد اپنے دلائل قدرت و احسان سے ظاہر و متبہ کیا کہ ہم نے زمین کو مہم و فرا کر زمین سے جملہ اسباب زندگی و رزق مخلوق فرمائے تمہاری زندگی کے لیے۔ **وَمَنْ كَسَتْهُ لَهَ يَدَايَايَ قِيَتٌ** اور ہر اس شخص کی زندگی کے لیے جسکے تم ہرگز رزق دینے والے نہیں ہو۔ محسوس ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ جو پائے جانور وغیرہ ہیں اور ابن جسم ہر رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں باندیان و غلاموں کو بھی شامل کیا۔ اور ظاہر ہے کہ اس میں سوائے آدمی و جنوں کے جنکو پہلے خطاب ہی پانی سب مخلوقات حتی کہ چوئی و سانپ و بچھو وغیرہ بھی شامل ہیں اور اشارت یہ ہے کہ عام رحمت و کمال حکمت سے جسکا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا ہے بہت ہی مخلوق پیدا فرمائی اور اگر آدمی کے ذمہ انکا رزق دینا ہوتا تو وہ انکو دیتا لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو رزق اسی زمین سے دیا۔ روئے زمین ہر طرح قسم کے کھڑے و پتنگے ہیں کہ آدمی انکو پاوے تو ہلاک کر دے حالانکہ آدمی کی زندگی میں انکو بڑا دخل ہو کہ اکثر انکی خاصیات سے آدمی تندرست رہتا ہے مگر نہ جاننے کے سبب سے انکو مار ڈالے یا غذا نہ دیوے اور ہزاروں جانور ہیں جنکو خوبصورت دیکھ کر چھوٹے بچے انکے مان باپ سے جدا کر کے بڑبڑکاں لانا اور لوگ اس سے خریدتے ہیں اور آدمی انکو گرفتار کر کے پالتا ہے اور اپنے نفس کی خوشی کے لیے انکو اس طرح بخرے میں محکیت دیتا ہے حالانکہ وہ مال ہو کہ بوتر کے مانند نہیں ہوتے ہیں اور ہزاروں سی خود ایدا اٹھاتا ہے اور ہزاروں جو پائے ہیں کہ اُسے اپنا نفع لیتا ہے مگر پیٹ بھر غذا نہیں دیتا یا سخت مشقت لیتا ہے اور یہ سب حرکتیں گناہ ہیں جنہیں امتحان کیا گیا ہے۔ اگر کوئی کہے کہ میں تو ذی عقل ہوں تو بولتے ہیں تو باندیان و غلام ہو سکتے ہیں جواب یہ ہے کہ ذی عقل کو غالب کر کے کلمہ من فرمایا اور مادہ وغیرہ نہیں فرمایا اسی واسطے مجاہد رضی اللہ عنہ نے جو پاسے سے تفسیر کے اشارہ کر دیا کہ من سے ملوک تو صریح مصداق ہیں مگر بطور تعلیب ہیں اور شمول غیر ذی عقل کا بھی ہے۔ پھر رزق ہر ایک کیواسطے مقدر راہ زمین سے یہ پیداوار بھی مقدر ہے کچھ اس لیے نہیں کہ مادہ کم و زیادہ تھا جیسے بے عقلوں کا گمان ہے بلکہ حکمت الہیہ نے ہر ایک کی

استحسان کے لیے یوں ہی مقرر کر دیا ہو لہذا فرمایا۔ **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ** اور نہیں اتار تے ہم اسکو مگر بمقدار معلوم جسقدر اللہ تعالیٰ چاہتا ہو اتار دے گا۔
 عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کوئی سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارش میں کم بیش نہیں ہوتا لیکن کبھی یہاں اور کبھی وہاں اور کہا کہ کسی قوم پر زیادہ اور کسی پر کم بمقدار اس کے جو سمندر سے تھا۔ رواہ ابن جریر اور واضح ہو کہ ہم کسی مقام پر تحقیق کر چکے ہیں کہ ہر چیز کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ظاہری اسباب رکھے ہیں لیکن چونکہ اسباب کا آمد ہونے کا بھی آخری درجہ صرف اللہ تعالیٰ کی حکمت ہو لہذا اہل ایمان کے نزدیک ہر ایک چیز ہی کی طرف منسوب ہو اور حدیث صحیح میں ہے کہ فخطبہ نہیں کہ تمکو بارش نہ ملے بلکہ فخطبہ کہ بارش ہو مگر زمین سے پیداوار نہ ہو۔ جو مفسرین نے کہا کہ آیت میں ہر مفسر مراد ہو جس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ بندوں و جانوروں کو روزی دیتا ہو۔ ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت ہو کہ جب سے اللہ تعالیٰ نے ہر مفسر نازل فرمایا اس میں کمی نہیں ہوئی لیکن کمین زیادہ کہیں کم ہوتا ہو۔ ابو الشیخ و البزار رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ خزانہ آسمانی اسکا کلام ہے جب کسی چیز کا وجود چاہا فرمایا کہ ہو جاوے ہو گئی۔ قال البزار و فیہ ضعف (مخلص ابن کثیر وغیرہ)۔ حاصل یہ کہ رزق وغیرہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے بقدر معلوم و بمقتضائے حکمت ہو جیسے دوسری آیت میں فرمایا **لَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ** لیکن نینزل بقدر ما یشاء۔ یعنی اگر اللہ تعالیٰ کثادہ کر دے رزق بندوں پر تو حد سے باہر ہو جاوے زمین میں لیکن جسقدر چاہتا ہو اتارنا ہو۔ **وَأَنزَلْنَا السَّمَاءَ رِجًّا مَّاءً وَآتَيْنَا السَّحَابَ مَوَاقِعَ** اور بھیجا ہم نے ہواؤں کو مواقع یعنی بار دار کیونکہ دی سحاب کو اٹھاتی اور بھرتی ہیں کقولہ تعالیٰ **أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا** لایالو اقم یعنی صاحب لقمہ جیسے اونٹنی لاقحہ وہ ہوتی ہے جس کے کثرت سے دودھ ہو۔ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا مواقع ریح کو بکلام جمع فرمایا کیونکہ لقمہ کے واسطے جمع ضروری خلاف ریح عقیقہ کے جو قوم ہو و پر عذاب تھی اسکو واحد اور عقیقہ یعنی بانجمہ کہا اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ ریح کو بھیجتا ہے وہ آسمان سے پانی اٹھاتی اور باردار ہوتی ہو اور سحاب کی جال چلتی ہو یہاں تک کہ جیسے لقمہ سے دودھ کا پھیر ہوتا ہو اسی طرح ہر مفسر برساتی ہو۔ ایسا ہی ابن عباس و ابراہیم مخنی و قتادہ نے کہا ہو اور امام ابو بکر عبداللہ بن الزبیر حمیدی نے اپنی سند میں باسناد حسن حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے جنت میں ہوا کے بعد ہوا کو سات سال پیدا کیا اور اسکے درے ایک دروازہ بند ہو اور ٹکڑا ہوا اسی دروازہ سے آتی ہو اگر کھول دیا جاوے تو آسمان و زمین کے درمیان ہر شے کو اور ہر کرے اسکا نام اللہ تعالیٰ کے یہاں ادیب ہونم اسکو ہوائے جنوب کہنے ہو قال المسترحم جنوب لقمہ جیم وہ ہوا کہ جنوب بضم جیم سے چلتی ہو۔ **فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَائِدًا** پس ہم نے آسمان سے پانی اتارنا۔ **فَأَنزَلْنَا كَهْمُوزًا** پس ہم نے اس سے ٹکڑا کر اب کیا۔ کمال رحمت سے اسکو شیرین پانی کیا اور ہر ساکر اسکو زمین کے اندر جذب فرمایا کہ چشمہ و جھرنے و جھیل و تالاب و دریا کر دیے کہ ہر طرح اسی سے نفع اٹھاتے ہو اور اگر سمندر کی طرح شور ہوتا تو زندگی دشوار ہو جاتی۔ **وَمَا أَنزَلْنَاهُ إِلَّا فِي رِجِّ عَذَابٍ** اور ہم نہیں ہوا کے خزانہ رکھنے والے بلکہ یہ خزانہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور وہی اسکا حافظ بھی ہو کہ ٹکڑا بقدر معلوم اس سے ہمیشہ ملتا ہو۔ **وَأَنَّا لَنَحْنُ غَنِيٌّ وَنُمِيتُ وَنَحْيُ الْوَارِثُونَ** اور کچھ شہر نہیں کہ ہم ہی زندگی دیتے ہیں اور موت دیتے ہیں اور ہم ہی تو وارث ہیں۔ اس سے کچھ بھی انکار کسی شخص کو نہیں ہو سکتا وہ خوب جانتا ہو کہ دنیا میں چند روزہ زندگی اللہ تعالیٰ کے زندہ کرنے سے حاصل ہوئی اور یہاں کسی طرح اس نے ہر کی آخر کو وہ چھوڑ جاوے گا پس مبارک اسکو جس نے یہاں اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی توحید سے رضائے اعلیٰ حاصل کی کہ دوسری زندگی میں اسکو نہایت عیش کا جہان ملا۔ **فَنَسِيتُ** نے العرائس قولہ و لقد جعلنا فی السماء بروجا لآلئہ اسکے اشارات و دقیقہ میں ہے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ناظرین ارواح و قلوب و عقول کے واسطے کشف انوار

پھر سات عارف بچہ تین اہل مکاشفہ پیر اول قطب اعظم ہوسکی طرف سب کامرجع ہوا اللہ تعالیٰ انہیں اولیاء سے اپنی مخلوقات سے لہا و دہا کرتا ہے اور انہیں سے مخلوق کو رزق دیتا ہے۔ سہل سننے کے کہا کہ زمین کو مرد و دوزا کر مضبوط کر دیا کہ دیکھو والا عبرت کی نگاہ سے دیکھو اور زمین اولیاء کے مقامات تلاش کر کے خلی ذات سے زمین قائم ہو۔ شیخ استاؤن نے کہا کہ نفوس عابدین زمین عبادت میں اور قلوب عارفین زمین معرفت میں جیسے ارجح مشتاقین زمین محبت میں اور خوف و ہراس اور رغبت و رہبت اسکے لیے بہار ہیں اور جیسے زمین سے اقسام قسام کے نباتات اگائے اسی طرح قلوب اہل الحق سے طرح طرح کے یقین و ایمان کے معرفات پیدا فرمائے اور یہی عامہ زندہ ہون کے لیے معاش ہیں یہی اشارت ہے قولہ وجعلناکم فیہا معاش۔ چنانچہ مدقین کی معاش زمین قلبی بین الفار شہود ہیں اور محبین کے لیے طہور انوار تجلی مشہود ہیں اور عارفین کے لیے کشف قرب معبود ہیں اور موحیدین کے لیے بعد کشف کے خطاب سمیع ہوا اور زمین قلب کے ہمنے والے عقل و فہم و نفس کی غذا نور ایمان و برہان و ایمان ہے۔ قولہ من لہم لہ براز زمین سے اشارت واضحہ موجود ہے کہ اس قلب کے رہنے والوں کی غذا کے مذکور بخارے دینے سے نہیں پہنچتی ہی بلکہ رائق جل شانہ اپنے نفس و وجود سے انکو یہ غایہ عارفانہ دہی ارجح و نفوس کا رازق ہے۔ استاؤن نے کہا کہ ہر ایک کا سبب عیش و عشرت مریض ہوتا ہے انکا انبال کے من سے ہے اور عیش و عشرت انکا لطفہ جلال ہے اور عیش و عشرت انکا کشف جلال ہے اور ہر ایک اپنے حال سے مرہوظ ہے اور ہر ایک کو اس کے فعال سے حصہ نصیب ہے اور وہ اپنے انحال کے تحمل سے پاک ہے۔ قولہ وان من شی الا عندنا خزائنه۔ جو کچھ عارفوں کے قلوب میں انوار کا شفعہ و معرفت و توحید و ایمان و یقین و مقامات و حالات و الہامات و خطابات۔ یہ موجود ہے ہر ایک مخصوص نہیں بلکہ ہمارے پاس اسکے خزانے ہیں بھراں حقائق کے خزانے انکی پاکیزہ ات و صفات ہیں۔ اور وہ قدیم انلی ابدی ہے جو کچھ قسم و جدہ حال و کشف و مثال و توحید و مقام متعلق پاک صفات ہے اسکا ظہور بقدر قوت قلوب ہے جو جبکہ ارادہ تالیف اس سے متعلق ہوئی ہو۔ قولہ ومانزلہ الا بقدر معلوم۔ اسکے اشارت سے یہ ظلم حاصل ہوا کہ بندوں کو اپنے رب ذوالجلال والا کرام پر بالحقیت توکل کرنا ہے اور سباب و اعراض سے قطع نظر کریں۔ روایت ہے کہ جنید رحمہ اللہ جب اس آیت کریمہ کو پڑھتے تھے کہ کہتے کہ بھروسہ کمان چلے جاتے ہیں بعض نے کہا کہ خلق کے پاس حق عزوجل کے خزانے سے قلوب ہیں انہیں حق تعالیٰ نے سب سے افضل چیز کو ودیعت رکھا ہے اور وہ توحید ہے اور اسکو معرفت سے زینت دی اور یقین سے منور فرمایا اور تقویٰ سے بزرگ کر دیا اور توکل سے اسکو آباد و ایمان سے کشادہ فرمایا اور مخلوق کے اختیار میں اس میں سے کچھ نہیں دیا کیونکہ قلوب کا قیام بقدرت حق تعالیٰ اور اسی کے اوصاف سے متقلب ہیں چنانچہ حضرت سید عالم نے فرمایا کہ ان القلوب لحدیث یعنی دلوں کا یہ حال ہے کہ سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں انکو جہ طرح چاہتا ہو لوٹ پوٹ کرتا ہے پھر دلوں میں ذخائر ہونے کے آثار میں سے یہ مقرر فرمایا کہ اعفاس ظاہر و باطنی سے انکی فراہم داری کی طرف دوڑیں اور اگر انکی نافرمانی کا نام آوے تو خشک کر بیٹھ رہیں اور مخالفت کرنے سے غمناک و پریشان ہوں۔ منہ رحم کہتا ہے کہ ایمان کا نور و ہدایت پابوئی کی کرنے سے خوش ہوا اور گناہ کرنے سے بچیں ہو جیسا کہ حدیث صحیحہ کا مضمون اس بارہ میں آیا ہے۔ شیخ محمد و ن نے کہا کہ حق تعالیٰ نے اس آیت سے اپنے بندوں کی طرح غیروں سے قطع کر دی جو اسکے بعد کوئی ایسی حاجت طیر سے سمجھ وہ انکی جہالت و غفلت کا سبب ہے شیخ ابن عطاء نے کہا کہ قسام آیات الہی میں نظر کرنے سے بندہ اس کے حکم مطیع ہوتا ہے۔ شیخ سہل نے کہا کہ سب زیادہ خاص ترانے اللہ تعالیٰ کے زمین میں بندوں کے دل میں ایسے بندے جو انکی معرفت سے مومن ہیں وہی انکی مثل انہیں توجہ کوئی اس خزانہ کو ہمیشہ انکی پاس سے اور نگہداشت سے آباد رکھے تو اللہ تعالیٰ کے دل کو ہمیشہ اپنی طرف راہ اور ماسولے سے سمجھ موٹے رکھتا ہے۔ شیخ استاؤن نے کہا کہ خزانے الہی سب جان فی الحقیقت اسکے مقدرات ہیں اور اوتہا ہر ایسی چیز جو جو مہم و محدودت ہو قادر ہے اور کہا جاتا ہے کہ انکے خزانے زمین کے قلوب عارفین ہیں اور اس خزانہ میں ہر قسم کے جوہر ہیں چنانچہ حقائق عقلی ایک قسم کے جوہر ہیں جو بعض اقوام کے قلوب میں رکھے ہیں اور لطائف عقلی ایک قسم کے جوہر ہیں اور بدایع عرفانی ایک قسم کے جوہر ہیں اسی طرح قسام کے

جو اہرہات ہیں اور سرار عارفین اسکے بھید کے خزان میں ہیں نفوس اسکی توفیق کے خزان میں ہیں اور قلوب اسکی تحقیق کے خزان میں اور رب ربان اسکے ذکر کا خزانہ ہو اور کہا گیا کہ اس سے فراق کے دلوں کو راحت دی اس احسان سے جو اعتبار کی طرف سے انکو برداشت کرنی پڑتی اس عطیت سے جو انکو دیتے ہیں اور اعتبار کو راحت دی کہ فراق ان سے کچھ طلب کہیں پس کسی فقیر کو رو نہیں ہو کہ پناہ دل اپنے رب کی طرف سے پھر کر کسی مخلوق کی طرف لاوے اور کسی کی طرف محتاجی ظاہر کرے اور غنی کو رو مانیں ہو کہ اپنا کچھ احسان کسی پر کرے کیونکہ تمام ملک اللہ تعالیٰ کا ہے اور سب قدرت اسی کو ہے کسی کو کچھ نفع پہنچانے کی قدرت نہیں سوائے اسکے وہی سب پر قادر ہو قولہ وارسلنا الراح لواح فائز لنا من السار والایہ اشارہ سے ثابت ہے کہ مانند زمین ظاہری کے جسکو مینو کا پانی پہونچ کر گل بوٹے اُگتے ہیں قلوب کی زمین کو بھی پانی پہونچا ہے اور اس سے بھی اقسام اشجار پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ احادیث میں قلوب کی تمثیل زمین کے مختلف قطعات ریگ و شورہ و شیریں مختلف پیداوار داتے قطعات سے ثابت ہے پس عارفین کے دلوں میں درخت معرفت کا بیج ہوتا ہے پھر کشف جال سے ہوائے خوشگوار لطف چلتی ہے اور انوار جال سے انکو سیراب کر کے اس میں سے ثمرہ محبت و شوق و عشق پیدا کرتی ہے یہ قال المرحم فی الحدیث ان لرحیم فی الیوم و ہر کم نجات الا فخر فی الیوم یعنی تمہارے رب کی طرف سے تمہارے الیوم زندگی میں نجات ہیں انکے واسطے پیش ہوتے رہو اور فی الحدیث تفعل بالابان کما تفعل بالاشجار یعنی ہو سے بیج جیسا درختوں کے ساتھ کرتی ہو بدوون کے ساتھ بھی کرتی ہو عرض کہ اس میں ہر لطیف ہیں فافہم پس بکریم سے اس پر باران عنایت ازلہ برسا کر اس سے ثمرات حکمت پیدا کر کے روح کو غذا دیتا ہے ہر شاخ سے حکمت و علم غیب اسرار خاص و خالق پیدا ہوتے ہیں کہ پھول و شکوفہ و کلیان انوار تجلیات صفات سے ہیں اہل ارادت کو فراق و دوری سے چھڑا کر موافقت کے ثمرات سے صبر فرماتا ہے اور ہر دم انکو جوش فرید باقی ہو سے نگہیم کہ برآب قادر میندہ کہ برسا عل بل مستقیم اندہ بعضے مشائخ نے کہا کہ ہوائے لطف ازلی جبارون کے قلب چلتی ہے جو تو سکو ہو جس نفس و روح و طبیعت و مہودہ خواہش سے چھڑا دیتی ہے اور اس میں تقویٰ کے ثمرات پیدا ہوتے ہیں از لہذا اللہ تو اسے ہر اقسام و اعتقاد کرتا اور اسکے سوائے سب سے منقطع ہونا اور واضح ہو کہ اسی ہوا کا لطف ہے کہ کافر دلوں میں سے فخر و عکس نیکی کا پیدا ہوتا ہے جیسا کہ انکار میں و از دہو کہ نیکیوں کے دل ہمیشہ جوش کر کے نیکی اگتے ہیں اور مہاجروں کے دلوں سے فخر و جوش اترتا ہے شیخ ابو عثمان نے کہا کہ جیسے بار بار جی سے درختوں کی رگین کشادہ ہو کر اپنی چوستی میں یوں ہی نیم مہاجب چلتی ہے جو کرم کے ساتھ بعضے دلوں کے کان کھلجائے ہیں اور وہ عطف و نصیحت قبول کر کے اپنے رب کی طرف رجوع کرنے میں شیخ ابن عطاء نے کہا کہ ہوائے عنایت سے طاعات پر ثبات ہوتا ہے اور ہوا سکرم سے بندہ نعمت کو پہچانتا ہے اور نیم توکل سے آدمی کو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہوتا ہے اور ہوا سے بدن کو کچھ اثر اور بدل کو کچھ اثر ہوتا ہے پس شگفتہ وہ ہے جو سکو نیک اثر حاصل ہو اور بدوہ ہو جو نیکی سے محروم ہے شیخ استاد نے کہا کہ جیسے ہوا سے پانی و خیر کشیر کی اسید ہوتی ہے اسی طرح بندہ کے دل میں حب اپنے رب تعالیٰ کی طرف سے مہیرون کے جھوٹے بہتے ہیں تو یہ پہچان ہو کہ اسکو ارادت میں ثبات و حصول مراد ہو اور بعضے کہتے ہیں کہ ہوائے نیسا سے وحشت نہیں رہتی اور ہوا سے قرب سے ہمیشہ انس میں متفرق رہتے ہیں اور آخر میں جو فرما چکا کہ ما اتم لہ بجا زمین تو بچتا چاہیے کہ یہ سب عنایت کرم بندوں کے اکتساب پر نہیں ہے بلکہ محض فضل و لطف ہے اور حب فیض و لطف عارفین کے دلوں پر پیدا ہوتا ہے تو اسوقت انکو حیا حاصل ہوتی ہے لکھا قال لہو لہ انما نحن تخی و غیث و نحن الوارثون اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جسکو زندہ فرماتا ہے انکو فراق کی موت سے ایوانی حیات دیتا ہے یعنی کفر و انقطاع سے جو مردہ ہو گیا اسکو معرفت الہیانی و مشاہدہ سے زندہ فرماتا ہے اور حب زندگی پیدا ہوتی ہے تو موت کے جملہ اسباب و اعضا و جہو جاتے ہیں اور حیات کے جملہ اسباب پیدا ہوتے ہیں چنانچہ ابتداء درجہ بر خلاف مشرع شہوات سے حیوانی اعضا و مردہ تھے وہ خوف و عظمت سے زندہ ہو کر جملہ شہوات سے باز رہتے ہیں حتیٰ کہ جب مرتبہ کمال کو پہونچا تو روح اس لائق ہوتی ہے کہ کتاب تجلیات کو برداشت کرے مگر بطریق مشاہدہ زویدار حیا فی

یہ نفس فانیہ جو برتائے حقانہ زندہ ہو مشاہدہ سے زندہ ہوتی ہو اور اسرار عارفین رحمہم اہل الہی و توحید حقیقی سے زندہ ہوتے ہیں پس موت و حیات ایک ہی صورت میں متحد ہو اور پس موت کے بقا میں شان حضرت عزت تبارک و تعالیٰ ہو پس یہ نکتہ لطیف ہوا اور ابتدائی موت و حیات خود ظاہر ہو اور جو زندہ ہوا وہ مشاہدہ جمال قدم و اعتقاد ربوبیت سے زندہ ہوا اور جسکو موت ہوئی اسکو محبوب و منقطع کر کے مردہ کر دیا اور وہی پاک سبحانہ تعالیٰ اسکے احکام ربوبیت و عبودیت کا علیم ہے۔ واسطی رحمہم نے کہا کہ زندگی جسکو ہو پو سال ہو اور موت اسکو جو دور کیا گیا۔ بعض مشائخ نے کہا کہ بعض کو طاعات سے زندہ کیا اور بعض کو معاصی سے مردہ کیا اور سب چیز ہالک ہو سوائے اسکے۔ شیخ وراقؒ نے کہا کہ قلوب کی زندگی بنو ایمان ہو اور نفوس کی موت یہ کہ شہوات کی پیروی کریں مترجم کہتا ہے کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتحبوا اللہ والرسول اذا دعاکم لما یحکم الّا یہ اور اسکے سوا بہت آیات و احادیث اسکے واسطے مثبت و محقق ہیں کہ واقعی موت و زندگی بھی کفر و ایمان ہو اور کبھی کفر کو اتباع شہوات سے اور ایمان کو طاعات سے تعبیر کیا جاتا ہو اور یہی مراد شیخ رحمہم کی ہو اور یہ صحیح ہے کہ بعض لوگ ایمان لاکر معاصی کے سبب سے فریب مردہ کے ہو جاتے ہیں جبکہ انکا گناہ کم یقینی سے ہو کیونکہ وہ ایمان کا نقص ہو بلکہ بعید نہیں کہ بسا اوقات صرف اسلام کا نام رہ جائے و نفوذ اللہ من ذلک۔ شیخ ابو سعید خوارزمی نے کہا کہ بندہ دن میں سے زندہ وہ ہو کہ حق سے اسکی حیات ہو اور بندہ دن میں سے مردہ وہ ہو کہ قیوم حقیقی سے اسکی حرکات ہوں۔ بعض نے کہا کہ دلون کو مشاہدہ سے اور نفوس کو حجاب سے زندہ و مردہ کیا جاتا ہو۔ شیخ جریری نے کہا کہ کتنے لوگ زندہ کہ انکی زندگی درحقیقت انکی موت ہو اور کتنے لوگ مردہ کہ انکی موت درحقیقت انکی حیات ہو۔ سہل رحمہم نے کہا کہ بندگان مومنین کی زندگی معرفت و توجہ برب تبارک تعالیٰ ہو اور موت کافروں کی مخالفت و رد گردانی ہو اور بھی فرمایا کہ جتنے حق میں سعادت مقدر ہو وہ طاعت سے زندہ ہیں اور جتنے حق میں شقاوت مقدر ہو وہ شہوت پرستی و نافرمانی سے مردہ ہیں۔ شیخ استاوی نے کہا کہ تن پروری شہوت پرستی و انکار آخرت عدم کمال روح ہو پس نفس اگر مجاہدہ سے مردہ ہو تو قلب زندہ ہوگا اور غافل اپنی غفلت میں مردہ ہو اور سید ارباب دین مشغول زندہ ہو اور خلاصہ یہ ہو کہ جسکو لطفت سے ہدایت دی زندہ ہوئے اور جسکو دور کیا وہ مردہ ہیں۔ بالجملة ان قدرتون سے نظام عالم و مخلوقات و موت و حیات تم سب کے پیدا فرمائے اور اسکے علم میں سب حاضر و موجود ہیں اور بیشک تم لوگ ایک بڑے گروہ مخلوقات کے بعد پیدا ہوئے ہو فقال غوہل

وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ

اور بے شک ہم نے جان لیا ہے تم میں سے اگلے کو اور بیشک ہم نے جان لیا ہے تمہارے پچھلے کو اور بیشک تیرا رب وہی

يَحْشُرُهُمْ ۚ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ

مغشورہ کر نیک وہ تو بڑا حکمت والا دانایم اور ضرور ہم نے پیدا کیا آدمی کو کھسکاتی مٹی سے

مِّنْ حَمَءٍ مَّسْنُونٍ ۝ وَالْجِبَالُ خَلْقُهُمْ قَبْلَ مِنْ تَارِ السَّمُومِ ۝

جو کھل کودارے تھی اور جن کو پہلے اس سے پیدا کر دیا تھا سموم کی آگ سے

پہلے بیان فرمایا کہ ہم نے اس طرح آسمان و زمین پیدا کیے اور تمہاری جسمانی معیشت زمین سے دی اور ایک مدت مقررہ کے بعد تمکو بھر خاک میں ملا دیا جیسے تمہاری روزانہ غذا خاک میں ملائی جاتی ہو اور آگاہ فرمایا کہ ہم ہی وارث ہیں تم سب فانی ہو پھر ان آیات سے عبرت دلائی کہ تم خوب جانتے ہو کہ تمہارے پہلے لوگ کہیں انکا وجود نہیں ہو اور جیسے ہم انکو جانتے ہیں ویسے ہی پچھلے کو جانتے ہیں فقال عزوجل وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ ۚ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَءٍ مَّسْنُونٍ ۝ وَالْجِبَالُ خَلْقُهُمْ قَبْلَ مِنْ تَارِ السَّمُومِ ۝

نے لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا یعنی مستقدمین وہ ہیں جو نسل آدم علیہ السلام سے مرچکے ہیں اقول یعنی ہم زمانہ والے اپنے وقت سے پہلے خیال کریں۔ **وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ** - اور یہ مستأخرون جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں وہ ہیں جو زندہ ہیں یا قیامت تک ہوں۔ ایسی ہی تفسیر عکرمہ و مجاہد و ضحاک و قتادہ و محمد بن کعب و شعبی و غیرہم سے مروی ہو اور اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہے اور لکھا کہ محمد بن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے باسناد خود ابو معشر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی کہ عون بن عبد اللہ نے محمد بن کعب سے اسی آیت کے معنی میں مذکرہ کیا اور کہا کہ یہ ناز کی صفوں کے بارہ میں ہو کہ کون صف رغبت سے آگے ہوتی ہو اور کون صف دیر کے پیچھے پڑ جاتی ہو تو محمد بن کعب نے کہا کہ یہ نہیں ہے بلکہ مستقدمین جو مرچکے یا قتل ہوئے اور مستأخرون جو آئندہ قیامت تک ہونگے۔ **وَإِنَّ رَبَّكَ يَخْشُرُهُمْ** **إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ** اور تیرا رب ضرور انکو وقت قیامت کے قبروں سے اور جہان ہوں اٹھا کر حشر میں جمع فرما دے گا وہ تو برکت والا دانا ہے پس عون بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ تکملاً توفیق و جزائے خیر عطا فرما دے یہی معنی ہیں بالحدیث آیت میں استدلال بتلایا کہ جب اسکا خالق ہوتا قطعی دلیل سے اور اسکی عظیم قدر میں تمہاری عقل سے بلند ہیں تو پھر کس قدر جل و گرا ہے ہو کہ تمکو ہمیں شک ہے کہ دوبارہ خاک سے کیونکر پیدا ہونگے حالانکہ تم اور تمہاری غذا ایسی عظیم الشان قدرت سے اس نے پیدا کی تو دوبارہ وہ کیونکر پیدا کر سکتا ہو اور تمام انبیاء سابقین و صالحین برابر اسکی متواتر خبر دیتے رہے۔ واضح ہو کہ موجودہ لوگوں میں ازراہ موت و حیات کے اگلا و بچھلا ہونا اسی طرح ہے کہ مہنوز زندگی میں اگلوں سے جو مرچکے ہیں پچھڑے ہوئے ہیں اور قریب ہو کہ اُنکے ساتھ لاحق ہونگے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبروں کی زیارت میں مردوں کو فرماتے کہ تم ہم سے آگے گئے اور ہم بھی انشاء اللہ تعالیٰ تم سے لاحق ہونے والے ہیں لیکن سبقت و پچھڑنا فقط موت کی رو سے تو بیان ہو گیا ہے اسی قدر برائے انہیں ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر طرح نیکی و بدی میں آگے ہونے والوں و پچھڑنے والوں کو جانتا ہے جتنے کہ اگر ایک سیاح آدمی کسی فتن و فحش میں بے دھرمک آگے ہو اور دوسرا اگرچہ اُسکے ساتھ ہو لیکن جھکا ہوا اور ڈرا ہوا تو دونوں کا علم اللہ تعالیٰ کو ہو کہ اگلا تو قریب کفر کے یا کافر ہو اور دوسرا گنہگار ہو جبکہ وہ گناہ سے ڈرتا ہوا ہو اگرچہ غفلت سے ساتھ ہو لہذا سلف صالحین اس آیت سے اپنے حق میں احکام نکالنے میں جیسے طاعت میں مقدم و موخر ہونا اور صف جہاد میں آخرت پر وثوق و خوشی سے مقدم و موخر ہونا یا شہید ہو کر سبقت کرنا اور زندہ رہ کر پچھڑنا اور جیسے شرعی درجہ سے پچھڑنا مثلاً اول صف اعلیٰ و اقدم ہو اور پچھلی اونے ہو چنانچہ احادیث میں وارد ہو کہ مردوں کی صف بہتر وہ ہو جو اول ہو اور بڑی وہ ہو جو سب صفوں سے پیچھے ہو اور عورتوں کی بڑی صف وہ ہو جو سب سے آگے یعنی مردوں سے قریب ہو اور ابھی وہ ہو جو سب سے پیچھے ہو کہ انے الصلاح پھر اگر مردوں کی صفوں میں سے کوئی شخص اس غرض سے پچھلی صف میں ہو جاوے کہ اگلوں کو تکلیف نہ ہو یا سب لوگ برابر حاضر ہونے تو خواہ مخواہ صفیں آگے پیچھے ہونگے تو اس صورت میں انشاء اللہ تعالیٰ ثواب میں برابر ہیں بلکہ اگلوں کو آرام دینے کی نیت سے مزید ثواب ہو لیکن اگر کوئی شخص اس غرض سے پیچھے صف میں آیا کہ کسی عورت نامحرم پر نظر ڈالے تو اللہ تعالیٰ اُسکو جانتا ہے یعنی اُسکو اپنی نیت کا بدلہ لے گا چنانچہ حدیث میں یہ واقعہ مذکور ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک عورت بہت خوبصورت عورتوں میں سے تھی کہ میں نے ایسی نہیں دیکھی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ناز پڑھا کرتی تھی پس مردوں میں سے بعض تو اگلی صف میں چلے جاتے کہ اس پر نظر نہ پڑے اور بعض لوگ آگے سے پیچھے چلے آتے تاکہ رکوع و سجدہ میں اُسکو دیکھیں پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یعنی جب یہ آیت اُتری تو اسکا حکم معلوم ہوا کہ یہ مصیبت ہے اور ایسی تقدیم والوں کو ثواب ہو اور پچھڑنے والوں کو گناہ ہو پس تو یہ کرنا لازم ہوا۔ رواہ احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و ابن خرمیہ و ابن حبان و الحاکم و صحیحہ و لیکن عبد الرزاق و ابن المنذر نے ابوالخضر کا قول روایت کیا ہے اور ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ ٹھیک معلوم نہیں ہے

اور ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس حدیث میں سخت نکارت ہوئے بالکل بیجا بی نہیں جانی ہو اور سخت صنعت ہو۔ بالجملا اگر قصہ ثابت ہو تو مراد وہی ہو جو ہم نے اوپر بیان کر دی کہ آیت سے اسکا حکم ثابت ہو اور دنیا میں لوگوں کے واسطے اس طرح اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں خوف و حضور رکھنا ہر کام میں لازم ہو جس بصری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مستقصدین جو طاعت الہی میں پیش قدم ہیں اور متاخرین جو محصیت میں پڑے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مستقصدین حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر جان تک انکی اولاد مرچکی ہو اور متاخرین جو ہنوز پیدا نہیں ہوئے ہیں قیامت تک۔ غرض کہ اللہ تعالیٰ کے علم قدرت سے کوئی مخلوق مخفی نہیں اور وہ انکو ضرور محسوس فرما کر انکے لائق ٹھکانا انکو دیکھا اور ثابت ہو گیا ہو کہ آخرت کے دو ٹھکانے ہیں جنت یا دوزخ اور ہر ایک مخلوق انسانی وحشی کے واسطے انہیں سے ایک ٹھکانا ضروری ہو۔ پھر آدمی ضرور جانتا ہو کہ اکثر اوقات عقل سے اسکو ایک بات بہتر و خوب معلوم ہوتی ہو لیکن خواہش و خیالات سے وہ دوسری بات پر عمل کر کے خواہتا ہو پس اللہ تعالیٰ نے اہل حقیقت انسانی و پھر آدمی اور جن کی اقسام میں سے شیطانی باہمی عداوت داسکے آثار کا جنکو آدمی بالیقین مشاہدہ کرتا ہو مفصل بیان فرما دیا فقال جل شانہ۔ **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ** اور بیشک ہم نے پیدا کر دیا انسان کو یعنی حضرت آدم علیہ السلام کو جو انسانی قسم کے اہل ہیں۔ **مِنْ صَلْصَالٍ خَشْكَ كَهْنُكُنَّائِیْ** مٹی سے جو کہ۔ **مِنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ** کھل بودار تھی واضح ہو کہ حماء وہی حسین پانی ڈالا گیا ہو اور وہ دیر تک پڑی رہ کر سیاہ بودار ہو گئی ہو یا بودار نہوا اور مسنون سے مراد تغیر ہونا۔ ابو عبیدہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جسکا پانی جذب ہو گیا ہو اور سیبویہ جو رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مسنون وہ ہو جو صورت بنایا گیا ہو۔ بہر حال اول جسم حضرت آدم علیہ السلام تراب یعنی خاک متفرق ریزہ تھی پھر ترکیب جانے کے بعد طین ہو گئی پھر دیر کے بعد طین لازب یعنی چمکتی ہوئی اسدار ہو گئی پھر حامسون ہوئی اور اکثر کے نزدیک یہی طین لازب ہو پھر خشک ہو کر صلصال ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے آیات میں جسم انسانی کے ان اطوار میں ہر طور کے لازمی خواص و حالات کے مناسب ہر مقام پر کہیں تراب اور کہیں طین وغیرہ سے تعبیر فرمایا ہو اور اکثر مفسرین و اہل لغت نے کہا کہ آگ میں پچائے جانے کے بعد برتن کو فحار کہتے ہیں اور بعض آیات میں صلصال کا فحار بھی آیا تو ظاہر اس جسم میں ترکیب آتشی سے فحار نہ فرمایا ہو اور چونکہ وہ عجیب حکمت تھی لہذا کا فحار کہا کیونکہ آدمی اپنی عاجزی سے آگ میں پچاتا ہو اسکو آتشی ترکیب نہیں دیکھتا ہو اور ابن عباس رحمہ نے کہا کہ انسانی جسم پر تین حالت ہیں طین لازب و صلصال و حامسون۔ اور سورہ بقرہ میں گزرا کہ حدیث میں آیا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین کے انواع و اقسام کی مشیت خاک سے جسم انسانی بنایا پس زمین شود و شیریں و ربیگ و عمدہ کے رنگ و اقسام پانی کے آثار و اخلاق حضرت آدم علیہ السلام کی مختلف اولاد میں ظاہر ہوئے۔ دقیق نظر و کامل عقل علما نے لطیف اشارہ کیا کہ نطفہ انسانی ایک جوہر اصل ہو گا جسکی رگ و پٹھے و قوی و اعضا و ہڈیاں ظہور کرتی ہیں جسے کہ اگر کسی بچہ میں کوئی کم ہو تو کسی تدبیر خارجی دواسے وہ عضو یا قوت پیدا کرنا ممکن نہیں ہوتا ہو بلکہ جسم انسانی میں جبارون عنصر خاک و باد و آب و آتش موجود ہیں لیکن اسکو خاک فقط اسلئے کہتے ہیں کہ اسے غالب و اصل یہی جوہر ہے جسے جنون پھر ذرات آتشی غالب ہو وقال تعالیٰ۔ **وَالْجِبَانُ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ** اور جان کو ہم نے پیدا کیا پہلے آدم سے نار سموم سے اور دوسری نعوص و احادیث میں **اربع من النار** سے پیدائش ظاہر ہو اور دونوں معنی متقارب و متلازم ہیں۔ پس جان کون ہو اور نار سموم کیا ہو اور اسکے متعلق خائف جانا جاسیے کہ مجبور مفسرین کے نزدیک جان بشددیدون جنون کا باب ہو اور انکھوں سے پوشیدہ ہونے کی وجہ سے جن یعنی مستور اسکا نام ہو اور یہ قسم خلقت کی اپنے آپ کو اور ذہن کی نظر سے پوشیدہ رکھتی ہو اور جیسے پانی بسبب لطافت کے جیسا مقام دظرت ہو ثلث مربع مسطح تیرھا سیدھا اسی شکل پر ہو جاتا ہو اس سے زیادہ ہوا پھر اس سے بڑھ کر آگ یعنی جسم کو سنویش سے پہچانا جاتا ہو ورنہ لکڑی وغیرہ

انکار تو وہ جسم خاکی جو جسمیں آگ اثر کر گئی ہو گزرق یہ ہوتا ہو کہ پانی و ہوا و آگ میں حواس و تیز نہیں ہو کہ خود کوئی فعل کرے بخلاف جنون کے جو اپنے آپ بد لکڑ و دوسری شکل میں ہو سکتے ہیں۔ بعض مفسرین جن جن بصری و قنادہ وغیرہ نہیں کہتے ہیں کہ جان و ہوش یا طین کا باب یعنی ابلیس اور جنون قول میں قرق یہ ہو کہ جنون میں تو مسلمان و کافر ہیں اور وہ کھاتے و پیتے و مرتے و زندہ رہتے و پیدا ہوتے ہیں جیسے آدمیوں کا حال ہو اور شیاطین میں کوئی مسلمان نہیں اور نہ دوسرے ہیں۔ اور مشربسم کہتا ہو کہ نہ مرنا ابلیس کے حق میں مخصوص تو قطعی ہو و لیکن یہ اس کا خاصہ خلقی نہیں ورنہ وہ اپنی زندگی تاقیامت کی درخواست نہ کرتا اور شاید کہ اس کی اولاد کا بھی حال یہی ہو گیا ہو اور اس سے یہ بھی ظاہر ہو سکتا ہو کہ در واقع قسم جن واحد ہو اور کان من الجن یعنی ابلیس جنون میں سے تھا اس کی تائید کرتا ہو اور جیسے شیطان کو دائمی زندگی وغیرہ بعضی خاص باتیں عطا ہوئی ہیں ممکن ہو کہ اس کی ذریات کو بھی اسکے ساتھ شرکت ہو جس سے عام جن خالی ہوں اور کچھ ترو و نہیں کہ جو رنگ و مہیات مثلاً جشیون کو دی گئی اس سے دیگر اصناف انسانی خالی ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا جاتا ہو کہ جن میں سے جو مسخ کر دیے گئے یعنی ابلیس وغیرہ وہ جان میں جیسے بعضی انکی قومیں انسانی مسخ کی گئی ہیں اور بعض نے کہا کہ خلقت میں جنون کی پیدائش تو مایع من نار یعنی زبانہ آتش سے ہو اور جان کی پیدائش نار سموم سے اور ملائکہ کی پیدائش نور سے ہو اور میں کہتا ہوں کہ بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ظاہر جنون کی پیدائش فقط آگ سے نہیں ہو بلکہ آگ کا جزو انہر غالب ہو یعنی جیسے آدمی پر خاک کے غلبہ سے مادہ ظاہر اور آنکھوں سے نظر آتا ہو اور آدمی تو آگ کو نہیں دیکھتا تو جن بھی نظر نہیں آتے مگر اس صورت میں کہ وہی مثل بگو کہ کے اپنا دوسرا جزو خاکی و غیر ظاہر اور آتش ہو شیوہ کر لین تو شکل عاکی ہو لائی نظر آویگی۔ اور جب یہ معلوم ہو گیا تو جنون کی غذا اور آواز اشعار و پڑھنا پڑھنا اور انہیں سے مسلمانوں کا عاجزی کے لباس خاکی میں شکل آدمی نما پڑھتے ظاہر ہونا اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہ ملنا اور مانند اسکے جو حالات لکھے احادیث و آثار و روایات معتبرہ میں ثابت ہوئے ہیں سب کی توجیہ بلا تکلف ظاہر ہو لیکن یہ واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک آدمی کے ساتھ ملائکہ پیدا کیے ہیں اور قطعی ثابت ہو کہ ملائکہ سے کوئی خلقت مقابلہ نہیں کر سکتی تو بس انتظام عالم جس خالق قادر قیوم کے قبضہ قدرت میں ہو اس سے ہر ایک مخلوق اسکے قہر میں مقہور اور اپنے حال میں مجبور ہو جیسے کسی ملک کے شہروں کو یہ قدرت نہیں ہو کہ لاکھوں جنگل سے ٹکڑے جمع ہو کر تمام آدمیوں کو ہلاک کر ڈالیں اور جب قدر قطعی دلائل قدرت اوہ کی آیات میں ظاہر و دلئل مذکور ہوئے ہیں کسی کو مجال کلام نہیں دیتے ہیں۔ اور نار سموم وہ ہوا سے سخت گرم جسکو ٹون یا لوہ وغیرہ کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو بار دالتی ہو۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ سموم جو چلتی ہو یعنی لون کی ہوا اس سموم کا جس سے جان پیدا ہوئی میں شتر جزو کا ایک جزو ہو۔ ابن عباس نے کہا کہ آگ کی لپٹ سے جان پیدا ہوئی جن خطیب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ ابو صالح نے کہا کہ سموم وہ آگ ہو کہ اس میں دھواں نہیں ہو اس سے صواحن پیدا ہوتے ہیں اور آسمان و حجاب کے درمیان صاعقہ رہتے ہیں جب اللہ تعالیٰ کوئی امر پیدا فرماتا ہو تو حجاب بجا کر آواز سے گرتی ہیں معالہ سے بھی یہ خلاصہ ماخوذ ہو۔ اس مقام پر علوم بہت کثیر ہیں اور جو شخص ہو تو فی سے سرسری خیال و نظر کرے وہ فہم سے محروم ہو اور جس نے دلائل و آیات و عقلیات پر نگاہ کی وہ تقریر کے اشارات سے عجائبات پر حاوی ہو گا و اللہ تعالیٰ ہو الموفق فی العالی قولہ تعالیٰ ولقد علمنا المستقدمین منکم الایہ واضح ہو کہ مختلف اوقات میں اولیاء کے دلون پر واردات غیبی کا طور ہوتا ہو مثلاً زمانہ طفولیت میں ابراہیم و یوسف و عیسیٰ علیہم السلام پر اور کمال شباب میں موسیٰ و داؤد و محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور مثلاً ازل میں ظہور خطاب و کشف حجاب جب کا اتصال نا طور یا بعد حجاب کے ایقان و ایمان سے انکشاف ہوا اور جیسے وہی عارف جسکو جذبات نے مقدم کر لیا اور وہی عارف جو سلوک سے مستم پر ہوئے اور جیسے دوسری اقسام تو یہ ایک راہ سے مقدم اور وہ ایک کمالی سے موخر ہیں انانہ مقدم و بلائیت و متاخر بطاعت ہیں و اللہ اعلم بالصفت

جذب از جانب قدس و متاخر بطلب ارادت بتوفیق از جانب اصل ہیں یا تقدم بحب و شوق سے طالب رضوان و متاخر بخيال بظوظ لذات
 نعیم خان ہیں یا تقدم عالی ہمت و متاخر صاحبان معصیت ہیں اور واضح ہو کہ اشارات سے ہو کہ استقدام انہیں کو ہو جو ارادت صادقہ کہتے ہیں
 کہ جب طاعت کو بلائے گئے تو صفائی قلب و نورانیت سے فوراً حاضر ہوئے اور متاخر وہ ہیں کہ شدت جذب و شوق سے زیر بار ہو کر از خود رفتہ
 ہیں جیسے ہبلول و سعدون و حمدون و نوری و شبلی و حصری و ہشام بن عیدون و شیرازی و علی بن ہبل و بیضاوی و مانند ان کے جو جنات حق میں
 مستغرق تھے۔ ابن عطاء و رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بعضے قلوب کی ہمت بلند ہوتی ہو کہ دنیا و مافیہا بلکہ تمام عالم ماسوا سے حق تعالیٰ آخرت ہوا و
 سب سے نظر دور رکھتے ہیں کسی سے دامن آلودہ نہیں ہوتے اور بعضے ایسے ہیں کہ انکی نظر ایک دم کو بھی اکوان و حدشان سے جدا نہیں ہوتی ہو
 اور برابر کسی کون و فساد سے لوث رکھتے ہیں۔ شیخ نهرجوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ علم الہی و ذوق حق کو محیط ہو جو سرعت کے ساتھ اسکی طاعت
 کی طرف راغب ہیں اور جو پریشانی و کسل کے ساتھ اسکے حکم کو اٹھاتے ہیں۔ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اہل معرفت اپنی ہمتوں
 سے پیش قدم ہیں اور اہل عبادت اپنی رغبت سے آگے ہیں اور ان کے مقابل اقوام لیسیتی میں درجہ بدرجہ ہیں
 مقابل عبادت کے اہل معصیت ہیں اور مقابل اہل معرفت کے کافر ہیں جو خالص پرہیز مقصود کیسے ہو کہ اپنی رضا مندی و ہمت سے خوار ہیں
 اور بعضوں نے کہا کہ مستقدمین ایسے بندے ہیں جو عزم کے ساتھ شرعی احکام میں اولے و احسن اختیار کرتے ہیں اور متاخرین وہ ہیں جو
 خصیت و اباحت میں گرفتار ہیں قال المرحوم فی تفسیر گویا دوسری آیت سے ماخوذ ہے یعنی قولہ تعالیٰ اولئک یسارعون فی الخیرات
 وہم لہا سابقون یعنی یہ کہ ایسے کامل یقین و عزم بالحریم والے وہی نیکوین میں جلدی کرتے اور ہمیں سبقت لیجانے والے ہیں مہتر حم کہنا ہلکے
 تفسیر کی لطافت، باجمال و تفصیل دونوں طرح پوشیدہ نہیں ہو بلکہ لائق ہو کہ ظاہری تفسیر میں بھی اس آیت سے استمداد لیجاوے اور وہ
 الحسن التفسیر ہوگی و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم قولہ و لقد خلقنا الانسان الایہ۔ واضح ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ ازل میں اپنے کمالات شان بظرف
 نور سے موصوف تھا اور دونوں کی تاثیرات تجلی بعین قدم بجانب عدم ظہور میں آئین میں تجلی لطف کے انوار سے عدم سے خاک و پانی کو پیدا
 فرما کر جسم انسانی کے لیے اہل کر دیا اور تجلی قہر کے آثار سے آگ پیدا کر کے اسکو موالید جن و جان کے واسطے اصل کیا پھر خاک و پانی سے آدم کو
 پیدا کیا اور انکی تمام معیشت بھی انہیں دونوں سے انوار عجیبہ کے پہلو میں ظاہر فرمائیں اور یہ تجلی نور لطفی ہو اور جن و البیس کو آگ سے پیدا کیا
 اور وہ تاثیر تجلی قہری ہو اسی جہت سے ان دونوں میں مخالفت ذاتی واقع ہوئی جیسے آگ و پانی میں بہت محسوس ہو لیکن سبقت لطف و
 رحمت کی غلبہ پر ہونے سے تقدم خاک و پانی کو ہوا پھر آگ کو غضب سے بیا یا اسی واسطے جو فوق آدمی بھی البیس کے ساتھ ہیں اپنے محل یعنی
 آگ کے عذاب کے سواے ٹھکانا نہیں پاسکتے ہیں اور بندوں کا تقدم ہو کر پھر ان کے عذاب کی چیز یعنی آگ کا تاخر ان کے بعد ہوا اور سبقت رحمت کی
 غضب پر نصوص ہو تو ان کے ظہور میں بھی یہی ترتیب ظاہر ہو لہذا تقدم خاک و آب کا آگ پر صاف معلوم ہو گیا اور وجہ عداوت بھی اور یہ کہ
 ظہور حضرت آدم علیہ السلام مع اولاد صالحین و دیگر ذریات کے ظہور رحمت میں اور یہ کہ ظہور البیس مع ذریات اپنی کے ظہور قہری ہو۔ واضح ہو کہ
 جب حق تعالیٰ عزوجل نے خلق انسان چاہی تو سپید موتی پیدا کر کے اس پر جمیع صفات ذات سے تجلی فرمائی کہ صولت کبریا رحل شانہ سے وہ
 آب زلال نورانی جلدی و جمالی ہو گیا اور جامع برکات تجلی ذات و صفات کے ساتھ متلاطم ہوا اور پانی پر اپنے نفس کا بھین لایا اور یہی پھین
 طہین جو جس سے حق تعالیٰ عزوجل حکیم قادر عظیم جل شانہ نے زمین پیدا کی اور یہ پانی گرو زمین کے پھر کر اسکے اندر بھی ساری ہوا پھر اس سے جسم
 آدم پیدا فرمایا یہی مٹی لہذا اس پانی کے اثر سے بھی اور پانی انسانی سے جو عظمت کی تھی مجذب ہوا کہ خلقت آدم از صلصال جماد سنون ہوئی

پس جب خلقت آدم کو چاہا تو اس کے پانی وٹی پتیلی قدم و بقا سے خمیر فرمایا اور انھیں دو وزن تجلیات قدرت سے کنایہ ہاتھوں سے فرمایا
 بقول خلقت بیدی یعنی قدم و تقارپیں چالیں صبح سہا کہ ہر صبح زمین سے کشف ہزار صفت تھی کہ چالیس ہزار صفت کے کشف سے خمیر رہی
 اور طہیت آدم و صورت کو مہما قط انوار تجلی صفات فرمایا۔ اقول یہاں سے تکمیل حالات کمالیہ میں چالیس سن نبوت یا اعزاز اسلام چالیس عدد
 وغیرہ سے ہستیاں ہو کہ بعد شہادت آثار و انوار توفیق سے تحقیق ہو سکتی ہو والدہ تمام علم بھر جب صورت کی تکمیل ہو گئی تو درمیان عرش و کرسی کے اٹھکو
 آخرت کے اتنی ہزار برس ڈال دیا اور انواع کمالات سے تجلیات سے پایاں اسکو تربیت فرمایا۔ یہاں تک نظر اس جسم حضرت آدم پر ہو اور روح آدم کو خلق و
 صورت آدم و تمام عالم سے پہلے آخرت کے دو لاکھ سال قبل سے پیدا فرمایا تھا اور یہ بیان حدیث سے ماخوذ ہے اور خلقت روح آدم کی تاثیر تجلی ذات سے تھی
 اور تجلی جمع صفات سے اسکی بھی تکمیل فرمائی اور ہر کوئی تجلی غیبی اس کے غیب میں مخفی فرمایا اور نظر ملائکہ سے بھی پوشیدہ رکھا۔ طہیت آدم کو لباس غیرت سے
 ملبوس کیا ملائکہ نے عدم معرفت سے اسکو حقیر دیکھا اور اس صورت کی جلالت قدر سے واقف نہ ہو سکے لیکن بمقتضای جلال و برکت اس کے ساتھ کسی پوشاک
 و حسد وغیرہ و نام کی گنجائش انہیں نہ تھی بخلاف ابلیس کے کہ اس نے اندھے پن سے اسپر کبر و تفاخر کیا پھر جب خالق عزوجل نے ظہور صفت
 عجیبہ کو چاہا تو بچم تخت فیض من روجی۔ پردہ غیب سے اسکو اس جسم میں نفع فرمایا اور یہ نفع پاک منزہ ہو ایسی سانس سے جو حادث کے خیال میں
 آوے پس بقدرت و ارادت اکہ یہ صورت جامع اوصاف ادب سے کٹری ہوئی اور ملک بقا کے تخت عزت پر ٹھکن ہوئی اور درمیان
 جن و ملائکہ کے عدل و قوام و مجمع انعام سے پسند و مختار فرمائی گئی اور اسکو لیاقت قرب و وصال و کشف جمال و جلال و علم و کمال سب عطا
 ہوئی پس ملائکہ پر بھی اسکا فضل روشن ہو گیا کیونکہ ملائکہ کا وجود بامرواح و احد ہوا اور خلقت آدم باین تجلیات ذات و صفات ہوا۔ جس جسم
 کتا ہو کہ حدیث میں ہو کہ ملائکہ نے استدعا کی کہ ہم سب بندے تیری تسبیح و تہلیل کرتے ہیں اور طاعت کے سوا ہمارا کام نہیں ہو ملک آخرت
 ہمارے لیے کر دیا جاوے اور آدمیوں کے لیے ملک زمین و دنیا کیجاوے تو حکم ہوا کہ آدم کے ساتھ جسکو میں نے اپنی دست قدرت سے
 بنایا میں نہیں برابر کروں گا اسکو جسکی پیدائش میں نے امر کُن سے فرمائی ہو اصل حدیث مشکوٰۃ میں ہے۔ شیخ نے لکھا کہ اس سے ظاہر ہو کہ بڑا فرق ہو
 درمیان ملائکہ آدم کے اور بعض نے کہا کہ دونوں میں سے ایک کا ایجاد حکم کُن سے اور دوسرے کا اظہار بدست قدرت از اتصال جوار سنون
 ہو تو دونوں کی قیمتوں کا اندازہ کرنا چاہیے۔ شیخ استاذ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آدمیوں کی نسبت خاکی بیان کر دی کہ کبھی انکو کسی غرور
 نہ ہو بلکہ اصلاح تربیت پر مشکور ہوں اور قربت کے نور سے معمور ہوں۔ جس جسم کتا ہو کہ اکثر کتب تفسیر میں اس مقام پر لکھا گیا کہ سیاق آیات
 مقصود اظہار فضیلت حضرت آدم علیہ السلام ہو اور میں کتا ہوں کہ آدمی کو ان آیات سے اپنی خلقت میں اللہ تعالیٰ کی عجائب قدرت
 دیکھنے کی تعلیم ہو کہ وہ اپنے روزانہ تجربہ سے بھی اپنے جسم کو خاکی ترکیب سے جانتا ہو اور ہر ملک کی خاک اور وہاں کا پانی اسی کے جسم سے موقت
 کرنا ہو جو وہاں کے مردہ ہیں اور ہر ایک قطعہ کی مختلف پیداوار سے مختلف آدمیوں کو اسکی خاک و پانی کی موافقت سے نفع ہوتا ہو اور یہ
 تمام پیداوار حقیقت اسی خاک کے طرح طرح کے ظہورات ہیں اور آخر جسم مع اپنی غذا سے لطیف و کثیف کے سب خاک ہو اور باقی کمال
 روحی ہو جو اس جسم کے ساتھ ہوتا ہو اور بعد جسم کے بھر کوئی کمال روح کو ملنا ممکن نہیں ہو چنانچہ شیخ علاؤ اللہ سمنانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے
 کہ بعد موت کے علم وغیرہ نہیں ہوتا اور شیخ اکبر رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے خلاف کیا اور کہا کہ ہوتا ہو اور قولہ تعالیٰ بدالہم من العلم یونوا
 یہ جسمیوں سے استدلال کیا کہ یہ ظہور ان کے واسطے علم مزید ہو اور حق یہ ہو کہ شیخ علاؤ اللہ رحمہ اللہ عنہ کا قول صواب ہو اگر مقصود یہ ہو کہ
 روح کو نفع ہوتا ہو کیونکہ اگر بعد موت کے بندہ کو حصول یقین و علم کافی ہوتا تو ہر کافر جو نزع کے وقت حق بات سے آگاہ ہو جاتا ہو فہرین

تکبرین کو جواب صحیح دیتا اور صریح حدیث میں ہو کہ اسی حالت پر مبعوث ہوگا جبکہ مراد اور اگر مقصود یہ ہو کہ طور حق و باطل وہاں عیان ہوگا تو اس میں کچھ شک نہیں ہوگا کہ کافر کو مثلاً اس سے کچھ حصول نہیں ہو۔ الحاصل آدمی اپنے نفس کی معرفت سے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو پہچانتا ہو اور شکوہات یہ بات عیان ہو جاتی ہو کہ شیطان دشمنی کے کیا معنی ہیں جسے کہ دنیا میں آدمی کا دشمن کوئی آدمی استعد نہیں ہو سکتا جس قدر شیطان اس کا دشمن ہو پھر علاوہ ذاتی مخالفت کے قدرت سے جو واقعہ ظہور میں آیا وہ فعلی عداوت ہو اور ملائکہ کی دوستی ظاہر ہو

چنانچہ اللہ تعالیٰ متنبہ فرمایا ہے

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝

اور جب کہاتیرے رب نے ملائکہ سے کہ میں پیدا کرنے والا ہوں ایک بشر کو صلصال سے جو حما مسنون ہے

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَجْدًا ۝ فَسَجَدَ الْمَلٰئِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ أَبَىٰ أَن يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ يَا بَلِيسَ مَا لَكَ

تو جب کہ میں اس کو پورا کر کے اس میں سے ہونوں اپنی بنائی روح کو تو تم گرا پڑا اس کے لیے سجدہ کرتے سو سجدہ کیا ملائکہ نے کل سجدے آجمنوں کے سوائے ابلیس کے جس نے نہ اس حکم کو کہ ہوئے ساجدون کے ساتھ فرمایا کہ او ابلیس تجھے کیا تھا کہ تو

تَكُونُ مَعَ السَّاجِدِينَ ۖ قَالَ لَوْ أَنِّي كُنْتُ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝

ملاوے سجدہ کرتے تو ان کو کیا تمہارے میں تو ایسا نہیں ہوں کہ سجدہ کروں یہ بشر کو جسے تو نے پیدا کیا صلصال جو حما مسنون سے جو

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ - اذ قال ربك - جب کہاتیرے پروردگار نے

بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۖ فَاذَا سَوَّيْتُهُ بھر جب میں اس کو پورا کروں یعنی جس قدر قدرت حکمت سے اس کو بنا جا رہا ہو جب اعتدلال و حکمت کے ساتھ اس کو پورا کروں

وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي اور پھر ہونوں اس میں اپنی روح سے - فَقَعُوا لَهُ سَجْدًا اس کے لیے سجدہ

کرتے ہوئے شیخ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نفخ روح ایک تشیل ہو یعنی نہ وہاں پھونک تھی اور نہ کوئی ایسی چیز جس میں پھونکا جاوے

بلکہ اللہ تعالیٰ نے ایک جسم قابل حیات میں حیات پیدا کرنے کو اس مثال سے بیان فرمایا یعنی جب اس پتلے کی استعداد پوری ہو جاوے

اور میں اس میں روح کو جو میرے حکم سے ایک چیز ہو اس میں فالض کروں تو تم اس کے لیے سجدہ میں گر پڑا - غیسا پوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تمام امت کا اتفاق ہو کہ میں روحی میں اپنی طرف نسبت کرنا آدم کی بزرگی و تکریم کے لیے ہو اور دوسری آیت میں روح کی حقیقت اسی قدر بتلائی کہ اللہ روح من امر بلی روح میرے رب کے امر سے ہو یعنی امر کے سجانہ تعالیٰ ہو جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو فرمایا کہ روح منہ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے روح تھا یعنی اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک چیز روح ہو کہ عام آدمی اتنا علم نہیں رکھتے جو اس سے آگاہ ہوں - پھر ملائکہ کو سجدہ کرنے کا حکم دیا تو اہل الحق کہتے ہیں کہ آدم سے ظہور شان لکھ سجانہ تعالیٰ کا تھا پس ملائکہ نے اس کو سجدہ کیا - بعض علماء نے کہا کہ آدم بطور قبیلہ کہتے تھے اور ملائکہ نے ان کی طرف کو اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا - شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ سجدہ بطریق تحیت سلام کے جھک کر تھا اور سر ٹیک کر نہ تھا اور بعضوں نے کہا کہ نہیں سر ٹیک کرتا تھا اور اس میں شک نہیں کہ یہ سجدہ عبادت نہ تھا - اور واضح ہو کہ حدیث

کھٹکنا ان میں

کے شیخ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

میں آیا ہو کہ آدم کو حکم ہوا کہ اس گروہ ملائکہ کو سلام کرے انھوں نے جواب میں علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا تو تعلیم ہوئی کہ یہی تیری اولاد
 کی باہمی تحیت ہو گمانے السنن۔ اور مترجم کہتا ہو کہ بیان اس قسم کی گفتگو ایک قیاسی بات ہو کیونکہ ملائکہ کی اصلی حالت کو قیاس کر کے سزا
 تجویز کر کے تب کہا جاوے کہ انکا سجدہ بھی سڑیک کر ہوتا ہو پس بہتر یہ ہو کہ اس قدر جان لیا جاوے کہ جو سجدہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مخصوص ہو
 وہ نہ تھا باقی کچھ تردد نہیں کہ ملائکہ کو حکم ہوا کہ اسکو سجدہ کرو۔ **فَبَعَثَ الْمَلٰٓئِکَہٗ کُلُّہُمْ اٰجَعُوْنَ** پس سجدہ کیا ملائکہ نے کل نے
 سب نے سب نے۔ شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ظاہر یہودیوں کی روایت سے ابن جریر رحمۃ اللہ تعالیٰ نے بیان بعض سلف سے
 نقل کیا کہ اول ملائکہ نے انکار کیا تو انکو اللہ تعالیٰ نے خاک کر دیا پھر دوسرے پیدا کیے انھوں نے فوراً سجدہ کیا۔ اہل اسلام کے نزدیک
 بنفص قرآنی ملائکہ نورانی ہیں جو حکم ہوتا ہو بلا درنگ بجالانے میں پس یہ روایت یہودیوں کی نادانی ہو بلکہ جن ملائکہ کو حکم تھا انھوں نے فوراً بغیر
 تاخیر کے سجدہ کیا۔ اسی وجہ سے جس عبادت کا حکم ہوا اسکو فوراً ادا کرنا عمدہ ہو جیسے حدیث میں ہو کہ کسی نے پوچھا کہ کون عبادت افضل ہو فرمایا
 کہ نماز کے اول وقت میں نماز ادا کرنا۔ واضح ہو کہ عشا کی تاخیر تھائی رات تک دوسری وجہ سے مستحب ہو اور تمام کلام فقہ میں ہو۔ میرے
 کہا کہ کلام سے معلوم ہوا کہ کوئی نہیں چھوٹا اور اجماع سے سب نے یکبارگی سجدہ کیا۔ بعض نے کہا کہ اجماع تائید کے بعد تاکید ہو۔ رخلج
 رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اسی کو ترجیح دی۔ نیشاپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کیونکہ اجماع باوجود معرفہ کے حال ہوتا تو اجماع بنصب ہوتا اور یہی
 کرخی نے اختیار کیا۔ بعض مفسرین نے لکھا کہ سب سے اول اسرافیل نے سجدہ کیا تو اسکو کرامت عطا ہوئی۔ مگر ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہو کہ کیا
 سجدہ واقع ہوا غرض کہ سب ملائکہ نے سجدہ کیا کوئی باقی نہیں رہا۔ **اَلَا اِنۡلِیْسَ سَوۡءَ الْبَیْسِ**۔ اَلَا اِنۡ یَّکُوْنُ مَعَ الشَّیْطٰنِ
 اس نے انکار کیا اس بات سے کہ ہو جاوے سجدہ کرنے والوں کے ساتھ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس بشر کو سجدہ کرنے کا حکم جنکو دیا تھا اس حکم
 بجالانے میں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کا سجدہ ہوا پس سجدہ کرنے والوں کے لیے بھی فضیلت درجات تھی جنھوں نے مانا اور ابلیس نے یہ
 ثواب نہ لیا کہ سجدہ کرنے والوں کے ساتھ ہو جاوے۔ اسی میں ایک اشارہ ہو کہ وہ ملائکہ میں سے نہ تھا بلکہ ان کے ساتھ عبادت کرتا تھا۔ اور دوسری
 آیت میں بھی تصریح ہو کہ کان من الجن ففسق عن امرہ۔ یعنی وہ ابلیس تھا جنون میں سے سواپنے پروردگار کا حکم بجالانے سے باہر ہوا۔
 ابوالسعود رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہاں استثناء درست ہونا دو طرح سے ہو ایک یہ کہ ابلیس جنون میں سے تھا لیکن وہ تنہا ہزاروں
 ملائکہ کے بیچ میں تھا تو ان میں شمار ہو کر مستثنیٰ کیا گیا اور دوسرے یہ کہ ملائکہ کی ایک قسم جن کہلاتی ہو جنکی اولاد بھی ہوتی ہو وہ اس قسم میں سے ہو
 جس قسم کہتا ہو اگر یہ ثابت ہو تو شاید اس قسم کے ملائکہ بالکل فرمانبردار نہ ہوں گے اور قرآن پاک میں جو ملائکہ کے بارہ میں آیا کہ لا یعصون الا
 امرہم۔ وہی اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی نہیں کرتے۔ تو یہ نورانی ملائکہ کی شان ہوگی لیکن اعتقاد یہی ہو کہ ملائکہ خلقت نورانی ہو چنانچہ فرمائی
 کرنے کا مادہ نہیں رکھتے جیسے انکو تھا کاوٹ وغیرہ نہیں ہوتی ہو۔ اسی واسطے شیخ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ و دیگر محققین نے کہا کہ یہاں حرف الا
 بمعنی لکن ہو اور یہ فصیح زبان عرب میں معروف ہو تو معنی یہ ہیں کہ ملائکہ تو سب نے سجدہ کیا لیکن ابلیس جسکو ملائکہ کے شمول میں سجدہ کا حکم ہوا تھا
 اس نے ازراہ کبر و اپنے آپ کو بڑا سمجھنے اور آدم پر حسد کرنے کے سجدہ نہ کیا۔ درحقیقت اس نے آدم پر حسد نہ کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کے
 حکم کو نہ دیکھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم سب سے بزرگ ہو تو اس حکم کی تابعداری اس پر فرض تھی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **اَلَا یَاۤاِبۡلِیْسُ**
مَآ لَکَ اَلَّا تَکُوْنُ مَعَ الشَّیْطٰنِ تجھے کیا ہوا کہ تو نہ ہو سجدہ کرنے والوں کے ساتھ۔ یعنی ملائکہ کے ساتھ
 باوجودیکہ تجھے ملائکہ کی فرمانبرداری و تقرب بجناب باری و بندگی معلوم ہو چکی ہو۔ **قَالَ کُوۡنْ** بولا کہ مجھے نہیں چاہیے یا میرے لائق نہیں ہو

کہ لَا تَسْجُدْ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلَصالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ میں سجدہ کروں ایک بشر کو جسے قلعہ پیدا کیا، جو گھٹائی مٹی سے جو خشک
کار سے سی ہو گئی ہو یعنی مادہ تو بہت رومی ہو اور میرا مادہ کہ اتنی جوہر شریف ہو اور نیز بشر ایک جسم کثیف ہو جس کا بشروہ بعد انظار آتا ہو اور وہ ایک جسم لطیف
بشری شکل بنانے کے قابل ہو کما قال الکرنی اور خلاصہ یہ ہو کہ اپنے کو عنہ و آدم کو بہتر قرار دیکر اس کے لیے اپنا سجدہ کرنا کسی لائق نہ جانا چنانچہ دوسری جگہ
بصرح ہو کہ انا خیر منہ خلقتنی من نار و خلقته من طین۔ میں اس سے بہتر ہوں مجھے تو نے آگ سے پیدا کیا اور اس کو گارہ مٹی سے بنایا۔ یہ قیاس اس نے
اپنی رائے سے بنایا اور حقیقت حال سے ناواقفی کا کچھ خوف نہ کیا یا جو اسکے اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف اس کا خیال نہوا کہ اگر فرض کر لیا جاوے کہ
جسم بشری سے جسم ابلیس اچھا سمی ہو سجدہ کرنا اس پر نہ تھا بلکہ حکم آسمانی کی تعظیم تھی وہ سب جو چشم بجا لانا فرض تھا۔ اسی سے علماء نے کہا کہ اگر کوئی
کہے کہ اگر سور کے حلال ہونے اور ان کی بزرگداشت سمجھنے کا حکم نازل ہو تو بھی میں اس کو پلید و خوار جانوں تو کافر ہو جانے کا خوف ہو کیونکہ یہ حکام تو
اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہو یہی معنی بندگی و عبودیت کے ہیں پس اگر شراب حرام کر دی تو سب جو چشم اس کو حرام جانتے ہیں اور اگر یہود کے برخلاف
اذن کا گوشت حلال کیا تو سب اللہ حلال ہو۔ علماء نے کہا کہ اس نے اقرار کیا کہ تو نے مجھے واسکو پیدا کیا اور مجھے فخر ہو ورنہ ظاہر از یادہ موانذہ
میں پڑتا۔ مگر جسم کتنا ہو کہ ہمارے علماء نے کہا کہ دنیا میں گمراہ فرقہ جس بات کو صریح اپنے اوپر لازم کرے یا وہ بات صریح لازم ظاہر ہو حالانکہ
وہ کفر ہو تو کافر ہو گا ورنہ اگر کسی گمراہ فرقہ کے اعتقاد سے کوئی بات کفر کی بدیل لازم آتی ہو تو اس سے تکفیر نہ ہوگی جیسے مثلاً بعض شیعہ فرقہ بعض صحابہ
کی راہ سے منکر ہیں حالانکہ اس صحابی کا طریقہ عین تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھی تو شریعت و طریقہ نبوی سے انکار ہوا پس کفر ہوا لیکن
شیعی نے طریقہ رسول مسلم سے انکار کا التزام نہیں کیا اس وجہ سے تکفیر نہ ہوگی بخلاف اسکے اگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی صحبت سے منکر ہو تو کافر
کیونکہ وہ لازم ظاہر و صریح ہو اور خلاصہ مطلب یہ ہو کہ اس آیت سے نکلا کہ شیطان کا سجدہ نہ کرنا انکار حکم آسمانی تھا کہ وہ بجا واقع ہوا پس
کفر ہو گیا اور فقط سجدہ نہ کرنا گناہ تھا۔ اسی طرح نماز ترک کرنا گناہ ہی لیکن اگر دل میں حکم آسمانی کی طرف کوئی بات کفر کی ہو تو باطن میں کاف ہو گا۔

ف فی العرائس فولد تعالیٰ و اذ قال ربک للما لک انی خالق الایہ پہلے سے انکو خبر اس فائدہ سے دیدی کہ ملکوت و صغیر ان پر ظاہر
کیا جا رہا تھا کہ اس سے ملکوت اکبر مشاہد کریں تاکہ اس میں عجائب صنعت و قدرت و آیات جمال و جلال دیکھیں کیونکہ آدم ایک امینہ حق تھے
جس میں آیات آسمانی کا مشاہدہ تھا پس امتحان اور ان کے نفوس کا ضحلال تھا پس آیات مشاہدہ دیکھ کر اسکے لیے خضوع میں آوین۔ یہ پروردگار
ترا و خلوت دید افتاب + می دو و چون سایہ ہر دم برب با ہم ہنوز۔ فولد فاذا سویتہ و نخت فیہ من روحی الایہ۔ یہ اظہار و اعلام ہو کہ
شرافت آدم کو اسی وجہ سے تھی کہ ان کا تسویہ فرمایا اور نفع روح فرمائی۔ مگر جسم کتنا ہو کہ ملائکہ نے آدم سے اپنا شرف چاہا تھا تو حکم ہوا کہ جبکو
میں نے دست قدرت سے بنایا اس کو ان کے برابر نہ کروں گا جنگو کن سے پیدا کر دیا چنانچہ کچھ پہلے یہ حدیث میں لکھ چکا ہوں۔ شیخ نے کہا کہ شرف
آدم بشارت آسمانی و ظہور صفات تھا اور تسویہ وہ جامع الذا و تجلیات ہوتا تھا جس سے تمام مخلوقات کے لیے قبلہ آسمانی ہو گئے پس معانہ قدرت
و عجاب لطیف کے وقت انکو سجدہ کا حکم دیا۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس میں اشارہ ہو کہ جب خصوصیت آدم کی ظاہر کر دی
کہ وہ مخلوق بدست قدرت کاملہ ہو برخلاف سائر مخلوقات کے اور اس میں نفع روح کی ایک شان خاص ہو تو وہاں کسی دوسری مخلوق کو عبادت
کرنے کی گنجائش نہیں ہو اور ہر ایک کو چاہیے کہ شان آسمانی سجدہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کرے اور اس کو سجدہ کرے۔ شیخ واسطی رحمۃ اللہ علیہ
نے کہا کہ جب آدم میں روح پھونکی گئی تو روح کی معرفت یوں ہو کہ حق تعالیٰ جل شانہ خود علیم خبر ہو اور اس کا علم حضرت تبارک و تعالیٰ کو ہی
پس جبکہ ملائکہ کو ان کی صورت ظاہری جسم کی حجاب ہوئی اور جمال روحی نہ دیکھ سکے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اس میں عجائب صنعت عزت و

جلال و شان جمیع صفات سے رکھی تھیں باوجودیکہ اسکو صغیر کر دیا تھا اگرچہ تسویر اسکا اپنی شان پر انھوں نے نہ دیکھا اور مشاہدہ عین خبروت و ملکوت اس میں حاصل نہوا اور آئینہ ناسوت میں حقائق لاموت نظر نہ آیا تو انھوں نے پہلے عرض کیا کہ۔ تجمل فیہا من انفس فیہا یعنی زمین میں تو ایسے کو خلیفہ فرما دیا جو اس میں فساد مچا دے و لیکن ملائکہ نے یہ عرض بطریق اعتراض نہیں کی تھی بلکہ نیک نیت سے عرض کی تو حق عزوجل کو ان پر رحم آیا اور حجاب غیرت کو چہرہ آدم سے اٹھا دیا تاکہ ملائکہ کو اس کا مرتبہ ظاہر ہو پس انھوں نے آدم میں انوار اسماء و صفات کے دیکھے اور روشنی بہات ذات کی اس کے چہرہ سے پائی اور نور سے نور راہ میں دیکھا اور ربوبیت کی شان کا اس پر لباس نظر آیا پس ان کی عقلیں گہم ہو گئیں بسبب صوات جلال کے اور جمال سے ان کے قلوب مائل ہوئے تو انھوں نے اسرار سے واقف ہو کر کمال محبت و شدت شوق سے اس کے لیے سجدہ کیا۔ قولہ فسجد للملائکہ کلام اجماع ہے۔ جو نور حق انکو آدم سے نظر آیا و حقیقت ملائکہ نے اسی نور حق کے لیے سجدہ کیا تھا نہ آدم کے واسطے بلکہ اس نور انبی و ابدی کے لیے بلکہ محض ازلی و ابدی کے لیے جو بد باطن کج عمل و غلط کار و ناہنجار لوگوں کے اشارہ و وہم و قیاس وغیرہ اوہام سے پاک منزہ ہو اس مقام کو سمجھنے والا سمجھتا ہو اور جو کوئی ملائکہ کو قیاس میں نہیں لاسکتا ہو وہ اس سے زیادہ بلند پر وازی کہان کر سکتا ہو۔ پھر جو کچھ ملائکہ نے دیکھا اسکو ابلیس نے نہ پایا کیونکہ وہ درحقیقت عالم قہر میں سے تھا پس عالم جلال سے وہ قطعاً محجوب کر دیا گیا تھا لہذا فرمایا قولہ الا ابلیس ابی ان یکن مع الساجدین۔ اور اگر ابلیس اسکو اس شان جہتی سے دیکھتا تو اس کے واسطے ہزار بار سجدہ کرتا۔ بعضے مشائخ نے کہا کہ ابتدا میں ملائکہ نے آدم کی شکل و ہیئت دیکھی اور جو روح کی اضافت اپنی جانب حضرت رب تبارک و تعالیٰ نے فرمائی ہو اسکو نہیں دیکھا اور جو خاص فرمائے تھے کہ میں نے اسکو پیدا کیا اور قبضہ قدرت سے میں نے اسکو مستوی کیا اور یہ کہ اسکو اسماء کی تعلیم دی تھی اور غیب پر اسکو مطلع کیا تھا یہ کچھ انہیں ظاہر اثر نہ کر لے پایا تھا کہ انھوں نے سوال کیا پس جب حق سبحانہ تعالیٰ نے ان خصائص کو ظاہر کر دیا تو اس کے لیے سجدہ میں گر پڑے۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ روح آدم میں اور دیگر اشیا میں فرق یہ ہو کہ مخصوص آدم میں تسویر خلقت ہو یعنی قولہ فاذا سوتہ انہم او شخصیں اضافت ہو یعنی نفخت فیہ من روحی۔ پس اسکو قرب الہی و معرفت حاصل ہو اور اسماء کو اپنے حکم سے سرفرازی دی اور روح کا اللہ تعالیٰ جل شانہ کی طرف ہو اور بیان اشارہ و عبارت سب عاجز ہیں اور یہ سب اسی وجہ سے ہو کہ حق تعالیٰ نے اسکو ذات قہری نہیں دی بلکہ عزت مخفی عطا فرمائی ہو اسکا نطق بصفات الہیہ ہو اور عقل باشارہ حق ہو۔ مترجم جسم کتا ہو کہ اس مقام پر فقط آدم کی خصوصیت عمل غور ہو کہ شاید ان کی ذرات میں کچھ کافر ہیں انہیں قلوب نہیں ہیں پس انکا تعلق علم الہی جل شانہ میں ہو کہ آدم سے کیا نسبت رکھتے ہیں اور ایک حدیث میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی بائیں جانب کی سیاہ روح کو جو پیدا نہیں ہوئی ہیں دیکھ کر روتے ہیں اور دائیں جانب سپیدون کو دیکھ کر ہنستے ہیں۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے ملائکہ کی آنکھیں کھول دیں انھوں نے خصائص آدم کو دیکھ لیا اور ابلیس کی آنکھ اندھی رہی اسی واسطے ملائکہ نے عذر کیا اور ان کے برخلاف ابلیس نے جھگڑا کیا۔ وقال انا خیر منہ الایہ۔ شیخ ابوالحسنین رحمہ اللہ نے کہا کہ ملائکہ نے روح اور اس اختصاص کو جو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو عطا فرمایا تھا معائنہ کر کے حکم الہی کی فرمانبرداری میں آدم کو سجدہ کیا اور ابلیس نے انکار و کبر کیا اور وہ تو فرمانبرداری و عبادت کی حالت میں بھی ایسا ہی بلکہ اس سے بدتر تھا کیونکہ اس نے کبھی اللہ تعالیٰ کی عبادت نہیں کی بلکہ اپنے نفس و ہوا سے نفسانی کے عبادت ہی میں مستغرق تھا۔ مترجم جسم کتا ہو کہ نادان آدمی بظاہر اس کلام میں جھگڑا کرے گا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اسکو یہ منزلت کیونکر عطا فرمائی تھی کہ ملائکہ کے درمیان رہا کرے بلکہ انکا معتلم ہو اور جو لوگ کہ علم رکھتے ہیں دی اس کلام کو تحقیق و صیح جانتے ہیں اور اسی کی نظیر یلم باعورا تھا جسکو اسم اعظم عطا ہوا تھا اور یہ ظاہر ہو کہ جو شخص ازلی

عزیز و جبار
آقا

کہ فرما سکے قلب نہیں مانتا بلکہ افسوس کہ تم ہو اور کے معنی قلب خالی ہوتا ہے اور جو شخص داخل ہو جاوے پھر جاہل ہونا اسکا تصور میں نہیں آسکتا ہے اور یہ ممکن ہے کہ آدمی اپنے آپ کو مومن یا داخل سمجھے مگر واقعی نہ ہو اور جب واقعی معرفت نہ ہو تو عبادت اسی چیز کی ہوگی جسکو وہ حاصل رکھتا ہے اور اسکا حاصل فقط نفس و ہوائے خیالی کی تصویر ہوگی بالضرورت اس نے اللہ تعالیٰ جل شانہ کی عبادت نہ کی مگر یہ زیادہ بدتر ہوگا کہ اس نے غیر کی عبادت کی اور زیادہ بدتر ہوگا کہ غیر کو اس نے خدا بنا یا اور مخلوق خدا کے اس مقام پر چند فوائد ضروری ہیں از انجملہ یہ کہ ہر حال میں بندہ کو چاہیے کہ رب تبارک و تعالیٰ از جسم الراحین سے راہ مستقیم و وصول مطلوب حقیقی کی ہدایت چاہیے اور کثرت قولہ اہنا الصراط المستقیم اور اسکے بعد صراط الزین انست علیہم الایہ کی عظمت ظاہر ہوگئی۔ اگرچہ جو شخص حقیقی وصول کو پہنچا اسکے لیے بھی یہ دعا فرض ہے کیونکہ منزلت بے انتہا ہے اور یہ ہنوز اسکی ابتداء میں ہے۔ از انجملہ یہ کہ کرامت پر مغرور نہ ہو بلکہ عبودیت کی راہ و اخلاص پر ثابت قدم ہونا اللہ تعالیٰ فضل عظیم ہے اور ظاہری حشر و عادت دلیل کرامت جب ہی ہو کہ وہ بندہ راہ حق پرستقیم ہو۔ از انجملہ عالم جو مستند تعلیم پر ممکن ہوا سکوا اپنے نفس پر خوف کرنا چاہیے کہ کہیں شیطان کے مانند استدراج میں نہ ہو اور حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دین کو مرد فاجر سے قوت دیتا ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دین میں لوگوں کو نفع ایسے شخص سے دیتا ہے جسکے واسطے خود کچھ حصہ نہیں ہے۔ از انجملہ عبودیت فقط امر حق سبحانہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہی ہے نظر سے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہو جسے کہ تمام طاعات جو اس نظر سے ہوں اگرچہ فقط اسی کا سجدہ ہو خالص نہیں اور جو اسکے حکم کی بندگی ہو اگرچہ غیر کو سجدہ کا حکم دیوے وہ اسی کی بندگی اور اسی کا سجدہ ہے اور سابق میں حضرت امیر اہم علیہ السلام کی دعا کی تفسیر میں تحت قولہ من تعینی ناک سنی ومن عصانی انک یہ اشارات بیان ہو چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بارگاہ مقدس مخلوقات کی فرمانبرداری و نافرمانی سب سے پاک ہے کیونکہ مخلوق جب اپنی ذات سے حادث ہو تو اسکے افعال و اعمال کیسے ہی صالح ہوں حادث کے حادث اور اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں انموذات قدیم استغنی اعلیٰ از قیاس و گمان و وہم تک کیا مناسبت و لگاؤ ہے اور جس سمجھدار نے یہ مقام سمجھ لیا اسکو بیان آدم کو سجدہ کرنے میں کچھ بھی خلیجان نہیں ہے از انجملہ مذموم سخت یہ ہے کہ آدمی ضعیف بے بنیاد تکبر کرے یا احکام آلہ میں چاہے کہ ہر ایک بات کی کٹھن حقیقت ریافت کرنے کے بعد مانے اور جو بات اسکی عقل میں نہ آوے اس سے بد اعتقاد ہو یہ سب بدتر حالات ہیں اور انکی برائی و مذمت بالکل بدیہی ہے اس لیے کہ اس محسوس مخلوق میں جس پر آدمی کو بزرگی دی گئی ہے ہزاروں چیزیں موجود ہیں کہ انکی کٹھن حقیقت سے آدمی کی عقل بالکل بے بہرہ ہو بلکہ اسکے جسم میں خود ایسی چیزیں ہیں کہ وہ اپنی ذات سے یقینی وقوف نہیں رکھتا ہے تو پھر تمام جہالت ہوئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہر حکم پر کٹھن حقیقت سے انکا ہی کا دعوے کرے۔ بیان اور بھی علوم ضروری ہیں کہ انکو غور سے سمجھ لینا چاہیے اللہ تعالیٰ ہوا ولی الہادی۔ پھر شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ جب ابلیس نے اپنی جہالت و بختی سے سجدہ نہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے مقدر مشیت اس پر جاری فرمایا اور اس پر حجت قائم نہ کر مانی بقولہ قال یا ابلیس مالک ان لا تکن مع الساجدین۔ اسکے اشارات میں سے ہے کہ جو شخص دعویٰ کرے وہ جاہل بد کردار ہے کیونکہ ابلیس کو دعویٰ معرفت و عبودیت و کمال علمی تھا باوجود اسکے حضرت آدم علیہ السلام کے خصائص و ظہور صانع حق سبحانہ تعالیٰ اسکو معلوم ہوئے اور سب دعویٰ میں وہ جاہل ثابت ہوا کیونکہ معرفت کے دعوے پر لازم تھا کہ عبودیت معبود سبحانہ تعالیٰ کا ظہور بوصف ربوبیت مشاہدہ کرے کہ جملہ مظاہر حق ظاہر طور خالق عزوجل ہو اور یہی ہے معنی قولہ تعالیٰ اللہ نور السموات والارض الایہ اور تاویل بوجہ تافہمی عوام کے ہے اور دعویٰ علم میں کاذب اس لیے کہ امر اسکے سے در اسے امر کے اسرار ظہور و لباس قدرت مشاہدہ علمی لازم تھا مع ان اسرار کے جو اس خاک میں فضل و کمال کے مخفی دست فرمائے تھے اور بیان سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی ایسے علم کا دعوے کرے کہ اسرار آلہ اسکے احکام و مخلوقات کے اس پر حقیقی رافع ہو

یا اسکے مکان میں ہیں تو وہ مثل ابلیس کے برگشتہ ہوگا اور صحیح ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جسکو چاہتا ہو علم دیدیتا ہو اور دعویٰ عبودیت میں اسکا کاذب ہونا تو صاف ظاہر ہو کہ حکم کی فرمانبرداری میں اس نے کس قدر جہالت سے اپنی خواری کمائی تھی اور اپنی فضیلت کے دعویٰ میں کمال جہل سے نفس صریح کے مقابلہ میں قیاس کیا پھر اس سے زیادہ بدتر جسکے جواب میں یہ امر ہو کہ حضرت یار گاہ کبریا و عزوجل میں اس نے اپنی خودی و تکبر کو بیان کیا کما قال تعالیٰ لم اکن لاجد لبشر خلقته من صلصال الایر شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اس ملعون نے غلط دعویٰ کیا تھا کہ وہ خلوص کے ساتھ بندگی کرتا ہو اور قدیم عزوجل کو حادث سے پاک منزہ وحدانیت کے ساتھ جانتا ہو وہ جاہل جانتا تھا کہ عبودیت خالصہ یہی ہو کہ رکوع و سجود کی صورت پیدا ہو جاوے اور یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کرنا جسطریقہ سے اس نے حکم فرمایا ہو یہی عبودیت ہو اور اگر وہ جفیہ ڈالنے کا حکم فرماوے تو اسکا حکم بطور و رغبت بجا لاوے اور ہزار ہا کریم باندھے اور پروانہ دار اسی کے حکم کے گرد پھیرے جو اسکا حکم ہو اور اپنی مراد و خوشی سے بالکل سروکار نہ رکھتا عشق کی شان ہو اور جب محبوب کے حکم میں چون و چرا ہو تو وہ خود پسند گمراہ ہو کاش اس نے آدم میں مشاہدہ ملائکہ پایا ہوتا۔ کیونکہ آدم مثل کعبہ کے قبلہ ظاہر تھے اور سجدہ نہیں واقع ہوتا مگر مشاہدہ ربوبیت میں کیونکہ سجدہ کے لائق سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی چیز نہیں ہو اور مقام امر مقام امتحان ہو اور ابلیس ملعون نے دُعا کیا کہ میں توحید میں زیادہ مستحکم ہوں کہ میں نے غیر کو سجدہ دیا حالانکہ وہ ان غیر نہ تھا کیونکہ نظر عین الجمع میں وہ وہی تھا اور اگر انکی نگاہ صحیح ہوتی تو وہ سائل پرنہ پڑتی کیونکہ عین الجمع میں دلیل و مدلول و حقیقت واحد ہیں اگرچہ بلحاظ رسوم کے ایک نہیں ہیں یعنی ممکن و مخلوق و حادث تو کبھی قدیم نہیں ہو سکتا لیکن نظر تو عین توحید پر ہو پھر یہ چیزیں جو محض عبارت ہیں کیونکہ آئین سوائے اسکے کہ توحید نہیں تھی اور وہ ملعون اپنی جہالت سے اپنے کو مقام توحید کا عارف سمجھا اور حقیقت عین الجمع سے جاہل تھا اور یہ بھی اسکی غلطی تھی کہ صرف توحید تو یہی ہو کہ قدیم کو حادث سے الگ و فرد صمد و وحدہ لا شریک یقین کرے مگر اس شان سے الگ کرنا کہ وحدت وغیرہ انہیں سے کسی چیز کو اس پاک جل شانہ سے لگا و نہوا اسی مقام میں بعضے عارفین قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر مثلاً زیر کو اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مخلوق دیکھ کر کہے کہ یہ وہ نہیں ہو تو اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ حادث مخلوق ہو مگر اس شخص نے حق تعالیٰ کے ساتھ اشارہ سے امتیاز و تفریق کی اور وہ ان اشارہ کو بھی گنجائش نہیں ہو پس اس نے شرک کیا اور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ابلیس ملعون کی نظر تو آدم پر تھی اور ایک نظر اپنی ذات پر تھی تو وہ نظر میں اس پر حجاب تھیں اور اگر عارف ہوتا تو غیر کی نظر ہی نہ ہوتی اور اس پر وہ دعویٰ کرتا تھا اور یہ دعویٰ عین نظر اپنے اوپر تھی جو بالکل حجاب ہو پھر اللہ تعالیٰ کی معرفت کا دعویٰ برعکس تھا کہ وہ معرفت کے کسی درجہ تک بھی نہیں پہنچا تھا اور یہ نہیں دیکھتے کہ اگر کچھ بھی محل تحقیق میں ہوتا تو کسی حادث کی خدمت کے لیے اسکو حکم ہوتا وہ تو مبتدی ہی نہ تھا بلکہ وہ ارادت کے ابتدائی درجہ میں بھی نہ تھا کیونکہ اگر ہوتا تو حضرت آدم علیہ السلام کے قدموں کی خاک اپنی آنکھوں میں سرمہ کرتا اور اسکو مفرح یا قوت و قند سے زیادہ بلکہ بے قیاس نعمت سے زیادہ لذت دیا کرتا تھا کیونکہ مرید اپنے مقتدی کی محبت میں والد و شہید ہوتا ہو لیکن اسکو کیا نفع ہوتا کہ وہ مرید نہیں تھا بلکہ مرید تھا یعنی سرکش منکر گمراہ تھا کیونکہ اپنی اسے پرنا نمان و اپنی عبادت و معرفت میں اپنے نفس کو اچھا دیکھنے والا تھا پس اس نے اپنے مقتدی سے انگار گیا اور نظر حق سے معطرد اور مردود ابدی ہو گیا اور ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں ہر گز ایسی اور اس کے غضب سے اور مترجم کہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اور اپنے نیک بندوں کی برکت سے مجھے گنہگار کو بھی شیخ رح کی دعا میں داخل کر کے ہر گز ایسی سے پناہ عطا فرماوے اور حقیقی مرضی ایمان پر میرا خاتمہ بخیر کر دے آمین یا رحمہم الراحمین شیخ رح نے لکھا کہ شیطان کی جہالت تھی کہ اندھا ہو کر سنے تکبر و غرور و ریاء و ضلالت سے تمام قدرت و قبولیت الہی جل شانہ کو نہ پہچانا اور مکان قرب سے دور اور وادی طرد و عن

سہ ماہیہ
ذین ۱۲۱۰ھ
شعبہ چہلہ

قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجُلٌ مَرِيضٌ ۖ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۚ قَالَ رَبِّ

فَاَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ۚ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۚ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ

قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخُو يَتِيمٍ ۖ لَا تَجْعَلْنِي فِتْنَةً لِلْعَالَمِينَ ۚ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ رَبُّكَ يَقُولُ بِمَا يَشَاءُ ۚ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ رَبُّكَ يَقُولُ بِمَا يَشَاءُ ۚ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ

الْأَعْيَادُ مِنْهُمْ الْخَالَصِينَ ۚ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۚ إِنَّ عِبَادِي

لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَايِبِينَ ۚ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ

أَجَعِينَ ۚ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ

قَالَ - یعنی جب ابلیس نے زبان اکہ کے مقابل میں اپنی راس سے نافرمانی کو ٹھیک سمجھا اور تکبر کا جواب دیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ فخر خیز

صہنہا پس توکل بیان سے بعض نے کہا یعنی جنت سے اور بعض نے کہا کہ آسمان سے اور بعض نے کہا جماعت ملاک ہے - اور ظاہر کلام شیخ سیوطی روکا

یہ ہو کہ جنت سے نکل کیونکہ قلنا لم یطوابعکم بعض عدو من آسمان سے اخراج معین ہو کیونکہ آسمان حکم قولہ حفظنا ما من کل شیطان محفوظ ہو پس

شاید کہ اول میں شیطان کو جنت سے نکالا پھر شیطان کو آدم و حوا کے ساتھ آسمان سے زمین کو اتارا اور بہتر یہ ہو کہ ان مقامات میں جو بات

مخصوص ہو اسی قدر پر اختصار کیا جاوے اور وہ عام آدمیوں کی سمجھ کے لائق ہو اور اس سے زیادہ اسوجہ سے دشوار ہو جاتی ہو کہ عقل تو جسم کی

جو اہشون میں کدو اکود ہو ہی ہو اور روح صاف ظاہر نہیں ہو اور اس ملک کا قیاس بیان ہو نہیں سکتا اور چونکہ بعض لوگ نادانی سے زمین کی چیزوں پر

قیاس کرتے ہیں تو بھٹک جاتے ہیں - رحیم کے معنی قاموس میں ہیں کہ لعنت و شتم و مطرود کرنا و مہجور کرنا پس قولہ - فَإِنَّكَ رَجُلٌ مَرِيضٌ ۖ کیونکہ تو

رحیم یعنی مرحوم ہو اس میں یہ سب معنی متحقق ہیں کیونکہ رحیم پھر دن سے مارنا شیطان کے حق میں شہاب ہیں اور پھینکا رومان سے نکالی جانے سے

اور مجبوری اسکے حق میں ظاہر ہو اور لعنت اس کلام سے کہ - وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ اور یوم الدین یوم جزا ہو

کہ اس کلام کے معنی تو یہ ہیں کہ کافریں کا جہنم بیکار چلا رہا ہے وہ گمراہی ہو اور جو دعا کرتا ہو وہ گمراہی میں ہی کیونکہ جب اس نے راہِ مستقیمہ
واعتقاد صحیح نہیں پایا تو جو چاہیگا وہ گمراہی میں ہوگا پس کافر کی دعا قبول ہوتی ہو لیکن اگر اس نے دنیا کی آسائش و فراغت چاہی تو زیادہ
گمراہی کے واسطے اور اگر دوسرا جہنم اچھا لگتا تو وہ اور بھی گمراہی ہو بہر حال وہ سوائے گمراہی کے کچھ نہیں مانگیگا مگر یہ ممکن ہے کہ دنیاوی
دولت اُسکو دیکھا دے اور جیسے شیطان کو زندگی و رازدیدی لگتی۔ جب ملین ہوا تو اس نے دوسرا حسد آدم سے ظاہر کیا۔ **قَالَ رَبِّ**
يَمَّا أَخَوَاتَنِي بولا اور ب قسم مجھے تیری مجھے اغوار کرنے کی۔ یعنی میں قسم کھاتا ہوں تیرے اس فعل کی کہ تو نے مجھے غوی و گمراہ کر دیا۔
لَا شَرَّ يَنْ لَّهِ فِي الْاَرْضِ البتہ میں زمین و دنیا و آدم کے لیے زمین میں یعنی آدم خود تو برگزیدہ پیغمبر ہو کر جہنم
اولاد میں سے ہوئی کہ جب تک دنیاوی زندگی میں رہینگے انکی نظروں میں گمراہی کو مزین کرونگا جتنا خبیث دیکھو کہ دنیا میں ایک قسم کے لوگ ہیں
کہ زندگیوں کا ناچ دیکھنا و دیگر افاحش انکی نظروں میں بہت اچھے معلوم ہوتے ہیں اور دوسری قسم واسے جو شیطان کے مزین سے بچتے ہیں اُسکو
نہایت ناگوار و بیودہ فحش سمجھتے ہیں اور شیطان کا دالون سب پر ہی سوائے انکے جنکو وہ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں مستقیم جانتا ہو جتنا خبیث
آیت میں ہو۔ **وَلَا غَوِيَّ لَهُمْ** اور ضرور ان سب کو اغوار کرونگا۔ **الْاَعْبَادُ لَهُ** مخلصین۔ سوائے تیرے
بندوں کے انہیں سے جنکو تو نے اخلاص کے ساتھ جدا کر دیا ہو یعنی وہی لوگ اپنے ہر کام میں سوائے تیرے کسی شرک کو اور ریاد کو اور
نفس کے خطرات وغیرہ کو دخل نہیں دیتے ہیں۔ اس نے جان لیا کہ ایسے مخلص بندوں میں اسکا دوسوہ کچھ کام نہ کریگا۔ آثار میں آیا ہو کہ
جب زمانہ بابرکت حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم تھا تو گروہ شیطانی پریشان ہو کر اُسکے پاس واپس جاتے اور کہتے کہ عجب بندے ہیں کہ
ہر چیز ہم کو شمش کرنے میں ہلکو کچھ نہیں ملتا ہو اور ہر ایک دوسوہ میں بجائے اُسکے کہ اُسے ہم کچھ پاوین دی اپنے رب رحم سے بہت خیر
حاصل کر لیتے ہیں وہ کہتا کہ صبر کرو کہ آئندہ تمہارے قبضہ میں انکی مہار ہوگی پھر جب حضرات تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کا زمانہ ہوا تو پھر
گروہ ابلیس نے شکایت کی کہ عجب بندے ہیں کہ مشکل سے ہم اُسے کچھ پاتے ہیں پھر فوراً دی تو بہ و استغفار سے اپنا پورا کر لیتے ہیں اس نے کہا
کہ غریب ایسے ہونگے کہ تم اُسے راضی ہوگے۔ واضح ہو کہ جو کوئی اپنے قلب کی حفاظت اور اللہ تعالیٰ شانہ کی یاد میں کچھ دیر اپنی عمر کا حصہ
صرف کرے اور دیکھے کہ کس قدر خطرات و بد اعمالیاں و سادس سے شیطان آتا ہو تو اُسکو معلوم ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں جو اللہ تعالیٰ
نے فرمایا اُنہم رؤف رحیم بیشک رب تبارک تعالیٰ انہر نہایت مہربان رحمت سے بخشے والا ہو۔ یہ کس قدر عظیم نعمت و رحمت تھی۔ یہاں
دو مقام میں اول یہ کہ شیطان نے ذریات آدم کا زمین میں ہونا کہاں سے جانا اور جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انی جابل فی الارض خلیفۃ
اول سے فرمایا تھا پس حضرت آدم علیہ السلام مع اولاد کا زمین میں خلیفہ ہونا معلوم تھا۔ اور فی الارض سے معلوم ہوا کہ جب تک
زندگی دنیاوی ہو اسی قدر حصہ میں انہر شیطانی کا ظہور ہوتا ہو خواہ اس طرح کہ لوگوں کی نظریں گناہوں کو اچھا مزین کرے اور گناہوں میں
پڑنے کا سبب ہو جاوے یا انکو دنیا کے آراستہ کرنے میں اور اسکی خواہش میں اور ایسے امور میں جس سے دنیا حاصل کرنے میں بڑجاوین
مشغول کرے نیک کاموں سے باز رکھے۔ دوم اس نے استنار کہاں سے معلوم کیا تو ماخذ حضرت آدم علیہ السلام کے دیگر انبیاء صحابہ کے
نمونہ تھے اور اس نے زمین میں انکا مسکن و مدفن ہونا قیامت تک معلوم کر لیا تھا اور واضح ہو کہ جو اُنہں نے گمراہ کرنے وغیرہ کا دعوے کیا
یہ اُسکے مقصود ہونے کی علامات سے ہو ورنہ فاعل مختار در حقیقت اللہ تعالیٰ ہی جیسا کہ آیات اسمین صریح ہیں اور معالہ وغیرہ میں آل عمران
کے قولہ **زین للناس حب الشهوات** الآیہ کے تحت میں ترمین از جانب شیطان بطریق سبب ظاہری اور ترمین از جانب باری تعالیٰ

بطریق خلق مذکور ہو اور شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر در مشورین یہاں ایک حدیث ذکر کی کہ میں راہِ مستقیم کا ہادی راہِ نایسندہ ہوں اور واصل کر دینے کے اختیار میں سے مجھے کچھ نہیں ہو اور شیطان گمراہی کی طرف بلائے و براگتختہ کرنے والا ہی و لیکن گمراہ کرنے کے اختیار میں سے اسکو کچھ بھی نہیں ہو۔ واضح ہو کہ جن بیوقوف لوگوں نے شیطان کے وجود سے فقط اسوجہ سے انکار کیا کہ وہ آنکھوں سے محسوس نہیں ہوتا ہو تو بالکل بے عقل ہیں۔ جسے کہ بہت سی قوتیں زیر کے جسم میں موجود ہیں جو ہمو محسوس نہیں ہوتی ہیں مگر ہم عقل سے جانتے ہیں کہ زیر میں انکا وجود ضرور ہو۔ پھر اس مقام کی آیت سے معلوم ہوا کہ آدمی کے واسطے بعد اللہ تعالیٰ پر یقین لانے کی ضرور ہو کہ ہر دم کے شیطانی وساوس و خطرات سے اللہ تعالیٰ کی جانب خلوص رکھ کر بچتا جاوے اور جو لوگ آدمیوں میں سے شیطان کے اغواء میں شیطانی ہو گئے ہیں اُن سے اور زیادہ بچنا چاہیے کیونکہ سببِ تمییز ہونے کے اُنکی بات پر کان دھرتا اور عقلی قوت سے نیک و بد کی تمیز نہیں کرتا بلکہ ہر شخص کا کام بھی نہیں ہو کہ وہ تمیز کر سکے اور راہِ ہی قرار پائی ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے واضح ہوتا ہے۔ **قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ** اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ راہ ہی مجھ پر سیدھی۔ بعض علماء اور رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہذا کا مرجع مخلص بندوں پر قابو ہونا ہے اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے یہ بات اپنے حفاظت میں کر لی کہ بندگان حق عزوجل پر شیطان کو کچھ قابو نہ ہوگا اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ خود ہی جانتا ہو کہ اسکے بندے کون ہیں یعنی کن بندوں کو اس نے خالص کر لیا ہو اگرچہ یہ معلوم ہو کہ جو ایمان و اسلام پر ہیں وہ عام طور پر اسکے بندے ہیں جسے کہ انکا خاتمہ بخیر ہو جاوے پس ابتدا میں آدمی کافر ہوتا ہو اور آخر میں ایمان پر مارتا ہو اور ابتدا میں فاسق گنہگار ہوتا ہو اور آخر میں پاک توبہ کر کے ایمان پر مارتا ہو یا ایمان پر ہوتا ہو اگرچہ اسکے کام گناہ کے بھی ہوں جبکہ اسکے دل میں خالص یقین ہو تو یہ سب اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں اور باقی سب شیطان کے گروہ میں شامل ہوتے ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام عالم آخرت میں اپنی بائیں طرف سیاہ روجوں کو جو پیدا ہونے والی ہیں دیکھ کر روتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہو اسکی وجہ یہی ہو کہ یہ کافر لوگوں کی روحیں ہیں جو اپنے باپ حضرت آدم علیہ السلام سے دائمی جدا ہونے والے ہیں اور ہمیشہ شیطان کے ساتھ ہونگے۔ اور بعض علماء نے ہذا کا مرجع مشار الیہ سابق کلام فرار دیا چنانچہ کہ مائی رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا جاتا ہو کہ یہ امر بطور تہدید و وحی کے ہو یعنی ہر نیکی و بدی کی جزا و سزا میں ضرور دو ٹوکا اور بعض نے کہا بعضوں کا تیری گمراہی میں جانا اور کچھ بندوں کا اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں رہنا اور تیرا سب کو سوائے مخلصین کے بھٹکانا اس سب کا مرجع اللہ تعالیٰ کی طرف ہو یہی قول مجاہد و قتادہ و حسن بصری کا ہو ذکر ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ۔ شیخ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ شیطان دعوے کیا تھا کہ تیری مستقیم راہ پر میں ٹھکر لوگوں کو ہر طرف سے بھکاؤنگا پس ظاہر یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو رد فرما دیا کہ جو راہ میں نے بندوں کے واسطے مقرر کر دی ہو وہ خالص ہو جو اس پر مستقیم رہا وہ تیرے خطر سے بچوت کر دیا گیا۔ اقول یعنی شیطان کو رو کر دیا کہ تو راہِ مستقیم پر نہیں بیٹھ سکتا ہو اسی واسطے حدیث میں راہِ مستقیم کے دائیں بائیں بکثرت راہیں شیطان کی بیان فرمائی ہیں کہ جیسے شہوات و اسباب بے تعداد ہیں ایسے ہی ہر شہوت کی جانب بلائے والے شیطان بے تعداد ہیں۔ اور ہمیں سے کہا گیا کہ مرو نیک و بد کے واسطے عمدہ پہچان راہِ مستقیم ہو حتیٰ کہ جو کوئی راہِ مستقیم پر قائم ہو وہ نیک ہو اور بدوں اسکے مشتبہ ہو۔ اور یہ بھی جان رکھو کہ جو لوگ راہِ مستقیم پر ہیں انہیں میں شیطان جھگڑے و لڑائیاں ڈالتا ہو انکو ہوشیار ہونا چاہیے و رد جو لوگ گمراہ ہو کر اسکے پیرو ہیں انہیں باہم اس راہ پر اتفاق و صلح ہو انہیں ایسے جھگڑے ڈالنے کی شیطان کو خواہش نہیں ہو بلکہ خلاف مقصود ہو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہم سب کو راہِ راست پر مستقیم رکھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حکم فرما دیا کہ **إِنَّ عِبَادِي لَشَرَّاءَ عَلَيْكُمْ سُلْطٰنٌ** بیشک میرے بندے اپنے جھکو کچھ قابو نہیں ہو۔ اپنے بندے کہنے سے اُنکی شرافت فرمائی

اگرچہ مومن دکافر سب اسی کے بندے ہیں اور نظیر اسکی تو کہ نفخت فیہ من روحی راہی روح سے یعنی اپنی پیدا کی ہوئی حالانکہ سب چیز اسی کی پیدا کی ہوئی ہو اور مراد یہاں زندگان مخلصین ہیں۔ اہل بلاغت نے کہا کہ علیم یعنی اُنکے دلوں پر پس اس سے یہ لازم نہیں کہ ان بندوں کے اجسام سے گناہ نہ ہو مگر اُنکے دل کا فرہنگے مثلاً اس گناہ کو حلال سمجھیں وہ بے دھڑک کریں بلکہ توبہ کر لینگے۔ علماء نے کہا کہ کچھ قابو نہ ہونا اس معنی کر ہی کہ ایسے قابو میں سے کچھ نہوگا جس سے وہ کافر و الہی جہنمی ہوں یعنی توبہ نہ کریں یا شرک وغیرہ ایسا عمل کریں جس سے ہلاک ہو جاویں پس گنہگار مومنین جنکا یقین اللہ تعالیٰ و رسول پر قطعی ہو دوزخندگان اُنہی میں شامل ہیں اور وہ بھی مخلصین میں سے ہیں کیونکہ اگرچہ بعض گنہگار کچھ دنوں عذاب میں پڑیں لیکن ہمیشہ ابدال آباد تک عذاب میں گھر کر دیے جانے والوں سے اُنکو خلاصی ہو پس یقین و ایمان بے زوال نعمت ہو کہ مومنون پر شیطان کا کچھ قابو نہیں کہ اُنکو ابدی جہنمی کر دے۔ **لَا مَنَ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغُورِ** لیکن تیرا قابو اُس پر ہی جس نے تیری پیروی کی ایسے لوگوں میں سے جو گمراہ ہیں علماء نے کہا کہ غاوین جو ابلیس کے پیرو ہیں وہ مشرک لوگ ہیں اور اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں تصریح کر دی **يَقُولُ اِنَّا سُلْطٰنٌ عَلَى الدِّينِ** مگر تو نہ ہم پر شرکوں۔ یعنی شیطان کا قابو فقط انہیں پر ہی جو اس سے دوستی رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکا شرک لانے ہیں۔ شیخ ابوالسعود رحمہ نے کہا کہ اس کلام میں ایک تو مخلصین بندوں کی بزرگی ظاہر فرمائی ہو اور یہ کہ شیطان کے دام اغواء سے وہ چھوٹے ہوئے ہیں اور دوم یہ کہ غاوی مشرکوں پر جو شیطان کا قابو ہو وہ کچھ اسوجہ سے نہیں ہو کہ شیطان کو اپنے حقیقی قدرت ہی بلکہ اسوجہ سے قدرت ہوئی کہ انہوں نے کبھی سے شیطان کی پیروی اختیار کی۔ واضح ہو کہ آخرت میں انحصار دو مقام پر ہی ایک جہنم اور دوسرے جنت جیسے جنت ملک کرامت و عزت ہو اسکے مقابلہ میں جہنم غار خواری و مصیبت ہو۔ پس مخلوقات بھی انہیں دو وزن مقام کے واسطے تقسیم ہیں پس نیکو کار مومنین اور نیز ایسے مومن گنہگار جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے یا شفاعت شافع اکرم صلعم و دیگر صالحین سے بخش دیا دوزخ جنت میں چلے جاویں گے اور بعض ایسے گنہگار مومن جنکے واسطے جہنم کی سزا متعین ہوئی تو خوب جان لینا چاہیے کہ انکا اصلی ٹھکانا جہنم نہیں ہے بلکہ جنت ہے چنانچہ چند روزہ سزا کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُنکو نکال کر انکو کئے ٹھکانے پہنچا دے گا۔ اب رہے شیاطین اور سوائے مومنین کے باقی آدمی مشرکین وغیرہ تو ان سب کا ٹھکانا جہنم ہی چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَ اِنَّ جَهَنَّمَ لَوْ عِدَّ هُمْ جَمْعًا** اور بیشک جہنم انکا ٹھکانا ہو سب کا یعنی شیطان و اسکے تابعین غاوین سب کا ٹھکانا جہنم ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَلَقَدْ ذَرٰنَا جَهَنَّمَ كَثِيْرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ الْاٰلِیَہ** یعنی ہم نے پیدا کیا ہی جہنم کے لیے بہت بڑے حصہ کو جن انسان سے آخر آیت تک در پہلے گزر چکی وہ ان لوگوں کے حالات و شناخت نہ کر رہیں۔ اور اسقدر یہاں بیان کر دینا مناسب ہو کہ اکثر اہل جہنم آخرت سے شک میں ہوتے ہیں اور سوائے دنیاوی موجود و عیش و خواہشات کے اسکی سبب نہیں رکھتے کہ آخر انجام کیا ہو اور وہ زمین کو جس نے اسقدر خراب و برباد و بخری خالی بنایا اسی نے ایک بھول نہایت خوش رنگ سڈول پیدا کیا تو اس فنا کا دنیا کی آرائش خلاف فطرت کا نتیجہ آخر کیا ہو غرض کہ یہ لوگ گونگے بہرے اندر سے ہوتے ہیں۔ اور بعض بھڑوں و درختوں کو چوتھے ہیں جب اُنکے معبود آگ سلگانے اور جلانے کے لائق ہیں اور اُنکے عابد و معبودوں سے بدرجہا بدتر ہوتے ہیں یہ بالضرور جہنم کے لائق ہیں پس ان سب کا ٹھکانا جہنم ہو۔ **لَهَا سَبْعَةُ اَبْوَابٍ** جہنم کے سات دروازے ہیں۔ اور واضح ہو کہ سات ہونے کی حکمت اصلی بہت دقیق اور عظیم آہی میں ہی اگرچہ فوائد ظاہر ہیں کہ لوگوں کی کثرت سے سات کے گئے اور منجملہ بعض حکمت کے ہو کہ اقسام و انواع جن جہنمی دائمی ہونے کے واسطے طبائع مجہول ہوئے ہیں سات قسم ہیں۔ **لِكُلِّ بَابٍ مِّنْهُمْ جُنْدٌ** ہر ایک کے لیے جہنمی لوگوں میں سے ایک حصہ بنا ہوا ہو۔ بعض نے کہا کہ ابواب سے مراد یہاں طبقات ہیں یعنی تلے اوپر کی تہ چنانچہ ابن جریر نے کہا کہ دوزخ کے سات درکات ہیں پہلے طبقہ کا نام جہنم ہے یعنی جو کل کا نام ہو وہی اول طبقہ کا نام ہو دوسرا طبقہ ظلی تیسرا طبقہ حطی چوتھا سیر پھر تیسرا جہنم

بھرا دیا ہو۔ بعض نے کہا کہ کفر و شرک و گناہوں کے مراتب مختلف ہیں اسی جہت سے جہنم میں ان کے منازل مختلف ہوئے۔ سراج میں خطیب نے لکھا کہ سات دروازہ ہونا اس جہت سے کہ اُس کے لوگ سات فرقہ ہونگے۔ اقول یہ تو آیت میں صریح مفسوض ہو۔ پھر لکھا کہ بعضوں نے سات اعضاء کی تعداد پر سات دروازے بیان کیے ہر ایک عضو کے گناہ کی واسطے ایک دروازہ اور وہ آنکھ و کان و زبان و بیٹ و فرج و ہاتھ و پاؤں ہیں اور چونکہ نیت دلی جب نیک ہو تو انہیں اعضاء سے ثواب ہوتا ہے لہذا جنت کے آٹھ دروازہ مقرر ہوئے اقول ایسی توجہ شکل ہو اس سے کہ کافر اپنے تمام اعضاء کے ساتھ بدکار ہو وہ تمام دروازہ پر کہاں تک مقسوم ہوگا اور حق یہ ہو کہ اسکے جاننے کی ضرورت نہیں ہو بلکہ ہر دروازہ سے اللہ تعالیٰ بجا دے اور آخرت کا قیاس دنیا پر نہیں ہو سکتا۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ اتقوا سبع الموتات۔ ڈرو ایسے سات گناہوں سے کہ ہر ایک ہلاک کرنے والا ہو اور شاید کہ جو کوئی انہیں سے کسی گناہ کا مرتکب ہو وہ اپنے دروازہ سے جاوے لغو ذباہد نہما۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سات طبقات میں سے اول پھر دوم پھر سوم اسی طرح سب پھر دسے جاوینگے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اس آیت میں مرفوع روایت ہے کہ سات ابواب میں سے ایک ان لوگوں کے لیے ہے جنہوں نے میری امت پر تلوار چھینجی رواہ البخاری فی التاریخ و الترمذی وقال غریب۔ انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ ہر باب کے جزو میں سے ایک جزو ایسے لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کیا اور ایک جزو وہ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ میں شک کیا اور ایک جزو جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے غفلت کی آخر جہنم کی تاریخ و ابن مردویہ۔ امام ابن کثیر رحمہ اللہ کی تفسیر میں ہے کہ ہر گناہ ایک دروازہ سے موافق اپنے اعمال کے داخل ہوگا اور اپنے اعمال کے موافق درجہ میں قرار پکڑے گا۔ اقول اس سے اشارہ ہے کہ جہنم میں طبقات ہونا اس کے منافی نہیں ہوگا کہ سات ابواب ہوں اس لیے کہ ہر باب سے اسکے طبقہ میں جاوینگے۔ پھر ابن جریر کی روایات سے لکھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خطبہ پڑھنے میں فرمایا کہ ابواب جہنم یوں ہیں یعنی طبقہ طبقہ ہیں اور ایسا ہی عکسہ کا قول ہے اور ضحاک نے ابن عباس سے نام و رکات کے بیان کیے جیسے اوپر ابن جریر کی روایت گزری لیکن نسخہ ابن کثیر میں بجائے ابن جریر کے ابن جریر لکھا ہے اور یوں ہی اعمش سے مروی ہے۔ قتادہ نے کہا کہ ابواب کے اجزاء و اقسام کے اعمال کے منازل ہیں۔ قصہ ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن المبارک کی روایت سے یزید بن قسیط سے روایت کی کہ اگلے انبیاء کی مساجد ان کے گناہوں سے باہر ہوتی تھیں جب کوئی نبی چاہتا کہ کسی معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے حکم حاصل کرے تو اپنی باہر والی مسجد میں جاتا اور وہاں جس قدر اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ نماز پڑھتا۔ اتفاق سے ایک پیغمبر کے تو نماز میں اُن کے اور قبلہ کے درمیان ابلیس اگر بیٹھ گیا پس پیغمبر نے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھا پھر دوبارہ ہوا غرض کہ تین بار ایسا ہی ہوا پھر ابلیس نے کہا کہ مجھے بتلاوے کہ مجھے کس چیز سے بچ جانا ہو پس پیغمبر نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تو بتلا کہ آدمی پر تو کب غالب ہو جاتا ہے یا ہم تر وید کلام ہوئی آخر پیغمبر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر تیرا قابو نہیں ہو سکتا کہ تو میں نے تیری پیدائش سے پہلے سنا ہے پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ میں علم ہے میں اس سے تیری چونک سے بچاؤں گا مگر ہوں جب کبھی تیرا وسوسہ خلاف شرع مجھے ظاہر ہوتا ہے۔ بولا کہ تو نے سچ کہا اسی سے نجات ہوتی ہے اور کہنے لگا کہ آدمی پر جب غصہ چڑھتا ہے تو میں اُسے غالب ہو جاتا ہوں اور جب سہم ہو جاتا ہے تو میں غلبہ کرتی ہوں تو میں اُسے غالب ہو جاتا ہوں اعوذ باللہ من غلبۃ الشیطان و فی احوال تو کہ قال فافزع منها فانک جیم سنگ تہرے سنگسار کیا گیا مکان لطف میں اور واپس کیا گیا اپنے معدن میں۔ یعنی قہر میں کیونکہ لطف زمین عاریت تھا۔ اور لعنت اسکے لیے تا یوم الدین زار دی و لیکن از زمین بھی ملعون تھا اور واضح ہو کہ طاعت و محصیت کی انتہا یوم الدین ہی پس جو غلبہ اُسکو مشرکوں و کافروں پر ظہور میں دیا ہو وہ اس روز تک منقطع ہو جائیگا لیکن اسکا ازلی مقہور ہونا جو قدیم ارادہ الہیہ تھا اسکے ساتھ باقی رہیگا کیونکہ زمین انقطاع نہیں ہو اور گنہگاروں کی باگ اسکے قبضہ میں دینا اس طور پر ہے کہ اگر مشیت الہی متعلق ہو تو اُس کے ساتھ جوارہ چاہے اختیار کرے کیونکہ جب شیطان باوجود آتشی ہونے کے

تکبر و شکر ہوا شیخ غادی باوجود خاکی ہونے کے مشرک ہوا۔ اور یہ اسکے حق میں زیادت تہر اور دوری ہو۔ کاش اگر ابلیس مردان خدا میں سے ہوتا تو ادوی قہر میں بھی اسکا طالب ہوتا تو دیکھتا کہ عجائب ربوبیت سے اسکو معاون قہر سے کیا کچھ نظر آتا ہو جیسے میدان لطف سے مردان خدا اپنے تہن و لیکن میں یہ کیونکر کہتا ہوں اس لیے کہ وہ تو لڑکوں و لڑکیوں و عورتوں و بچروں کے پیچھے چھپے وہی ناکارہ خوئیں باتیں کرتا پھر تا ہی جس سے اسکا جہل ظاہر ہو شیخ واسطی نے کہا کہ کبھی وہ بعض عبادات کو بھی مزین کر کے دکھاتا ہو لیکن اسپر لعنت ہر طرح مستحق ہو کہ یہاں بھی قہر سے خالی نہیں ہوتا ہو قولہ قال رب فانظرنی اتم ایسی کمال جہالت تھی کہ اس نے جانا کہ قدر معلوم یعنی مقدر سے بھی سبقت یجا گیا پس اسکو موت نہوگی لیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو رد کر دیا بقولہ الی یوم الوقت المعلوم یعنی نفخہ اولیٰ پر تو بھی مر جائیگا جیسے سب مرینگے۔ اس نے چاہا تھا کہ اولاد آدم سے بعد موت کے بھی قریب کرے۔ پھر اس نے جناب باری تعالیٰ میں جرأت کی کہا قال تعالیٰ قال رب باغوتیٰ لازمین ہم فی الارض الایہ۔ یہ دعویٰ تکبر یعنی عالم قہر میں اپنی قدرت کا دعویٰ کیا۔ یعنی قسم ہو کہ جیسے تو نے مجھے اپنے لباس سے ملبوس فرمایا ہو میں بھی اولاد آدم کو اغوا کر دوں گا۔ چونکہ قدرت الہی سبحانہ تعالیٰ ظاہر ہو تو قدرت الہیہ سے بدون اپنے اختیار کے یہ قدرت چاہی تاکہ اولاد آدم کی ہلاکت میں اسکو اپنی مراد پوری حاصل ہو۔ پھر چونکہ رحمت الہیہ اسکے غضب پر سابق ہو تو اس نے ایک نیکی کے واسطے دس نیکیاں رکھی ہیں اور ایک بری کے لیے ایک ہی بری رکھی ہو اور ریگ کے ذروں بھر گناہوں کو جس بندہ پر ہوں اسکی ایک ذارت و استغفار سے کہ جب اس نے پشیمان ہو کر عزم بالجزم کر لیا کہ اب نہ کروں گا بخشدیتا ہو تو یہ سراسر رحمت ہو اور غضب الہی پر رحمت کو غلبہ ہو لہذا ابلیس نے جو قہر کے لباس میں ملبوس ہو اضرور جانا کہ غضب کو غلبہ مشیت حق سبحانہ تعالیٰ نے نہیں دیا ہو پس اللہ تعالیٰ کے بندگان خاص ایسے ہونگے جنکو اس نے رحمت و لطف کے واسطے اور ولایت و کرامت کے لیے سرفراز فرمایا ہو وہ بحر توحید میں غرق اور شرک سے باطل بیزار ہونگے چنانچہ آدم علیہ السلام نمونہ ہیں لہذا اس نے ہمتنا دیکھا اور کہا قولہ الا عبادک منہم مخلصین۔ اور یہ بھی اسنے دیکھا کہ ایسے خاص بندے قہر قدم سے باہر ہو کر لطف ابد کے میدان میں رکھے گئے ہیں چنانچہ خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان عبادی یس لک علیہم سلطان۔ اس سے ظاہر ہو کہ ایسے بندے ملبوس بانوار قدس اور صدر نشین مجالس انس ہیں انکو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت و لطف کے واسطے مخصوص کر دیا ہو۔ ولقد قال تعالیٰ ان اللہ اصطفیٰ آدم و نوحا الایہ۔ اور حدیث میں بھی آیا کہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو تاریکی میں پیدا کیا پھر اپنی طرف سے نور پاشی فرمائی سو جسکو اس نور سے ملا وہ اہتدار ہو اور جسکو نہیں ملا وہ تاریکی ضلالت و قہر میں ہو۔ اور حق تعالیٰ نے فرمایا۔ کتاب انزلناہ الیک لتخرج الناس من الظلمات الی النور باذن ربہم۔ یعنی یہ کتاب ہم نے تجھے تاریکی کو تو لوگوں کو تاریکیوں سے باہر لاوے نور کی جانب لے کر رب کی قدرت و اجازت سے۔ پس ظاہر ہو کہ اہل اصطفا میں سے اس بلند مرتبہ واسے ہیں کہ خود برگزیرہ و اپنے سایہ عاطفت سے دوسروں کو انوار رحمت و قبولیت میں لانے واسے ہیں وہی ملبوس بانوار صفات و مشرف بانوار ذات ہیں انکے تن و جسم تمام عبودیت میں مستغرق ہیں اور انکی جان و دل کمال شوق و محبت میں ڈوبے ہوئے ہیں۔ اور احادیث صحیحہ اتدائکہ تے کسی کو اسکے اعمال و عمل جنت نہ کرینگے اور نہ جہنم مگر انکہ اللہ تعالیٰ مجھکو اپنی رحمت میں داخل کرے پس اللہ تعالیٰ نے خاص بندوں کو اپنی رحمت میں کر لیا ہو۔ انکی ارواح خاص ہوا ہی ہو۔ میں اور انکے اسرار سر الغیب میں دامن جنت و عصمت میں حی القیوم کی غیب لغیب میں محفوظ و معصوم ہیں وہ ابلیس ملعون کون چیز ہو کہ انپر قابو پاوے جبکہ ابلیس کے پیدا کرنے والے و مقہور کرنے والے قاہر عزوجل نے انکو رحمت سے سرفراز فرمایا ہو۔ ابلیس کو صریح انسے مایوس کر کے صاف فرما دیا کہ میرے اسرار حکمت و قدرت سے تجھکو اسی قدر دیا گیا کہ تو ایسے لوگوں پر مسلط ہو جو تیری طرح غادی گمراہ جاہل مقہور ہیں۔ اسی غافل ذرا گوش ہوش سے سن لے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلص بندوں کی یہ تعریف بتلائی کہ وہ اپنے نور اخلاص سے

المبیس کے اغوار سے معصوم ہونگے اور یہی نور تو حید ہی اور یہ نور تو حید بھی ملتا ہو کہ وحدہ لا شریک سے پاوے ہیں جب یہ کشف پایا تو جب
محون المبیس اپنا وسواس لاتا ہی تو اخلاص الخواص تک قائم نہیں پاتا اور خاص الخاص کے پاس سے خوار پھرتا ہی اور خاص بندے و علم مومنوں
کے دلون میں جب کفر و شرک و ریاء کے وسواس لاتا ہی تو نور تو حید کی طرف اُنکی دائمی توجہ مستقرار اور اپنے رب کی طرف توجہ سے نور تو حید سے
نار المبیس گھجکھو اور ہو جاتی ہی اور وہی نور غالب و باقی رہ جاتا ہی اور غلبہ المبیس اسے منقطع ہو جاتا ہی کیونکہ یہ لوگ بوجہ کرامت و رعایت ازلی کے
خطرات قبول کرنے سے محفوظ ہیں اور ملک خطرہ کوئی انہیں نہیں رہ سکتا ہی۔ ایک شخص نے حضرت یحییٰ بن معاذ رازی سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے
کس چیز سے اپنے مخلص بندوں کو اکرام فرمایا ہو جواب دیا کہ وہ غیب پر ایمان لاتے ہیں اور مشاہدہ پاتے ہیں ترجمہ کتا ہو کہ ابتدا میں بندہ
اپنے رب تبارک تعالیٰ کے بڑی دلائل قدرت اور صدق رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا ہی اور جو کچھ سرور عالم فرما دے رسول حبیب مکرم
محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب الہی سے اور احادیث سے تعلیم فرمایا اس پر دلی جزم و یقین کرتا ہی جب اس راہ پر گیا تو ہر قدم پر انوار ہی انوار ہیں کیونکہ
وہ تاریکی سے نور کی راہ پر گیا تھا پس سب مشاہدہ و معائنہ ہو جاتا ہی واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ ذوالنون مصری رح نے فرمایا کہ تمام لوگ مردہ
ہیں سوائے علمائے علمائے سب سوتے ہیں سوائے ان عالموں کے جو عمل کرتے ہیں اور عمل کرنے والے بھی سب مغرور و فریب کھائے
ہیں سوائے اُنکے جو اخلاص سے عمل کرتے ہیں اور جو اخلاص پر عمل رکھتے ہیں وہی بڑے خطرہ میں ہیں۔ شیخ نصر آبادی رح نے کہا کہ جو اخلاص
پیرا تا ہو وہ بڑے خطرہ میں ہی کیونکہ اخلاص اسکا دروازہ ہو اور جو مخلص ہو گیا وہ خطرہ کی حد سے گزر گیا اور بھروسہ اخلاص سے بھی خطرہ کرتا ہی
کیونکہ اخلاص بھی خطرہ ہی۔ مترجم کتا ہو کہ شیخ ذوالنون رح کا پہلا فقرہ حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے کلام سے ماخوذ ہو کہ فرمایا۔ الناس
موتی و اہل العلم احواء۔ یعنی لوگ سب مرے ہیں اور علم والے زندہ ہیں۔ پھر آنحضرت رح کا قول بھی کلام الہی سبحانہ تعالیٰ سے ماخوذ ہو لیکن
عوام کو یہ بات فقط مثال معلوم ہوتی ہی اور ادراک نہیں کر سکتے ہیں حالانکہ درحقیقت یہی بات واقعی ہی اور ظاہر میں جاگتا وہ ہی جو سوتا نہ ہو
حالانکہ اہل العلم اسکے برعکس جانتے ہیں اور یہ بھی مفہوم مشکل ہی پھر علم وہ فہم معرفت ہی جو علوم دینی ظاہری کے بعد حاصل ہوتی ہی اور وہ بغیر تفسیر
و حدیث و فقہ کے ممکن نہیں ہی اور جس نے فقط فقہ پر غلو کیا اور باقیوں سے رُکا حالانکہ فقہ سے ایسی مراد ہی معروف مسائل بیع و شراء و طلاق
و نکاح و وکالت و حیض و نفاس ہیں تو ایسے غلطی کی وہ خود نا سمجھ ہی بلکہ لابی و فرض و اجبی ہو کہ ساتھ ہی قرآن و حدیث سے واقفیت حاصل کرے
اگرچہ ظاہری اعمال جو ارجح کے مسائل میں اللہ فقہ پر اعتماد کرے اور انہیں اعمال کی احادیث میں جھگڑے میں نہ پڑے کیونکہ اصلی مقصود تو یقین
و اخلاص حاصل کرنا ہو تاکہ اللہ تعالیٰ کے بندگان مخلصین میں اللہ تعالیٰ کے فضل سے شمار کر لیا جاوے فانعم اللہ علیہم شیخ نے کہا کہ بعض نے مخلصین
کے بیان میں کہا کہ ایسے بندے ہیں جنکو قرب میں بلا کلفت و مشقت داخل کر لیا اور بشری اوصاف سے انکو فانی کر کے او صاف حق سے آراستہ کیا
یعنی وہ مرتبہ جو قرب النوافل کا حدیث صحیح میں آیا ہو کہ چلنا و پھرنا و جملہ افعال و اخلاق و عادات میں قدرت و قوت از جانب حق تعالیٰ اس طرح ہوتی ہی
کہ خود بندہ میں اپنی ارادت نہیں رہتی ہی یہی معنی اُنکے فانی ہونے کے ہیں پس دی ظاہری صورت و ڈھانچہ سے مخلوق کے ساتھ ہیں اور ارواح
و اسرار سے حق سبحانہ تعالیٰ کی حضوری میں ہیں انہی خلق کا کچھ اثر نہیں اور نہ جس حال میں خلق کے ساتھ ہیں انکو خود خبر ہو بلکہ سرور و متعیش باقی
میں ہیں وہی اللہ تعالیٰ کے پیچے بندے ہیں انکا کچھ بھی نہیں سوائے حق تعالیٰ کے اور نہ انکا کسی طرف مرجع ہو سکتا ہے بلکہ وہ موجود حق ہی وہ
حق قدیم ہی اور وہی عدم ہیں و فانی ہیں اور وہی باقی ہو قال تعالیٰ شیء ہا لک الا وجہہ الحکم والیہ ترجعون۔ قال و یسئو و جہ ربک فذلک الجلال
والاکرام حضرت جعفر صادق سے روایت ہو کہ فرماتے تھے کہ تمام مخلوقات باعتبار اسکے کہ اُنسی نے انکو پیدا کیا ہو سب عباد الرحمن و زندگان خدا

سیدنا یحییٰ

ہیں اور عبادی میں خاص بندے پیدائش و معرفت دونوں طرح ہیں یعنی اپنی طرف تخصیص کی تو ظاہر میں کسی نادان کو شبہ ہو تا کہ شاید مخلصین کے سولے بانی لوگ سولے اللہ تعالیٰ کے کسی دوسرے کے بندے ہیں تو آپ نے اسکے معنی بیان کر دیے کہ تمام مخلوق کوئی ہو سکی خالق وہی اللہ تعالیٰ ہی اور اسے بندوں میں سے دو قسم فرمائی ہیں ایک کو اپنی محبت دی اور اپنی معرفت سے انکو منور کیا تو انھیں کو اپنا خاص بندہ کیا اور آیت میں عبادی سے ایسے ہی بندے مراد ہیں اور باقیوں کو پیدا کر کے روئے زمین کی رونق و آبادی و طرح طرح کے مذاہب و اقسام اقسام کے خیالات انہیں دیے سولے اپنی معرفت و محبت کے پس ایسی مخلوقات اسی کی مخلوقات ہیں مگر انکی بندگی کے لیے نہیں ہیں تو ایسی مخلوقات میں سے جو لوگ زمین کو آدمیوں سے آباد کرنا چاہیں اور زمین کی آبادی و تجارت و زراعت و تن پروری کے سامان اور عیش کے وسائل بہم پہنچانے میں اپنے تجسس سے فائق ہوں انکو ہی اس دنیا میں سردار کر دیے جاویں گے تاکہ روئے زمین آباد رہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولو شاربک لامن فی الارض کلہم جمیعاً یعنی اگر تیرا رب چاہتا تو روئے زمین پر جو لوگ ہیں سب ایمان لاتے یعنی انکی پیدائش و خلقت و انہیں اوسے وقت میں دنیا اپنی حکمت پر رکھی ہیں۔ اور فرمایا اذ اتولی سعی فی الارض لیفسد فیہا و یملک الحرث و النسل واللہ لا یحب البسار یعنی ایک قسم کے آدمی کی مذمت میں کہا کہ جب تیرے پاس سے لوٹ کر روانہ ہوا تو بستی میں پھرتا کہ اس میں خرابی پھیلا دے اور برباد کرے کھیتی اور جانداروں کی نسل کاٹے اور اللہ تعالیٰ تو فساد کو پسند نہیں رکھتا ہے۔ اس سے ظاہر ہو کہ جو کوئی ایسی خلقت رکھتا ہو وہ بادشاہی کے قابل نہیں ہو اور جب کوئی ظالم بادشاہ ہو تو وہ اپنی بیخبری کی سزا کما لے گا اور اگر اس وقت کے لوگ بھی بد کردار ہوئے تو انکی سزا دینے کو ہوا جو فاقم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ ابن عطار نے کہا کہ مخلص وہ بندہ ہو جو خلاص پا گیا ہو اپنی ذات پر نظر کرنے سے اور اپنے افعال کی خوبی دیکھنے سے بلکہ ہر حال میں اللہ عزوجل کے ساتھ اسکا معاملہ ٹھیک ہو پس نہ آگے بڑھے مگر اسی کے حکم و رضا مندی کے لیے اور نہ پیچھے ہٹے مگر اسی واسطے۔ شیخ جعفر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اپنے مخلص بندوں پر احسان عظیم ظاہر فرمایا کہ انکی نیکی و اخلاص اسی کے فضل سے ہو کہ اسے شیطان کو اپنے قابو نہیں دیا اور مخلصین کے کئے درجہ ہیں ایک یہ کہ افعال میں اخلاص ہو۔ دوم قلب میں اخلاص ہو۔ سوم اسکے ظاہر و باطن دونوں میں اخلاص ہو اور چہارم اس کے مرتبہ اخلاص کا یہ ہو کہ روح اپنے لائق کمالات سے پاک اور خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو جاوے تو اس حالت میں اسکو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مرتبہ استقامت اور اس کے قرب تک رسائی ہوتی ہے یعنی جیسے نبیاء و کوفہ نبوت ہو روحانی مخلص بندوں کو بھی اپنے پیغمبر حق کی اتباع میں حاصل ہوتی ہے۔ شیخ اُستاد نے فرمایا کہ جس بندے کو اللہ تعالیٰ خالق و خد کا مشاہدہ نصیب فرماتا ہو اور وہ تمام عالم کو قبضہ تقدیر میں پاتا ہو یعنی جس طرح حکم آسمانی ہو چکا ہو تمام عالم میں تدبیر کرنے والوں کی تدبیر سے بلکہ خود تدبیر ہی اُسے ہی طور پر جاری ہوتی اور وہی نتیجہ دیتی ہو جو حق تعالیٰ نے چاہا اور مقدر فرمایا ہو بلکہ خود کچھ نہیں ہو الا افعال حق سبحانہ تعالیٰ کہ وہ ہر شے پر قادر و شہید و محیط ہو تب ایسے بندے پر سولے حق کے کسی غیر کا تصرف ہونا کچھ معنی نہیں رکھتا ہو اور کہاں سے غیر کا گذر ہو گا کہ سب اعتقاد میں حق ہو اسی معنی میں حسین بن منصور کے اشعار کا مضمون ہو کہ کفر میرا بھی تیری پاکی ہو + عقل کی میری ہوساکی ہو + آدمی کون کہہ سہو ابلیس + کہوں قادر میری سبے پاکی ہو۔ پھر حق سبحانہ نے جن بندوں کو اخلاص کے درجات عالیہ اور حفظ از قہر و از شر ابلیس کے ساتھ ممتاز فرمایا انکے عالی درجات آخرت و وصول بمقامات علیہ

سے آگاہ فرمایا بقولہ تعالیٰ شانہ

اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ اَدْخُلُوْهَا يَسْلَمُ ۝ اَمِيْنٌ ۝ وَنَزَعْنَا

جو ہمہ چیز گارہیں باغوں میں ہیں اور عیون میں جاؤ اُس میں سلامتی سے خاطر جمع سے اور حال ڈالی سے

مَا فِي صَدْرِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرٍّ مُتَقِيلِينَ ۝ لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا

نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُحْزِينَ ۝ نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

کچھ تکلیف اور نہ انکو دیان سے کوئی ٹکالے خیر سنا دے میرے بندوں کو کہ میں ہوں اصل بخشنے والا مہربان

وَإِنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝

اور یہی کہ میری مار وہی دکھ کی مار ہے

اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اول آگاہ فرمایا کہ ہندگان حق بتو شیطان کے تسلط سے محفوظ و مکرم با کرام الہی سچا نہ ہیں اور انکا ادنیٰ مرتبہ یہ ہو کہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کا بندہ قرار دین اور یہ جب ہوگا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رب کو پہچانیں اور جب پہچانیں گے کہ یہ یقین کریں کہ وہی خالق وہی مالک وہی رازق وہی علیم وہی حکیم وہی اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ لا شریک ہے اسی نے اپنے بندہ خاص محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری ہدایت کے لیے اپنا رسول فرمایا پس جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم علیٰ جمیع الانبیاء و آلہ و صحابہ اجمعین نے ہم کو معرفت کھلائی وہی معرفت الہی ہو وہی اعتقاد اول سے یقین کرے اور وہی راہ اختیار کرے اور یہ تو ایسی بات ہو کہ اس سے انکار بالکل بجا ہی اللہ تعالیٰ نے دنیا کی زندگی بسر کرنے کی لذات و تہذبات کسی سے منع نہیں فرمایا بلکہ کثیرہ عقلی حدود و البتہ مقرر کر دیے ہیں تو کسی شخص کو ایسے رغبہ و رجم کی بے انتہا نعمتوں سے مایوس نہ ہونا چاہیے اور جب وہ کچھ نہ تھا تو اسکو دنیاوی لذات سے بھی آگاہی نہ تھی باوجودیکہ پیٹ میں پورا پیچہ بلکہ دایہ کی گود میں اچھا بڑا ہڈو گھسایا تھا اسی طرح اب آخرت سے بھگا کر نا اہلی نادانی ہو پس آخرت کے مقابلہ میں ہنوز طفل نگاہیہ شیر خوار ہی ہو گا لازم ہو کہ شیطان سے جسے صریح عداوت کی اسکو بالکل چھوڑے اور شرم کرے کہ وہ رب تبارک و تعالیٰ کے سولے دوسرے کے سایہ میں آنا چاہے کہ ہرگز نہ پاوے گا بلکہ رب غرور جل کو رب جانے کہ شرک و کفر سے متقی ہو اور رب تبارک و تعالیٰ نے متقیوں کے لیے دنیاوی عیش کے سولے آخرت کے عیش وہ پیدا فرمائے ہیں کہ جو خیال و قیاس سے باہر ہیں لیکن سمجھدار آدمی بیان کے مقصود سمجھ لیتا ہو اگرچہ وہ کیفیت نہ جانے اسی طرح دنیاوی چیزیں جو اسی جہان کی ہیں انکے نظائر سمجھ کر آخرت کا دیدہ پر یقین کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا **إِنَّ الْمُتَّقِينَ** اللہ تعالیٰ بیشک سچ ہو کہ جن لوگوں نے تقویٰ کیا وہ ہیں **فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ** باغوں و ہزروں میں یعنی اُنکا ٹھکانا ایسے پاکیزہ مقامات میں۔ **أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ** اُنسے کہا جائیگا کہ داخل ہوا نہیں ہر طرح کی سلامتی کے ساتھ بالکل بیخوف۔ پس انکو وہاں اللہ تعالیٰ کا سلام ملا کہ کی تحیت ہو چکی اور ہمیشہ سالم رہیں گے اور ہر کدوہ سے بخوف اور زوال و فنا سے بخوف ہونگے۔ جانا چاہیے کہ متقین سے کون مراد ہیں پس اصل درجہ تو متقین کا وہ ہے جو قورقہ لیس البران تو لو او جو کم قبل المشرق والمغرب تا قوله تعالیٰ اولئک ہم المحققون۔ میں نہ کو راہی اور احمین ہر قسم کے نیک اعمال میں ولیکن جبکہ یہ اسطے درجہ تقویٰ کا ہو تو انکے واسطے اعلیٰ درجہ جنت کا ہوگا اور یہاں کلام جنت کے اول جزو سے ہو لہذا صحیح یہ ہو کہ یہاں متقی وہ ہے جسے شرک سے تقویٰ کیا کیونکہ جہنم کی ابتدا شرک سے ہے پھر جو شرک کہ دنیا میں لوگوں پر ظلم کرے اور حرام خوردی و چوری و زنا کاری وغیرہ کرے اسکے واسطے انتہائی درجہ جہنم کا ہو اسی طرح جو شرک سے بچا وہ ابتدا ہی جنت میں ہے اسی طرح صالح اعمال کے تو اعلیٰ درجات ہیں اور یہی تفسیر یہاں جمہور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ یہاں ایک عالمانہ نکتہ معلوم کرنا چاہیے کہ متقی کا وصف صادق ہونے کے لیے شرک سے پرہیز ضروری ہو کیونکہ امت کا اجماع ہے کہ شرک جہنم میں ہے اور جنت میں داخل ہونے کے لیے شرک سے پرہیز شرط ہے مگر اسکے ساتھ متقی ہونے کے لیے یہ بھی ضرور نہیں کہ تمام انواع تقویٰ کا جامع ہو بلکہ ایک فرد سے تقویٰ رکھنے سے متقی ہو جائیگا جیسے ظالم ہونے کے لیے ضرور نہیں کہ دنیا میں جہنم کا تمام افراد ظلم کے میں سب ہی کرے بلکہ ایک قسم کا ظلم کرے وہ بھی ظالم ہے اور قاتل نے اگر ایک مرتبہ بھی کسی کو قتل کیا

وہ قاتل ہو گیا اسی مقام سے کہا گیا کہ مصلیٰ و صائم اور جن چیزوں کا حکم کیا گیا ہو وہ حکم ایک مرتبہ ادا کرنے سے پورا ہوتا ہے پھر اگر ہر جسد پر حکم ہوتا ہو جیسے جب نماز کا یا عصر کا یا فجر کا وقت کا وقت آتا ہے تب ہی حکم متوجہ ہوتا ہے حافظہ علی الصلوات۔ مگر حج میں یہ بات نہیں ہے۔ بالکل یہاں متقی وہ ہے جس نے شرک سے تاسوت پر ہیز کیا۔ جنات و عیون۔ ظاہر ان سب کے لیے ہیں اسے متقی اسے درجہ میں اور ادنیٰ متقی ادا کرنے درجہ میں اور شاید کہ ہر ایک کے لیے کئی جنت ہوں مانند قولہ تعالیٰ ولن خاف مقام ربہم ان۔ مگر ضرور ہر واحد کو جنت و نہر ضرور ہوگی۔ امام رازی نے کبیرین کہا کہ عیون جمع ہو شاید کہ قولہ تعالیٰ فیہا انہار من ماو غیر اسن الا یہ کے انہار ہوں یا یہ نہرین تمام منبع و نہروں کو شامل ہوں۔ یہ حکم کہ اہل اسلام اس کے یہ معنی ہیں کہ متقین داخل ہوں گے جنات و عیون میں درحالیہ اسے کہا جائیگا اللہ تعالیٰ کی طرف سے بواسطہ ملائکہ کے یا اللہ تعالیٰ رحمت سے خود کلام فرماوے کہ انہیں بسلام داخل ہو۔ اور بعض نے کہا کہ پہلی جنت میں داخل ہو کر جب ایک سے دوسری میں جانا چاہیں گے تو حکم ہوگا کہ ان داخل ہو بسلام۔ شاید یہ تکلف اسوجہ سے کیا کہ جب عیون جنات و عیون میں ہوں گے تو پھر اُن سے داخل ہونے کو کیونکر کہا جائیگا۔ ضحاک رحمہ سے مروی ہے کہ آئین ہونگے موت سے کبھی نہیں مرینگے نہ بوڑھے ہونگے نہ بیمار اور نہ بچے بھوکے لینے جمیع آفات و کمزرات سے سلامتی کا مقام ہو۔ واضح ہو کہ روایت میں آیا ہے کہ اہل ایمان جو دنیا میں ازراہ ایمان کے باہم بھائی تھے لیکن جیسے بھائی کو کبھی بھائی سے ملال ہو جاتا ہے یا طرح کے جو میل سنگے دلون میں آئیں میں ہونگے تھے جب جنت کا حکم دیے جاویں گے تو جنت کے دروازہ پر لے کر یہ نظام قصاص کر لے جاویں گے پھر انکو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائیگا۔ اور بعض آثار میں ہے کہ اہل جنت پہلے دروازہ جنت پر ایک نہر میں نہلائے جاویں گے پس اُن کے دلون سے جھڑیل وغیرہ پھوٹ جائیگا اور یہی اثر قوی ہو جائیگا اللہ تعالیٰ فرمایا۔ وَتُؤْتِيهِمْ مَّا فِي بُطُونِهِمْ مِنْ ثَمَرٍ غَيْرٍ مِّثْلِ الَّذِي كَانُوا يُكَلِّمُونَ۔ غل اور نکال کر باہر کر دیں گے جو کچھ اُن کے دلون میں ہو غل سے۔ غل لغت میں کینہ و عداوت اور ناگواری و بغض و حسد وغیرہ لیکن یہاں عداوت و کینہ ادنیٰ درجہ میں شاید ہو اور یہ امر تو مومن کے واسطے لازم ہو کہ وہ ایمان کی وجہ سے مومن کو عدو نہ جانے اور اُن کے ساتھ کینہ نہ رکھے ورنہ کافر ہوگا۔ پس ظاہر بشری غلبہ یا دنیاوی معصیت سے اس کے ساتھ کینہ ہو۔ مگر اسے درجہ اور اونچے طبقہ و ملون میں تو غل حفظ ناگواری و میل ہو سکتا ہے جیسے آدمی کو اپنے فرزند یا باپ سے باوجود کہ اُسے محبت صادقہ رکھتا ہو کبھی کبھی ہوتا یا رہتا ہو پس استدراجی اللہ تعالیٰ ان بندوں میں نہیں رکھیگا بلکہ پاک صاف کر کے داخل کریگا۔ اِخْوَانًا عَلٰی سُرُرٍ مُّتَقَابِلِیْنَ درحالیہ وہ بندے بھائی بھائی ہونگے جنت میں آئے سائے تختوں پر بیٹھے ہونگے تخت کی صفت میں آیا ہے کہ جیسے صفائیں سے شام تک مکمل بیاقت و جواہر ہونگے حتیٰ یہ کہ جو کچھ انسان قیاس کرے اسکی حد تک ہو اور اللہ تعالیٰ نے اس عالم آخرت پر عام اطلاع نہیں دی اور خاص اطلاع والے ان عوام کو سمجھا نہیں سکتے مگر وہ کچھ شان کبریائی ہو کہ آدمی کے دل پر بھی خطور نہیں کر سکتی ہو مجاہد نے کہا کہ آئنے سامنے کہ ایک دوسرے کی قفا نہیں دیکھیں گے ابن عباس سے زیادہ مروی ہے کہ تختوں پر ملاقات کریں جب پھر شنگے تخت خود گھوم جاویں گے اور یہ مقابل رہیں گے اور یہ نہایت درجہ کا انس واکرام ہو۔ زبیر بن ابی ادنیٰ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم لوگوں پر نکل آئے اور یہ آیت پڑھی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم محبت کرنے والے جنت میں ایک دوسرے پر نظر فرماویں گے۔ رواہ ابن ابی حاتم و البغوی فی تفسیرہما و الطبرانی فی معجمہ۔ قال اللہام ابن کثیر نے تفسیرہ سعید بن منصور نے اپنی تفسیر میں کہا کہ یہ حدیث بیان کی ابن عباس نے لقمان سے اُسے ابو امامہ سے کہ جنت میں کوئی مومن داخل نہ ہوگا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے سینہ سے غل کو نکال لے یہاں تک کہ اُس کے سینہ میں سے درندہ حملہ کرنے والے کے مثل نکال لے گا۔ شیخ نے کہا کہ یہ روایت موافق ہے اس کے جو صحیح میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو رخ سے مومنین خلاص پاکر جنت و دوزخ کے درمیان ایک پل پر روکے جاویں گے پس بعض کا بدلا

بعض سے ان مظالم کا لیا جائیگا جو انہیں دنیا میں پڑ گئے تھے یہاں تک کہ جب پاک ہو جائیگے تو انکو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیدیا جائیگا۔ اور لکھا کہ
 ثوری رحمہ نے بالواسطہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اخوانا علی سرالایہ۔ وہیں صحابہ ابو بکر و عمر و عثمان و علی و طلحہ و زبیر و عبدالرحمن بن عوف و سعد بن
 ابی وقاص و سعید بن زید اور گیارہویں عبداللہ بن مسعود و زہیر بن ابی سلمیٰ یہ اصحاب اول مصداق اس آیت کے ہیں۔ اور لکھا کہ سفیان بن عیینہ نے باسناد
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ والدہ آیت ہمارے اہل بدر کے حق میں نازل ہوئی ہو ورنہ غنائی صدور ہم الایہ۔ اور لکھا کہ ابن جریر نے کہا حدیثنا
 الحسن حدیثنا زبیر بن ہارون اخبرنا ہشام بن محمد ہوا بن سیرین قال استاذن الاشرع علی رضی اللہ عنہ انہ یہ اسناد جید ہو اور معنی یہ ہیں کہ محمد بن سیرین
 نے کہا کہ اشرع یعنی مالک شترخی نے اجازت چاہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے حاضر ہونے کی اور ہوقت آپ کے پاس طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کا ایک بیٹا
 بیٹھا تھا پس آپ نے مالک شترکو حکم دیا کہ کھڑا رہے پھر بعد اسکے اجازت دی تو مالک نے حاضر ہو کر کہا کہ مجھے گمان ہے کہ آپ نے مجھے اسی شخص کی وجہ سے
 روک رکھا آپ نے فرمایا کہ ہاں پھر اسنے عرض کیا کہ اگر آپ کے پاس عثمان کا کوئی لڑکا ہو تو بھی آپ مجھ روکے فرمایا کہ ہاں اور میں امید رکھتا ہوں کہ
 اور عثمان ان بندوں میں ہو گا جبکہ حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ورنہ غنائی صدور ہم من غل اخوانا الایہ۔ پھر ابن جریر نے باسناد صحیح ابو جیبہ مولای طلحہ سے
 روایت کی کہ جب علی کرم اللہ وجہہ بخاریہ جل سے فارغ ہو چکے تو طلحہ کے بیٹے عمران حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس آپ نے عمران کو مرحبا کہہ کر بٹھایا
 اور فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اور میرے باپ کو ان بندوں میں سے کر دے جبکہ واسطے فرمایا ورنہ غنائی صدور ہم من غل اخوانا علی سر تقابلین
 پھر ابن جریر نے بسند اعلیٰ صحیح اسی روایت کو یہاں تک سے زائد روایت کیا یعنی ابو جیبہ نے کہا کہ جب علی کرم اللہ وجہہ نے مرحبا کہہ کر عمران سے یہ فرمایا تو
 دو شخص جو ایک طرف بھونے پر بیٹھے تھے بولے کہ کل تو آپ سے اُنسے مقابلہ ہوا اور وی لڑائی میں مارے گئے اور اب تم سب کو بھائی بھائی کر کے اللہ تعالیٰ
 تنحون پر بٹھلاو گا اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ عادل ہو پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ یہ قوم بڑی دور کی زمین پر پڑی ہیں کس خواری میں ہیں
 ارے اگر ہم لوگ اس آیت کے مصداق نہیں ہونگے تو اور کون لوگ ہونگے وکیع نے اسناد جید کے ساتھ ایسی ہی روایت حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے
 فرمائی ہو اور اس روایت میں ہو کہ قبیلہ ہمدان کا ایک شخص کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ کا عدل اس سے زیادہ ہو پس آنحضرت رضی اللہ عنہ
 اس قدر سخت شدید آواز سے اسکو ڈانسا کہ مجھے خوف ہوا کہ بھٹ نہ دہل جاوے اور فرمایا کہ ارے اگر ہم لوگ اس آیت کے مصداق نہ ہوں تو اور
 کون آدینگے سعید بن مسروق نے ابن ابی طلحہ کی اسناد سے روایت کی اور امین ہو کہ حارث اعمور نے کھڑے ہو کر ایسا لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت کرم اللہ وجہہ سے
 کھڑا ایک لکڑی سے جو آپ کے ہاتھ میں تھی اسے سر پر مارا اور فرمایا کہ تو اور کون لوگ ہیں اوکا نے اگر ہم لوگ نہیں ہیں۔ سفیان ثوری نے بسند صحیح
 روایت کی شیخ ابراہیم سے کہ ابن جریر و زہیر نے حضرت زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ کو شہید کیا تھا اسنے اگر اجازت چاہی تو آنحضرت رضی اللہ عنہ نے اسکو بہت دیر تک اپنے پاس
 حاضر ہونے کی اجازت نہ دی پھر اسکو اجازت دی تو اسنے اگر کہا کہ جو لوگ امتحان کے وقت کام آتے ہیں انہیں پر آپ جفا کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ جو
 شخص میں خاک اور مجھ تو امید ہے کہ میں اور طلحہ و زبیر ان بندوں میں ہوں جبکہ واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ورنہ غنائی صدور ہم من غل اخوانا الایہ۔
 ایسا ہی ثوری نے امام محمد باقر کی روایت سے امام زین العابدین سے روایت کی ہو مگر حکم کہتا ہو کہ ظاہر اسی مقام پر وہ واقع ہوا جو صحیح روایت سے ثابت ہو ہو
 کہ جب زبیر کو شہید کیا جب وہ آنحضرت رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور اسنے بیان کیا تو آپ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو کہ یہ جواری ہیں اور
 میرا خواری زبیر بن العوام جو اور ہر کا قتل کرنے والا دوزخی ہو۔ پھر وہ شخص بہت غصہ ہوا اور یہودہ کہنے لگا کہ پھر تو آپ اس امت کے لیے بلا ہو کہ
 جو تمہاری مدد نہ کرے وہ برباد اور مدد کرے وہ برباد اور اسی غصہ میں اسنے خیر کا لکڑی اپنے پیٹ میں مار لیا اور مر گیا پس آپ نے لکڑی کی اور فرمایا
 کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا تھا۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ کثیر نے کہا کہ میں امام ابو جعفر محمد بن علی یعنی امام باقر رضی اللہ عنہ سے سنا ہوں کہ امام زین العابدین علیہم السلام کے پاس
 حنفیہ میں سے بنام کثیر الخلیفہ بن

اور میں نے کہا کہ تمہارا دوست میرا دوست تم سے سالم میرا سالم اور تمہارا دشمن میرا دشمن اور تم سے لڑنے والا مجھ سے لڑنے والا ہو میں تم سے
 اللہ تعالیٰ کے واسطے سوال کرتا ہوں کہ تم صاف بتا دو کہ بھلا تم تبرا کون سے ہو ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے پس فرمایا کہ اے کثیر بن عبد اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتا
 ہوں انکی تیرا سے اگر میں ایسا ہوں تو میں گمراہ ہوں اور میں ہرگز ہدایت پانے والوں سے نہیں ہو گا اسی لشیر تو ان دونوں سے محبت رکھ اگر
 اس میں تجھے کوئی بڑائی ہوئے تو میری اس گردن پر ہی پھری آیت میری و نہ عنانی صد و ہرسم من علی اخوانا الایہ اور کہا کہ ابو بکر و عمر علی رضی اللہ
 عنہما میں یعنی اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ امام الفقہاء ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ میں حضرت امام محمد بن علی
 علیہما السلام کے پاس حاضر ہوا تو آپ نے پوچھا کہ کہاں کا ہو میں نے عرض کیا کہ کوفہ کا ہوں فرمایا کہ جا اور میرے پاس مست بیٹھ۔ میں نے عاجزی
 کی اور بیٹھ گیا پھر میں نے عرض کیا کہ آپ کا قول دربارہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کیا ہے اور میں قسم سے کہتا ہوں کہ میں آپ کا دوست ہوں فرمایا کہ
 ارے وہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وزیر اور اللہ تعالیٰ و رسول اللہ سے راضی ہیں اور میں اگر اُن سے بدگمانی کروں تو میں گمراہ ہوں
 نہ ہدایت پر ہوں تو میں نے عرض کیا کہ اہل عراق تو آپ کی نسبت اُن سے تبرا کا گمان کرتے ہیں اور آپ ہی کی طرف سے بیزاری کی روایتیں کہتے
 ہیں آپ نے فرمایا کہ باطل کذاب و مجھوٹے ہیں تو میں نے کہا کہ آپ انکو کچھ بھیجیں فرمایا کہ اے شخص وہ لوگ میرا کناہ مانینگے تو نہیں دیکھتا کہ
 میں نے تجھ سے کہا کہ میرے پاس بیٹھ اور تو نے نہ مانا۔ کذا فی مخازن المعروف وغیرہ۔ لایکسہم فیہا نصب۔ چھو جائیگا
 انکو جنت میں نصب یعنی شفقت و اذیت و چیز ناگوار ہو۔ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا چنانچہ مجھ میں ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا
 کہ میں خدیجہ رضی اللہ عنہا کو بشارت دوں جنت میں ایک ایسے مکان کی جہیں نہ صخب ہو نہ نصب یعنی کوئی ناگوار کلام یا فعل یا جبر و بان
 نہ ہوگی۔ بیضاوی وغیرہ میں یہ کہ جنت میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جسکے ذریعہ سے یہ امور پہنچیں اور اللہ تعالیٰ نے اُسکی نعمت کو لذت
 محض و عیش خالص کر دیا ہے امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے ظاہر ہے کہ وہ عالم اس دنیا کے برعکس ہو کہ وہاں ظہور عالم روحانی کا ہے اور
 جسم اسکے تابع ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ مؤدائے کلام الہی الدار الاخرۃ الہی الحيوان الہی یعنی دار آخرت وہ زندہ ہے جس میں ظہور روحانی ہے
 انہی واسطے جہنم کوئی پیمان کی آگ کے گڑھے پر قیاس نہیں ہو سکتا اگرچہ جہنم پیمان قیاس میں آتا ہے تو اس میں ضرور ہو گا اسی واسطے جنت کو
 جس انتہائے خوبی پر قیاس کرو اس سے کہیں بہتر ہو لہذا انکی نعمتوں کا بیان ہوا ہے۔ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُحْسِنِينَ اور وہی اس میں سے
 کبھی نکالے نہ جاویں گے۔ یہ تصریح ہے کہ جنت دار الخلود ہے وہاں کبھی ہو اور دیگر آیات و احادیث شاہد ہیں کہ نعمتوں کا تزاؤ وترتی ہوگی اور
 قدرت اکبر بے انتہا ہے۔ شیخ حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت سے جو ظاہر ہے وہ حدیث میں صحیح آیا ہے کہ کہا جائیگا کہ اے اہل الجنت تمہارے
 لیے یہ ہو کہ تندرست رہو کبھی مریض نہ ہو اور یہ کہ زندہ رہو کبھی نہ مرو۔ اور یہ کہ عالم شباب میں رہو کبھی بوڑھے نہ ہو اور یہ کہ ہمیشہ اس میں مقیم رہو
 کبھی پیمان سے کوچ کر سکا بہرہ کیے جاؤ گے۔ اللہ تعالیٰ نے بھی دوسری آیت میں تصریح فرمائی لایمغون عنہا حولا۔ یعنی اہل جنت کبھی جنت سے
 تحویل و تبدیل نہ جائیں گے۔ اس سے ایک بات یہ بھی نکلی کہ جیسے عالم اجسام میں آدمی ایک ہی جگہ سے اگنا کر سفر چاہتا ہے وہاں ایسا عیش ہے کہ
 دنیاوی بادشاہ تو کبھی فقیری کی کیفیت دیکھنے کو تحویل چاہے مگر وہی لوگ کبھی اُس سے تحویل نہ جائیں گے۔ میرحق تعالیٰ نے بندوں کو اس
 منزلت و کرامت حاصل ہونے کی راہ کا ایک لازمی جزو ارشاد فرمایا یعنی توبہ نَبِيٍّ عِبَادِي اِنِّي اَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ اَنْ عَذَابِي
 هُوَ الْعَذَابُ الْاَكْبَرُ یعنی خبر دے اے میرے بندوں کہ میں بڑا غفور رحیم ہوں اور بے شک میرا عذاب بھی وہی بڑا
 دُکھ دینے والا عذاب ہے۔ یعنی جیسے قدرت الہی محیط ہے ویسے ہی انکی جنت جو طور رحمت کاملہ ہے وہ بڑی مغفرت و رحمت ہے ویسے ہی

لے خدیجہ رضی اللہ عنہا کو بشارت دوں جنت میں ایک ایسے مکان کی جہیں نہ صخب ہو نہ نصب یعنی کوئی ناگوار کلام یا فعل یا جبر و بان نہ ہوگی۔ بیضاوی وغیرہ میں یہ کہ جنت میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جسکے ذریعہ سے یہ امور پہنچیں اور اللہ تعالیٰ نے اُسکی نعمت کو لذت محض و عیش خالص کر دیا ہے امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے ظاہر ہے کہ وہ عالم اس دنیا کے برعکس ہو کہ وہاں ظہور عالم روحانی کا ہے اور جسم اسکے تابع ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ مؤدائے کلام الہی الدار الاخرۃ الہی الحيوان الہی یعنی دار آخرت وہ زندہ ہے جس میں ظہور روحانی ہے انہی واسطے جہنم کوئی پیمان کی آگ کے گڑھے پر قیاس نہیں ہو سکتا اگرچہ جہنم پیمان قیاس میں آتا ہے تو اس میں ضرور ہو گا اسی واسطے جنت کو جس انتہائے خوبی پر قیاس کرو اس سے کہیں بہتر ہو لہذا انکی نعمتوں کا بیان ہوا ہے۔ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُحْسِنِينَ اور وہی اس میں سے کبھی نکالے نہ جاویں گے۔ یہ تصریح ہے کہ جنت دار الخلود ہے وہاں کبھی ہو اور دیگر آیات و احادیث شاہد ہیں کہ نعمتوں کا تزاؤ وترتی ہوگی اور قدرت اکبر بے انتہا ہے۔ شیخ حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت سے جو ظاہر ہے وہ حدیث میں صحیح آیا ہے کہ کہا جائیگا کہ اے اہل الجنت تمہارے لیے یہ ہو کہ تندرست رہو کبھی مریض نہ ہو اور یہ کہ زندہ رہو کبھی نہ مرو۔ اور یہ کہ عالم شباب میں رہو کبھی بوڑھے نہ ہو اور یہ کہ ہمیشہ اس میں مقیم رہو کبھی پیمان سے کوچ کر سکا بہرہ کیے جاؤ گے۔ اللہ تعالیٰ نے بھی دوسری آیت میں تصریح فرمائی لایمغون عنہا حولا۔ یعنی اہل جنت کبھی جنت سے تحویل و تبدیل نہ جائیں گے۔ اس سے ایک بات یہ بھی نکلی کہ جیسے عالم اجسام میں آدمی ایک ہی جگہ سے اگنا کر سفر چاہتا ہے وہاں ایسا عیش ہے کہ دنیاوی بادشاہ تو کبھی فقیری کی کیفیت دیکھنے کو تحویل چاہے مگر وہی لوگ کبھی اُس سے تحویل نہ جائیں گے۔ میرحق تعالیٰ نے بندوں کو اس منزلت و کرامت حاصل ہونے کی راہ کا ایک لازمی جزو ارشاد فرمایا یعنی توبہ نَبِيٍّ عِبَادِي اِنِّي اَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ اَنْ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْاَكْبَرُ یعنی خبر دے اے میرے بندوں کہ میں بڑا غفور رحیم ہوں اور بے شک میرا عذاب بھی وہی بڑا دُکھ دینے والا عذاب ہے۔ یعنی جیسے قدرت الہی محیط ہے ویسے ہی انکی جنت جو طور رحمت کاملہ ہے وہ بڑی مغفرت و رحمت ہے ویسے ہی

انکی جنم جو محل ظہور غضب ہو بڑے دُکھ کا عذاب ہو پس جب عذاب اسی کا عذاب ہو تو خوف اسی کا چاہیے اور امید بھی اسی سے چاہیے اپنی عالم جو کچھ سوئے اس کے سب اسی کی مخلوق ہو اور سب اسی کی رحمت و غضب کے درمیان ہیں ہیں حدیث میں آیا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کی وفات کے وقت تشریف لے گئے پوچھا کیا حال ہو عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گناہوں کا خوف ہو اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا امیدوار ہوں فرمایا کہ یہ دونوں جگہ دل میں جمع ہوں ضرور اللہ تعالیٰ اس کو بخش دیا ہو۔ واضح ہو کہ یہی ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ آپ نے اس شخص کو امید زیادہ کر دی اور علماء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہو کہ حالت حیات میں چاہیے کہ بندے پر خوف غالب رہے اور وقت موت کے چاہیے کہ امید غالب ہو جاوے اور خوف کم ہو ج۔ دوسرے۔ اور دوسری حدیث میں صریح حکم فرمایا ہو کہ نہ مرے کوئی تم میں کہ اس حال میں کہ اس گمان اپنے پروردگار سے بہت نیک ہوئے پھر و سا کرے اپنے رب عزوجل پر کہ وہ غفور رحیم ہے مجھ ناچیز کے گناہ بخش دے گا اور مجھے اپنی رحمت میں داخل فرما دے گا اور دوسری حدیث قدسی میں آیا ہو کہ ہر تبارک و تعالیٰ فرماتا ہو کہ انا عند ظن عبدي بی۔ یعنی میرا بندہ جو گمان یعنی یقین میرے ساتھ رکھتا ہو میں اپنے بندہ کے یقین پر اس کے ساتھ ہوں محترم جسم کہتا ہو کہ آدمی اپنے رب سے بدگمان نہ ہو پس اللہ تعالیٰ کو کوئی حاجت اپنے بندے کو عذاب فرمانے کی نہیں ہو مگر کافر نے جب شیطان کا دامن پکڑا اور اللہ تعالیٰ سے خواہ انکار کیا یا ایسے طور پر اڑا ایسے فعل کیے کہ وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ سے انکار میں یا اللہ تعالیٰ کی شان سے انکار میں تو جب کا دامن پکڑا اس کے ساتھ پہنچ جائیگا اور شیطان کا مقام جہنم ہے پس یہ بھی دہین گیا شیخ امام رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اس آیت کے سبب نزول میں مصعب بن ثابت سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے یارین کے ایک جماعت پر گزرے وہ لوگ ہنستے تھے تو فرمایا کہ یاد کرو جنت کو اور یاد کو دوزخ کو پس آیت نازل ہوئی رواہ ابن ابی حاتم بیہق مثل ہو اور ابن جریر کی روایت میں ہے کہ میں اصحاب سے فرمایا کہ کیا میں نے تم کو نہیں دیکھا کہ تم ہنستے تھے پھر واپس ہو گئے اور پھر اسودہ بنت زیدؓ ہو گئے کہ اٹھے بانوں لوٹ آئے اور فرمایا کہ جبرئیل نے اگر مجھے پیغام پہنچایا کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ کیا تم میرے بندوں کو مجھ سے ناامید کرتے ہو پھر آیت وحی کی پڑھی۔ قتلاہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ کے عفو کا اندازہ بندے کے علم میں آوے تو وہ کبھی حرام سے بھی پرہیز کرے اور اگر اللہ تعالیٰ کے عذاب کا اندازہ اس کے علم میں آوے تو خوف سے انکی زبان نکل جاوے۔ محترم جسم کہتا ہو کہ صحیح بخاری و مسلم میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب رحمت کو پیدا کیا تو ستارے زمین فرما دیں انھن سے نانا نوائے اپنے یہاں رکھیں اور تمام مخلوقات میں ایک رحمت بھی پس اگر کافر کو معلوم ہو جاوے وہ سب رحمت جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ہو تو وہ کبھی رحمت سے مایوس نہ ہو اور اگر مومن کو معلوم ہو جاوے وہ تمام عذاب جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ہو تو وہ دوزخ سے مایوس نہ ہو محترم جسم کہتا ہے کہ دوسری روایت میں سند امام احمد و غیرہ میں تصریح ہے کہ رحمت کے لئے جو حصہ سے ایک حصہ جو دنیا میں ظاہر فرمایا اسی رحمت کا اثر جو ایمان پہنچے بچہ پر اور تمام جانور و چاند پر پڑنا پڑی اولاد پر کرتے ہیں اور ایمان لوگ شفقت کو لے ہیں اور آخرت میں اللہ تعالیٰ مومنوں پر پورے موصوفہ رحمت نازل فرماوے گا۔ واضح ہو کہ اس آیت میں تمام بندوں کو نہایت ترجم و شفقت کے خطاب سے فرمایا کہ نبی عبادی یعنی میرے بندوں کو خبردار کر دے پس جو شخص کفر کرے اس خطاب سے سرفرازی نہ لےوے اس پر ہزار افسوس ہو اور یہاں سے ظاہر ہو گیا کہ اس کرامت کے مصداق وہی بندے ہیں جو ایمان سے مشرف ہوئے اور واضح ہو کہ عربی زبان سے جو شخص واقف ہو وہ جانتے کہ اس آیت میں کامل لطف ہوا اولیٰ الیٰہی انھو الرحیم میں ایک حرف ان تحقیق تاکید ہو دوسرے اناسے تاکید یعنی رحیم سے انھو معرفہ باللام جو تھے الرحیم کے ساتھ پانچویں جملہ رحیم

مستی بنا ہو نہیں بلکہ اپنے بنا کے نبی بن نہیں سکتا جب تک اللہ تعالیٰ اسکو اپنے فضل سے نہ بچا دے اور جنات کے درجات ہیں بعضے اپنے اور بعضے اپنے
 اپنے ہیں اور ہر درجہ کی نعمت متفاوت ہے اسی طرح ہستی کے لیے یہاں درجات ہیں بعضے قنوت و طاعت میں حلاوت پاتے ہیں اور بعضے بسط
 و راحت میں۔ بعضے لوگ امید و رغبت میں اور بعضے انس و غربت میں غرض کہ ہر ایک کے لیے ایک مشرب خاص ہے جیسا کہ آج بیان ہو دیا ہے کلی
 وہاں ہوگا۔ اور قولہ ادخلوا میں شیخ استاد کے لکھتے ہیں کیا کہ اس میں پناہ فرمایا کہ کتنے کون کیا کہ جنات میں داخل ہو۔ تو انکی یہ وجہ ہے کہ بعضوں سے
 لگا کر گینگے کہ ادخلوا۔ اور بعضوں سے حق تعالیٰ فرما دیا اور کہتے ہیں کہ شاید لگا کے کہنے سے وہی لوگ داخل نہوں کیونکہ محبوب کے ہاتھ سے شرف کا
 مشتاق غیر کے خلعت پر کیا خوش ہو اگرچہ تمام دنیا کی بادشاہت بخش دے۔ قولہ وزعنا مافی حد و رہم من غل بالآیہ۔ اس آیت میں بیان ہے کہ صدیقین
 و متقین کے دلوں میں میل رہنے نہیں پاتا کیونکہ وہ بحال الرحمن کے واسطے مخصوص ہیں اور حکم قولہ علیہم السلام تھلومین صبیحین من اصحاب الرحمن الحدیث
 لکھو اللہ تعالیٰ اپنی مشیت و حکمت کے موافق لوٹ پوٹ فرماتا ہو۔ واضح ہو کہ ارواح اصل میں دریا سے وحدت میں غرق اور قدم میں تسبیح کرتی تھیں
 وہاں دنیا کے عیار اور شیطانی ہوا جس کو دخل نہ تھا لیکن جب حق تعالیٰ نے انکا امتحان چاہا تو اجسام کو پیدا کر کے انہیں شہوات کے بڑے بڑے غلے اور
 ہزاروں قسم کے غار بہ کر دیے اور غلوب کو مکانات اور روح بنایا اور ارواح کو مکانات عقول کیا اور عقول کو مکانات اسرار کیا اور اسرار کو مقامات
 عطا کت معرفت و حکمت کر دیا اور یہی موضع تجلی جمالی و جلالی ہیں پھر سب کو موضع فطرت اجسام میں رکھا پس جب یا شکر ان اجسام میں آیا اور متواتر
 اس پر تجلی حق ہوئی تو سینوں کو ان کدورات سے جو مقتضائے بشریت ہیں صفائی ہوئی اور شیطانی دروازے بند ہو گئے پس بیماری و جہنمی
 وہاں نہ رہی اور دوسو اس کو دخل نہ رہا جب وہی بوضعت تقویٰ سے متصف ہو کر متقی ہوئے تو انہیں کے واسطے تصریح کر دی کہ انکے سینوں میں غلے کو
 خارج کر دیا قبل اسکے کہ وہ جنات میں داخل ہوں پہلے خود انکے دلوں سے غلے و غش کو دور کر دیا پھر اپنے کرم سے انکو جنات مشاہدہ میں داخل فرمایا
 اور قرب منزلت میں جگہ دی کہ ہر ایک دوسرے کو نظر محبت سے دیکھتے ہیں ہر ایک دوسرے کے چہرے سے آثار و دلوریت کو مشاہدہ کرتا ہے اور اگر
 میل انکے دلوں میں معاذ اللہ رہتا تو کیسا بڑا حال ہوتا کہ انکے دلوں میں ایسی بری چیز موجود ہوتی معاذ اللہ معاذ اللہ حاشا ہم اللہ تعالیٰ تجھے ہرگز
 یہ گمان انکی نسبت روا نہیں ہو سکتا اور حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انکی ارواح کو انکے اجسام میں ڈالنے سے پہلے اپنی قدرت سے ان غلوں کے واسطے
 انکے دلوں میں جگہ نہیں رکھی تھی اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جو مقام واسطے محبت انکی دانش و تسبیح و تقدیس حق کے ممتاز ہو وہ مغشوش بخل طبیعت ہو
 حالانکہ یہ اوصاف اہل ہوا سے ہر اُن لوگوں کی شان نہیں جو اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم الفت و محبت رکھتے ہیں تو نہیں دیکھتا کہ انکی تخصیص
 آخرت کے لیے فرمائی ہی ان قدرت الہی سے یہ بعید نہیں کہ بعض اولیاء کے دلوں میں کچھ غل واسطے امتحان کے رکھے تاکہ وہی اسکے دفع میں
 اور اپنے اسرار کے پاک کرنے میں اور حق تعالیٰ سے نہانہ مانگنے میں مشغول ہوا اور ہمیں انکے واسطے درجات رفیعہ ہوں کہ اس نے نفس سے
 محار بہ اور شیطان سے مدافعہ کیا اور یہ اسکے حق میں نقص نہیں بلکہ کمال ہو تو نے نہیں دیکھا قول اللہ علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ لاکا ہے
 اس آیت میں فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ میں اور عثمان اور طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہم بندوں میں سے ہوں شیخ ابو جعفر علیہ السلام نے کہا کہ کیسے غل ان دونوں میں باقی
 رہ گیا جبکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ باہم الفت ہو گئی اور انکی محبت برودونوں نے اتفاق کیا اور انکی محبت پر باہم دوست ہوئے اور اسی
 کے ذکر سے باہم مایوس ہوئے کوئی شہرہ نہیں کہ یہ دل بالکل صاف ہونگے ہولے نفس سے و طبیعت کی تاریکیوں سے بلکہ نور توفیق سے انکو مرمر
 بنایا گیا تو باہم ایک دوسرے کو بھائی بھائی دیکھتے ہیں۔ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل علیہ السلام کو نیلے
 کھمبہ کا حکم دیا اور کہا کہ اسکو پاک رکھے اور جبریل علیہ السلام کو حکم دیا کہ قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو پاک کیا اور بذات خود اپنے بندوں میں

دلون کی نظیر فرمائی جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے اور یہ انبیاء علیہم السلام پر انکو مقدم نہیں کیا بلکہ ان ضعیفوں کی نظیر دوسروں سے شکل تھی پس خود ہی نظیر فرمائی اور اللہ تعالیٰ کبھی ضعیف کے حال پر ایسا رحم فرماتا ہو کہ قوی اس سے تعجب میں آتا ہو اور شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کیا گیا ہو کہ اللہ تعالیٰ غرور جل نے صدور کا کلمہ اس آیت میں فرمایا اور قلب نہیں فرمایا کیونکہ قلوب انہی کے قبضہ قدرت میں ہیں جس طرح چاہتا ہو منقلب فرماتا ہو قولہ لا یسہم فیہا نصب و ما ہم عنہا مخیرین۔ انکو انوار بقاء میں و مشاہدہ جمالی میں جگہ دیگر سلطان کبریا سے محروس کر دیا کیونکہ اگر سطوت قدم کا ظہور ان پر بھی ہو تو تلم لذت بلکہ تمام غنیوں سمیت انکو فنا کر دے کیونکہ حادث اگر قدیم سے سطوت عظمت کے ساتھ مغفرت ہو تو ایک لمحہ میں زائل و فانی ہو جاوے اسی وجہ سے جب قیامت کے روز ظہور جلال ہوگا تو سب فنا ہو کر پھر حکماً پیدا ہونگے پس اگر ان بندوں کو نور بقاء سے لباس نہوتا تو فنا ہو جاتے اور یہ بھی ہو کہ اگر فضل و رحمت کا ظہور تمام ان پر نہوتا تو وسعت جلال و عظمت کے سطوات میں فنا ہو جاتے اور ہیبت سے زائل ہوتے مگر جسم کتنا ہی کثیف و غیزہ کی حدیث میں ہو کہ مابین القوم و بین ان یظروا الی ربہم الارواح کبار علی وجہ فی جنۃ عدن۔ حدیث صحیح ہے اور معنی یہ ہیں کہ کوئی چیز خائل نہوگی درمیان قوم کے یعنی اہل جنت کے اور درمیان دیدار اپنے رب تبارک و تعالیٰ کے مگر چادر کبریا کی انکے رب پر جنت عدن میں۔ یعنی جنت عدن مقام اعلیٰ ہو اور وہاں کے جنتی بندوں کو دیدار رب تبارک و تعالیٰ سے کوئی چیز مانع نہیں غیر از نیکہ رواد کبریا کی۔ یہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ روادے کبریا سے اکی سے یہ لوگ اسکو نہیں دیکھیں اور جب وقت دیدار نصیب ہوگا اسوقت یہ پردہ اٹھا دیا جاوے گا پس یہ پردہ اس قوم پر خائل ہو۔ مگر جسم کتنا ہو کہ معنی یہ نہیں ہیں کہ قوم ہیبت و عظمت کبریا کی کا ظہور ہوگا ورنہ سب فنا ہو جاوے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ دیدار کے واسطے ان پر نور کمال رحمت سے ہوگا اور ہیبت و عظمت سے نہوگا قولہ ما ہم عنہا مخیرین۔ معنی یہ ہیں کہ وہاں مقام امتحان و تربیت نہیں ہو اور جہان امتحان تھا یعنی دنیا میں تو وہاں اس بندے نے حالت غضب لہی میں رضا و تسلیم رکھی اب سراسر رحمت ہو۔ نصراً بادی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کون تکلیف اسکو نہیں ہو جو کارگاہ امتحان میں اللہ تعالیٰ سے غافل ہو یعنی تربیت سے محروم ہو اور کون راحت اسکو جو بیدار ہو شیاء ہو کہ قدم سے حدوث کے اقتران میں فقط تعذیب و ہلاک ہو یعنی جو مالک ہوا وہ باقی ہو اور بقاء صفت قدیم غرور جل ہو اسکو فنا نہیں ہو۔ پھر حق تعالیٰ غرور جل نے محل امتحان کی طرف بندوں کو ارشاد کیا کہ مقامات درجات حاصل کریں اس میں مریدوں کو تزیین اور سالکوں کو خوف عتاب سے تزیین ہو بقولہ تعالیٰ نبی عبادی انی انا الغفور الرحیم وان عسی علی الایہ جب عارف مواضع خطر میں پہنچتا ہو وہی اپنے فضل سے اسکی مغفرت فرماتا ہو وہی انکی تضييع اوقات پر ندامت کا تدارک فرماتا ہو وہی انکے اسرار کو انواع ذکر صفائی سے مہمور فرماتا ہو اور یہ رحمت رحیمیہ کہ انواع کشف و مشاہدات سے مسرور اور عذاب فراق و حجاب سے دور کر دینا ہو واضح ہو کہ ان اسرار کی خبر شاید کہ قولہ لا یسہم فیہا نصب میں ہو کیونکہ اسکے واسطے خاص رحمت یہ تھی کہ طبائع بشری سے نکالکر انکو لباس رحمت و بقاء پہنا یا کہ بلا زوال باقی ہوئے اور اگر یوں ہی مجبور سے جاتے تو غضب کبریا کی میں سوختہ ہو جاتے پس انکو حجاب و فراق سے دور کر کے رحمت میں مستغرق کرنے کا ذکر دیا کہ یہی غفران حقیقی ہے۔ دو وصف بیان فرمائے اور صفت مغفرت و رحمت صفات حقیقیہ قدیمہ میں سے ہیں اور راعذاب تری صفت فعلی ہو اور جب صفت کو فعل سے مفروق کیا جاوے تو فعل اس صفت میں زائل ہو جاتا ہو چھٹی تو مقام امید کو مقام خوف پر علیہ ہو کیونکہ امید شاخ انس و بسط ہو اور وہ بندہ کے ساتھ ہمیشہ باقی رہیگی کیونکہ وہی صفت حقیقیہ کا یہ اثر ہو اور خوف کبھی زائل ہو جاتا ہو یا پھر نہیں دیکھتا کہ قرب رب العالمین میں خوف زائل ہوگا بدلیل قولہ تعالیٰ لا خوف علیہم ولا ہم یخزنون۔ اسی سبب سے کہ عذاب زائل ہوگا اور صفت میں فعل گم ہوگا۔ ابن عطاء و رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مراد یہاں یہ ہو کہ بندوں کو خوف و امید میں رکھا جاوے تاکہ راہ ایمان پر تہمت نہ

کیونکہ جس پر امید غالب ہو وہ بیکار ہو جاتا ہو اور جس پر خوف غالب ہو وہ مایوس ہو جاتا ہو شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا کہ ان بندوں کے واسطے آگاہی پہلے سے دیدی جب دنیا میں موجود ہیں کہ آخرت میں مجتمع کیے جائیں گے اسی واسطے تو انکو شکوہ ہوگا اور بلا و مہلک میں کمزور ہونگے بلکہ اسکو خوشی سے اٹھا دیں گے پس وہی ہر حال میں خوشی کے ساتھ بسر کرتے ہیں اسوجہ سے کہ انکا علم اپنے رب کے ساتھ وسیع ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر انکو سکون ہو تو انکی طرف سے احکام برداشت کرنے میں اور جو بات غیروں پر پوشیدہ ہو انکو ظاہر ہو اور جو اللہ تعالیٰ کیواسطے اس پر جو اور جو انکے لیے اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا اسب جانتے ہیں۔ معترجم کتاہ کہ حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ اسکے ساتھ شرک نہ کریں اور اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے اپنے فضل سے لائیم کیا کہ وہ ایسا کریں تو انکو عذاب نہ فرماوے واضح ہو کہ ترجمہ نے اس حدیث کی تفسیر میں تامل کیا لیکن تنبیہ یہ ہے کہ جہاں تک بندہ سے ہو سکے شرک کو پہچانے بھڑکے تو ترک کرنے کی فکر کرے اور اگر برا و لیا اللہ تو یہ بھی شرک جانتے ہیں کہ زید نے مجھے ناعق مارا اور عمرو نے میرا وزیر نہ مجھے نہیں دیا اور فلان شخص کے پاس جاتے تو نوکری لمجانی تو لے بہت بڑا کیا پھر جو باتیں کھلی شرک ہیں انکا ترک کرنا تو ایمان کے واسطے ضروری و فائز و اللہ تعالیٰ ہو الغفور الرحیم۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک شان کو فضل و عدل سے وصف فرمایا اور جس بندے کو اسکا فضل پہنچا وہ تو ہر بلا سے نجات پانیا اور جس پر اسنے اپنا عدل رکھا وہ ہلاک ہوا دیکھو ابلیس نے غرر کیا کہ اسکی اس قدر طویل عبادت انکی نجات و تقرب کے واسطے کافی ہو جب عدل میں لایا گیا تو مطر و اور ملعون کر کے نکالا گیا اور ہمیشہ کے لیے اسکو خوار کر دیا اور دیکھو اپنا فضل اسنے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابل ساحر و ن کو پہنچایا جو عمر بھر بڑے کاموں میں گرفتار رہے اور فرعون کی عزت کی قسم کھاتے تھے پس دم بھر میں انکو ساخت فتنہ سے اپنے فضل سے نکال لیا اور اعلیٰ منزلت اہل سعادت پر پہنچا دیا انکے گناہ اور کفر سب جاتے رہے۔ ان مقولوں کو عبرت سے دیکھو لہذا اللہ تعالیٰ جل شانہ نے انکو ان کے

واقعات بیان کیے بقولہ تبار

وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ ابْنِ اِهِيْمَةَ اِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ اِنَّا مِنْكُمْ

وَجِلُونَ ۝ قَالُوا لَا تَوْجَلْ اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلْمٍ عَلِيمٍ ۝ قَالَ اَكْبَرُ تَوْنِي ۝ عَلٰ

اَنْ مَّسْنٰى الْكِبَرِ فَبِمَ تَنْبَشِّرُون ۝ قَالُوا بَشْرُكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِّنَ

الْقَنِطِيْنِ ۝ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِّنْ رَّحْمَةِ رَبِّهِ ۝ اِلَّا الضَّالُّوْنَ ۝ قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ

اَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالُوا اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلٰى قَوْمٍ مِّنْ قَبْلِنَا اِلَّا اَلُوْطُ اِيَّا

لَمْجُوْهُمْ اَحْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا اَمْرًا تَهْ قَدْ زَلَّ اِنْهَالِيْنَ الْغٰبِرِيْنَ ۝ فَلَمَّا جَاءَ

اَلْمُكَايِمَ جَاءَ سَبَّحُوْا كَرَامِكُ اسْكِي عَوْرَتِ بَعْنِي تَعْمُرُ الْيَادِ هِرْهَ جَانِيْ وَالْوَنِيْنَ

أَلْ لَّوْطِ الْمُرْسَلُونَ ۝ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ ۝ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا

فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ وَآتَيْنَكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ۝ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعِ

مِّنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُ وَأَحْدِثْ

تُؤْمِرُونَ ۝ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَهُمْ لَاقِطُوعٌ مُّصْبِحِينَ

وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ ۝ قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضِيفِي فَلَا تَفْضَحُون

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُون ۝ قَالُوا أَوْ كَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَلَمِينَ ۝ قَالَ هَؤُلَاءِ

بَنِيَّ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلَاءِينَ ۝ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ فَأَخَذَهُمُ

الصَّبْحَةُ مُشْرِقِينَ ۝ فَجَعَلْنَا عَلَيْهِمْ سَافِلًا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارًا مِّنْ سِجِّيلٍ

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ تَوَسَّيْنَ ۝ وَإِنَّهَا لَيسَبِيلٌ مُّقِيمٌ ۝ إِنَّ فِي

ذَلِكَ لَآيَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝

اسین نشان ہی یقین کرنے والوں کو

ان صحیح واقعات میں جو بیان فرمائے ہیں عجائب عبرت و علوم میں غور سے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کا فضل باطنی اس دنیا میں کس طرح اپنے بندوں
مستقیون کو شامل رہتا ہے اور کبھی انہیں خوف بھی آتا ہے اور انجام اس کا فضل و بشارت ہو اور جو لوگ محض غفلت و غیور ہوتے ہیں ان کا انجام
عذاب و خواری ہو اور کس طرح اہل تقویٰ کو امتحان میں مبتلا کیا جاتا ہے اور آخرت انہیں کس لیے ہوتی ہے اور اہل تقویٰ کو فراست نورا الہی و عقل
و دانائی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا غفور رحیم ہے اور جب اس کا عذاب آتا ہے تو پھر عذاب سخت ہے اس سے چھٹکارا بہت دشوار ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ
ہر ایم خلیل اللہ علیہ السلام کے بھتیجے کو طاعیہ اسلام دو وزن ایک قوت میں بغیر تھے مگر اس میں مقدم تھے انہیں ایمان لاکر لو طاعیہ برائحت کی گئے۔ فافہم
اب متوجہ اس مقام کی تفسیر کو مفصل واقعات سے جو دیگر آیات میں مذکور ہیں مزید کر کے بیان کرتا ہوں۔ واضح ہو کہ حضرت خلیل اللہ علیہ نبینا و علیہ السلام
و اسلام کا دستور تھا کہ مسافر و غریب کی مہمانی بہت خوشی سے جابجا کرتے ایک روز اتفاق سے بارہ خوب صورت شریف لڑکے ان کے یہاں آئے جن کو انہوں نے

مہمان سمجھ کر خوشی سے لیا یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَنَدَبْنَاهُمْ عَنْ ضَيْفِ اِبْرَاهِيمَ** اور آگاہ کر دے انکو یعنی ضیف و ن کو کہ مہمانان ابراہیم سے چونکہ ضیف دراصل مصدر ہے لہذا جمع کرنا ضرور نہ تھا ورنہ مروی ہو کہ بارہ یا دس یا تین تھے جنہیں جبرئیل بھی بصورت اطفال خوبصورت تھے پس فرمایا۔ **اِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا** یعنی آگاہ کر دے وہ ماجرا جب دی و داخل ہوئے ابراہیم پر انہوں نے سلام کیا جیسے سنت طریقہ ہو اگرچہ اسی زبان میں سلام کیا۔ پس ابراہیم نے انکو سلام کا جواب دیا چنانچہ سورہ ہود میں آیا ہے۔ پھر انہیں غور نہ کیا اور دیر نہیں لگائی کہ جا کر ایک موٹا تازہ بھجراؤج کر کے بھون کر لائے اور مہمانوں کے آگے رکھا اور انکی بی بی سارہ یا معاجرہ کے خدمت کو کھڑی ہو گئیں۔ مگر انہوں نے اس میں ہاتھ نہیں ڈالا تب غور سے دیکھ کر فرست سے کچھ پوچھا۔ **قَالَ اِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ** کہا کہ ہم لوگ تم سے ڈرے ہوئے ہیں۔ ظاہر فرست سے انہیں مشاہدہ کیا کہ عذاب کرنا بھی اسے چکاتا ہے اگرچہ خوشی بھی ملی ہوئی ہو اور جل کی کیفیت بھی ایسی ہی ہوتی ہو اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے خالص مومنوں کو جو اللہ تعالیٰ سے اشد محبت کرتے ہیں جل سے قولہ اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم میں موصوف فرمایا ہو پس ایسا خوف از جانب حق تعالیٰ ہوتا ہو اور ظاہر میں اُن کے کہدیا کہ حکومت سے خوف ہو **قَالُوا لَا تَوْجَلْ** بولے کہ کچھ خوف مت کرو یعنی ہم اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے فرشتہ ہیں ہماری غذا یہ نہیں ہو اس سبب سے ہم نہیں کھاتے **اِنَّا نَبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ** ہم تجھے بشارت دیتے ہیں ایک لڑکے علم والے کی۔ یہ بشارت اسحق کی تھی **قَالَ الْبَشِّرِ نَمُوْنِي** عَلَیْہِ **اِنَّ مَسِّنِيَ الْاَلْبَرُغِیْمِ** تکبیروں بولا کہ کیا تم بشارت دیتے ہو مجھے اس حال پر کہ مجھے بڑھا پا پہنچ گیا ہو سو کس چیز کے ساتھ بشارت دیتے ہو۔ اور دوسرے مقام پر بھی کہا کہ میری جو ربو بانجھ ہو اور شاید یہ ہو کہ یہ غلام عظیم حضرت اسمعیل ہوں پھر سارہ رض خدمت کرنے کو کھڑی تھیں وہ ہنسنیں تو انکو بشارت دی اسحق کی ولیکن صحیح یہی ہو کہ یہ بشارت حضرت سارہ رض کو دینے آئے تھے اور انہوں نے کہا کہ میں تو بوجہ ہوں اور میرا یہ شوہر بھی بوڑھا ہو اور ابراہیم نے بھی ایسا ہی کہا اس پر انہوں نے انکی زندگی میں وسعت اس قدر بیان کی جو سورہ ہود میں مذکور ہے کہ سارہ رض کو بشارت دی اسحق کی پھر اسحاق کے بعد یعقوب کی یعنی بیٹے کا بیٹا بھی دیکھو گی۔ اور سارہ رض کو کہا کہ کیا تم تعجب کرتی ہو ای و اہل بیت نبوت اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کہ اللہ تعالیٰ کی تیر رحمت و برکت ہو۔ ابراہیم و انکی بی بی کا تعجب بوجہ قدرت کے نہ تھا بلکہ بطریق عادت تھا لہذا جب۔ **قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَنِطَرِیْنِ** لاکھ کہنے لگے کہ ہم نے تجھکو سچی بشارت پہنچائی ہو سو تو نا امید ہونے والوں میں سے مت ہو چو یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت سے جو بغیر ان باب کے پیدا کرتا ہو تجھکو تعجب و مایوسی نہ تو۔ **قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّہِ اِلَّا الضَّالُّوْنَ** ابراہیم نے کہا کہ قدرت و رحمت سے مایوسی نہیں ہو اور کون شخص اپنے رب کی رحمت سے مایوس ہوگا سوائے گمراہوں کے یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے وہی مایوس ہیں جو اُس سے منکر ہیں اور کفر و شرک کرتے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوسی بھی کفر ہو۔ یہاں تک ابراہیم کی دلچسپی ہوئی بلکہ انکو بعد خوف کے ایسی بڑی خوشخبری اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچی اب انکو یقین ہو گیا کہ یہ فرشتہ ہیں اور یہ تو ظاہر تھا کہ ابراہیم کی مہمانی میں نہیں بلکہ انکو بشارت دینے آئے تھے۔ اب انہوں نے مطمئن ہو کر لاکھ سے پوچھنا شروع کیا۔ **قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ اَیْہَا الْمُرْسَلُوْنَ** بوجہ کہ پوچھا تھا کہ **اِکَام** کیا ہو ای اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے فرشتہ۔ انہوں نے فرست سے انہیں دیکھا تھا کہ عذاب و رحمت سے ہوئی رکھتے ہیں **قَالُوا اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَیْ قَوْمٍ مِّنْ قَبْلِکَ** بولے کہ ہم لوگ بھیجے گئے ہیں قوم بیکار کی طرف۔ جب یہ معلوم کیا تو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلما ذہب عن ابراہیم الروح و جاورتہ البشریٰ یجا و تانی قوم لوط۔ کہ جب ابراہیم سے خوف جاتا رہا اور اسکو بشارت پہنچی تو اُس نے

خبر کیا ہم سے جھگڑا کرنا دوبارہ قوم لوط کے عداوت ہو کر گیا تم ایسے قانون کو ہلاک کر دو گے جس میں اتنے مسلمان ہوں کہا کہ نہیں تو پھر اگر اس میں اتنے نہیں ہوں گے کہ نہیں آخر کہا کہ اگر ایک گھر ہو تو بولے کہ نہیں تب کہا کہ پھر اس میں تو لوط ہی بولے کہ ہم جانتے ہیں جو اس میں ہو اور اے برائے اس میں زیادہ محبت بیکار ہو تیرے رب کا حکم آجکا اور اس مجرم قوم کو ضرور عذاب پہنچے گا تو کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ تم لوط کو ہلاک کرو انھوں نے کہا - **لَا اِلٰهَ اِلَّا لُوطُ اِنَّا لَنَجُوهُمْ مَّا جَمَعَيْنَا** **لَا اَمْرًا لَّكَ قَدْ زَا اِنَّهَ لَمِنْ الْغَابِرِیْنَ** سوائے آل لوط کے کہ مجرم نہیں ہیں اور ہم ان سب کو نجات دینے والے ٹھہرائے گئے ہیں سوائے انکی بی بی کے کہ ہم نے مقدر کر دیا ہے کہ وہ گانوں میں رہ کر یا گانوں والوں کے ساتھ میں ہلاک ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا کہ ملائکہ نے اس ملک کو تمام تلاش کیا کہ وہاں کون مومن ہیں سو کوئی نہ ملا سوائے ایک گھر مسلمانوں کے یعنی باوجود اس قدر غلط و نصیحت و دوسرے پیغمبروں کے صرف حضرت لوط ہی سے بچ کر مسلمان قبا باقی سب بدکار فاجر تھے۔ **فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ** پھر جب ملائکہ ابراہیم کے پاس سے روانہ ہو کر لوط پاس پہنچے۔ میں نہایت خوبصورت اطفال کی شکل میں تھے انکو دیکھ کر دل تنگی سے سلام و جواب ہوا اور حضرت لوط ڈرے کہ یہ لوگ میرے معان بنے ہیں اور یہ قوم ترکون وغیرہ سے اعلان کرنے میں مشہور اور نہایت سخت حریف ہیں اور مجھ میں قدرت ظاہری نہیں کہ انکو دفع کروں خواہ مخواہ نصیحت ہونا پڑا اور یہ بھی نہیں معلوم کہ ایسے خوبصورت شکل و جمال کے اس شان سے کس قبیلہ و قوم کی ہیں **قَالَ اِنَكُمْ قَوْمٌ مَّشْكُرُونَ** کہا کہ تم ایک جماعت انجان ہو میں تو پہچانتا نہیں ہوں یا شاید یہ مراد ہو کہ تم سے مجھے خوف ہو کہ مکر وہ و ناگوار بات تمھاری طرف سے پہنچی اور یہ بھی بنو راکہی تفرس تھا۔ اور قصہ میں ہے کہ لوط علیہ السلام نے اپنے معذرت کی کہ یہ قوم سخت بدکار و عجیب ناہنجار ہو تم شاید بیان سے واقف نہ تھے نادانی میں بغیر جانے بیان چلے آئے ہو۔ **قَالَ لَوْ اَبْلُ جِدَّتْكَ بِالْحَقِّ يَمَا كَانُوا فِيهِ يَمْشَرُونَ** بولے بلکہ ہم نے اپنے میں تیرے پاس حق وہ چیز جو میں دیکھتا ہوں کہ ہمارا انکی برائی کے ساتھ تیرے حق میں نہیں ہو یا کہا کہ ہم آدمی نہیں ہیں بلکہ صحیح ہوئے رسول ہیں کہ تیرے پاس حکم حق لائے ہیں۔ **وَاَتَيْنَكَ بِالْحَقِّ** اور لائے ہیں ہم تیرے پاس حق کو۔ یعنی یقینی عذاب اس قوم بدکار کا لائے ہیں جس میں کچھ شک نہیں ہے۔ **قَالَ اَلَصِدْقُؤُنْ** اور ہم اس خبر دینے میں بالکل سچے ہیں ظاہر اور میان میں قوم کے شورش کا جو حال آگے آتا ہو وہ سب واقع ہونے لگا ملائکہ نے ظاہر نہیں کیا تا کہ اس قوم بدکار کی بے حیائی اور بے زیادہ اسپرو بال ہو اور لوط جیسے انبیاء نرم و رحیم ہوتے ہیں انکی بیودگیوں اور حرکتوں سے نہایت دل تنگ ہو جاویں اور خود انکو تو بے عظیم مجاہدے اور قوم کی طرف سے نالان ہو جاویں آگے جیسا کہ آتا ہے اسکے بعد ملائکہ نے اپنے آپ کو ظاہر کر دیا کہ ہم عذاب لائے اور ہم بالکل سچ کہتے ہیں ہماری ظاہری صورت پر مت جاؤ یہ سب سچ ہے۔ **قَالَ كَثِيرٌ مِّنْ آلِهِ هَلِكٌ يَقْطَعُ مِنَ النَّبْلِ** سو غم رواد ہو جاؤ تھوڑی رات کے قریبی نے کہا کہ لوط انکی عدوتوں میں بیان نکلیں اور ملائکہ کے کہنے کے موافق کہ **وَالَّتِي آذَىٰ بَارَهُمْ** اور پیچھے ہو جاتا اپنے لوگوں کے انکو ہانکتے جلتا کہ لوگ تیرے کہنے کے موافق چلیں **فَلَا يَكْتَفِيٰ مِنْكُمْ اَحَدٌ** اور تم میں سے کوئی مرکز نہ دیکھے۔ ظاہر اسی واسطے انکو خود پیچھے ہٹنے کا حکم دیا تھا۔ یا عدم التفات سے مراد یہ کہ ایسے جلد روانہ ہونا کہ کوئی مرکز بھی نہ دیکھتا **فَاَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ** اور چلے جانا جہر تو حکم دیا گیا۔ کہا گیا کہ ملک شام کی طرف حکم تھا۔ بعض نے کہا کہ مصر کا۔ کہا گیا کہ اسی قوم لوط کے بعض گانوں اطراف کا۔ کہا گیا کہ حضرت خلیل اللہ کے پاس چلے جائے گا۔ قریبی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے لوط کے واسطے زمین کو لپیٹ دیا کہ ایسے جلدی سے وہی قوم ظالم کے شہروں سے باہر ہو گئے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام تک پہنچ گئے

Marfat.com

نیز رخت پر اگر نیگے جب لوط علیہ السلام کو اس وقت نجات ملی تو ہاتھوں سے چاہا کہ نکل جاوین تب انھوں نے گنگوا گاہ کر دیا کہ ہم ملائکہ اللہین ہم تک یہ نہیں پہنچ سکتے تو مت غم اٹھا بلکہ کچھ رات گئے چلا جا اور یہ قوم صبح کو ہلاک ہونگے۔ یہ سب حال تھا اور وہی کج فتنہ غافل تھے کہ انکے حق میں کیا غضبناک حکم کیا ہو انکو کس عذاب نے گھیرا ہو صبح کو کس سختی میں گرفتار ہونگے کہ بھی اس سے رہائی نہیں ہو لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔ **لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ** قسم ہو مجھے تیری عمر یا تیرے عیش کی ایسی تھکے دی لوگ یعنی قوم لوط کس درجہ اپنے نشہ میں وجوش شہوت میں اندھے ہو رہے تھے۔ عمر ک بفتح لام و صین۔ اگرچہ عمر بالفہم ہو مگر قسم میں مفتوح آتا ہو اور یہ قسم تعجب دلا۔ نے کو یہ سادہ تمہیوں از عمہ ہو اور یہ دلی بیانی زائل ہونے کو کہتے ہیں اور عی ظاہری اندھا ہیں ہیں عمر زیادہ سخت ہو کہ فرمایا کہ لا تعنی الابصار و لكن تعنی القلوب۔ یعنی آنکھیں ظاہری اندھی نہیں ہوتی ہیں و لیکن دل کی آنکھیں اندھی ہو جاتی ہیں شیخ امام ابن کثیر و ایک جماعت مفسرین نے اپنی تفاسیر میں یہاں سے آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عالم و جملہ مخلوقات سے فضیلت پر تفصیل فرمائی ہے چنانچہ قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اہل تفسیر یعنی صحابہ و تابعین و سلف و خلف نے اور علماء و ائمہ نے اجماع کیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے جہان میں مدت حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم کھائی ہو۔ ابن کثیر نے کہا کہ یہ بہت بڑا مرتبہ و کمال بزرگی و کمال رفعت ہو اور ابو الجوزا نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نہیں پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے کسی جان کو اپنے یہاں زیادہ بزرگ سب سے نسبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور میں نے نہیں سنا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کی زندگی کی قسم کھائی سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بقولہ عمرک الایہ۔ رواہ ابن جریر علی بن ابی طلحہ رحمہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی عمرک یعنی عیش تک انہم یعنی سکر تمہیوں قال مردودون۔ شیخ ابوبکر بن العربی نے لکھا کہ مفسرین نے بالاجماع کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کلام میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات کی قسم اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل بزرگی ظاہر فرماتے کے لیے یا فرمائی ہو ابن عباس نے کہا کہ عمرک الایہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ قسم تیری حیات کی ایسی تھکے دی عمر کی اور دنیا میں تیری بقا و عیش کی۔ ابن مردودہ نے ابن عباس سے یہ روایت مرقوع اسناد کی کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کی حیات کی قسم نہیں کھائی سوائے حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فی قولہ عمرک الایہ۔ شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے اسی طرح در منثور میں ذکر کیا ہو۔ شیخ ابن العربی نے کہا کہ کون چیز اللہ تعالیٰ کو ملنے ہو کہ وہ حیات لوط کی قسم کھاوے اور جہت درجہ اپنے پسند کی تشریف بڑھاوے اور جو کچھ فضل اللہ تعالیٰ لوط کو عطا فرماوے اسکا کئی گونہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرماوے کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک لوط سے بہت بڑھا ہو تو نہیں دیکھتا کہ اسنے ابراہیم کو خلت سے یعنی خلیل بنا کر اور موسیٰ کو کلیم سے شرف عطا فرمایا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حبیب کر کے اشرف فرمایا پس جب اللہ تعالیٰ حیات لوط کی قسم کھاوے تو حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم اس سے زیادہ ارفع ہو۔ قرطبی نے کہا کہ یہ قول عمدہ ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ یہاں بعض مفسرین کہہ دھندہ ہوا کہ قصہ لوط میں حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم جملہ معترضہ ہو پس شاید کہ قسم حیات لوط کی ہو تو ابن العربی نے کہا کہ اس سے بھی ظاہر ہوا کہ حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم درجہ اولیٰ اس سے زیادہ ارفع ہو اور میں کہتا ہوں کہ یہ قوم کچھ نہیں ہو بلکہ قصہ لوط و اصرار فجور انکی قوم کا ایسا عجیب ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تعجب لائے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حبیب کو مخاطب کر کے قوم لوط کی شدت عہد کو بیان کر دیا اور یہیں سے مجھے معلوم ہوا کہ یہ جو بعض مفسرین نے کہا کہ اگر قسم لہرک میں خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہو تو انہم کی ضمیر غائب راجع بجان قبش ہو وہم کچھ نہیں ہو اس واسطے کہ بیان ہو چکا کہ شدت ناہنجاری و گمراہی قوم لوط پر بتقریب کر دیا۔ اگر کوئی کہے کہ اللہ تعالیٰ والنین والرتون اور العصر اور اللیل والضحیٰ اور الشمس غیرہ اقسام کی قسم یا فرمائی ہو اس میں کچھ شرف نہیں ہو تو جواب یہ ہو کہ ہرگز نہیں بلکہ جس قسم کی قسم کھائی ہو وہ چیز اپنی نوع میں اشرف ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نوع انبیاء و ملائکہ میں اشرف ہیں علاوہ برین وہم خلاف اہل مفسرین و اہل بلاغت ہو مخالف قول ترجمان القرآن ابن عباس جبر اللہ بلکہ معارض بعض حدیث ابن مردودہ ہو اور جس شخص نے یہ وہم کیا کہ

سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسرے کی قسم کمرہ اور اندازہ قسم میں مضاف محذوف اور مثلاً الشمس یعنی خالق الشمس یعنی قسم پر پیدا کرنے والے آفتاب کی یہ وہم نہایت دور اور بالکل واپسی ہو سوائے کہ بندوں کو روانہ نہیں ہو کہ وہ شریعت الہی سے خلاف کریں اور اللہ تعالیٰ پر کوئی شریعت و بندگی و تابعداری نہیں ہو وہ پاک معبود جل شانہ ہو جو وہ چاہے کہ اسکی درگاہ کبریا کی کسی واپسی مخلوق کے اعتراض کے لائق نہیں ہو۔ بالجمہ قسم یاد فرمائی حضرت کبریا غزوہ جل نے اپنے حبیب محمد صلعم کے عیش حیات کی کہ قوم لوط جو اسطرح مست بادہ شہوت اور اسقدر اللہ تعالیٰ سے بخون و اسقدر اسکے پیغمبر لوط کو تکدل کرنے والی تھی اندھی نورجی تھی کہ انکو اپنی حد درجہ کی بدکاری نہیں سمجھتی تھی۔ **فَاَخَذَ تَهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ** پس ناگاہ انکو پکڑ لیا ایک سخت آواز نے سورج نکلے۔ طار نے کہا ہو کہ فجر کے وقت لوط کا گھر گھیر کر اندر کو دے تھے اور انکا لہی خدیو القوی دومرہ کی طرف ہاتھ بڑھانا چاہا کہ حضرت جبریل نے بفرمان قہر سلطان العزہ جلشانہ کے سخت آواز سے انکے پر ہارے گوش بجاڑ دیے۔ **فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا** پس کر دیا ہم نے اس فرقہ کے اونچے کو نیچا۔ **وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارًا مِّنْ سِجِّيلٍ** اور ہر سادیے اس پر پتھر سبیل سے یعنی جہنم کے گرم پتھر جس صفت پر دنیا کے واسطے حکمت الہیہ مقصود ہو بر سادیے کہ سب بالکل تباہ ہو گئے۔ لوط کی جو رو بھی انہیں میں تھی وہ لوط کے ساتھ نہیں گئی یا اسکو لے نہیں گئے۔ اور بعض نے کہا کہ وہ ساتھ گئی تھی لیکن اسنے آواز سخت ہیناک کی بوقت دیکھ کر فریاد کی کہ ہاے میری قوم میں ایک پتھر اسکو بھی پہنچا اور وہ بھی انہیں میں شامل ہو گئی۔ واضح ہو کہ بعض جہال کا خیال ہو کہ وہاں آشی بہار تھا یا زمین کے اندر گور و گور کو گور کی کان تھی وہ باہم ملی تو گر گئے آگ پیدا ہو گئی اور تمام قریہ آگیا اور تہ و بالا ہو گیا اور یہ حالت بھی قوم لوط کی ناہنجاری سے کم نہیں ہو اسلئے کہ سبیل قطعی جب آخری قدرت اللہ تعالیٰ جلشانہ کو ہو تو اس جاہل کو یہ تردد و ماحس ہو کہ ایسے اسباب پیدا ہو گئے اور حق تعالیٰ کے افعال اس دنیا میں عجائب قدرت و اسباب کے ہیں اور ہر گزراہ کے لیے انکی گمراہی موجود ہو اور یہ بیہودہ اوہام بلا دلیل بلکہ مخالفت قطعی دلیل قدرت الہی تعالیٰ کے انکی گمراہی کی قوی دلیل ہیں **نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ**۔ **اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّمَنْ يَّسْمِعُنَ** ایسے واقعات میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو درست رکھتے ہیں۔ یا جو مدلل فکر ہیں کہ واقعہ میں خود گمراہی کے اس سے صحیح استدلال و فہم حاصل کرتے ہیں۔ قتادہ نے کہا کہ اہل عبرت کے لیے بعض نے کہا اہل تامل کے لیے گویا ظاہر و سم و علامت دیکھ کر باطن کی طرف خود سے معرفت حاصل کرتے ہیں۔ مجاہد نے کہا کہ اہل فراست کے واسطے آیات ہیں۔ ابو سعید خدری سے روایت ہو کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا یا ائقوا فراسۃ المؤمن فانه ينظر بنور الهدى ثم قرأ ان فی ذلک لآیات للمتمسکین یعنی فرور و مومن کی فراست سے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے پھر پڑھی آپ نے یہی آیت۔ **اخرجه البخاری فی التاریخ والتزیدی وابن جریر وابن ابی حاتم وابن السنی والبیہقی وابن مردودہ والخطیب** بعض نے کہا کہ فراست و قسم ہو ایک توبہ کہ اللہ تعالیٰ صالح بندوں کے دلوں میں ڈال دیتا ہو تو لوگوں کے احوال کو صحیح حدس سے دیکھتے ہیں۔ مترجم کتاب کو اسنے یہ الہام کی تعریف بیان کی اور وہ بھی ناقص۔ پھر کہا کہ دوسری قسم یہ کہ خبر و غیرہ سے لوگوں کے احوال جانتا ہو اور زمین لوگوں کی نیکی پیرانی تصانیف میں انتہی۔ مترجم کتاب کہہ رہا ہے اوہام و بدگمانی کی اقسام میں سے ایک قسم بیان کی۔ اور حدیث میں مومن کے قید ہو اور صاف تصریح ہو کہ وہ اپنے اختیار و قدرت سے نہیں بلکہ نورا الہی سے دیکھتا ہو اور مومن جب کامل ہو تو قرب النوازل کا درجہ اسکو ہوتا ہو اور قرب النوازل کی حدیث صحاح میں موجود ہو۔ اور بیان فراست کی مثال ایک واقعہ سے بیان کر کے چھوڑتا ہوں واضح ہو کہ زمانہ خلافت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں ایک عورت اجنبیہ پر نظر بد کر ڈالی پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے مجلس کی لوگوں کو عام خطاب کر کے فرمایا کہ یہ کیا ہو کہ تم میں کا آدمی میرے پاس آتا ہو اس حال سے کہ انکی آنکھوں نے نہ دیکھا ہو اگر ایسا ہی ہوا تو میں

حدیث نگار رعایت سنن وغیرہ میں موجود اس شخص نے دوسرے موقع پر بعد توبہ کے تنہا حاضر ہو کر پوچھا کہ اے خلیفۃ رسول اللہ کیا بعدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی وحی آتی ہو فرمایا کہ نہیں لیکن فراست ہے یعنی جو فراست مومن کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر فرمائی ہے۔ بالجملة ان آیات میں جو شخص بنور توفیق الہی سجادہ تعالیٰ نظر پادے اُسکو عجائب شان قدرت حضرت ذوالجلال والاکرام نظر آتی ہے۔ **کَلَّا لَنَهْدِيَنَّكَ لِبَسَبِيلٍ مُّقِيٍّ** اور یہ گانون البتہ راستہ پر ثابت ہیں۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا میں نے راستہ نشاندار پر ہیں۔ قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا راستہ واضح پر ہیں۔ فی تفسیر الشیخ الحافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سبب سبب صوری و معنوی و سنگساری پہنچا حتی کہ بحیرہ گندہ غیبیہ ہو گیا وہ راستہ واضح پر ہو آج تک اُدھر سے راستہ جاری ہو مانند قولہ تعالیٰ **وَأَنكُم مَّمْنُونٌ عَلَيْهِمْ** باللیل۔ یعنی تم ان پر گزرتے ہو صبح کو اور رات میں۔ **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلَّذِينَ آمَنُوا** اس واقعہ میں نشانی ہے مومنوں کے لیے یعنی جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ و انبیاء و مرسلین پر ایمان لائے وہ جو آثار دیکھتے ہیں اُن سے عبرت اُٹھاتے ہیں اور پہچانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ قادر قوی عزیز کا انتقام تھا اس قوم پر سے اور جو لوگ کہ ایمان نہیں لاتے اور اللہ تعالیٰ و اُنکی قدرت کے محیط ہونے کو نہیں پہچانتے وہ اُنکو حوادث عالم پر محمول کرتے ہیں اور ستارہ کی گردش با زمین کے اندر گور و کوئلہ کی کان کی باہر گور کے مشعل ہونے وغیرہ پر محمول کرتے ہیں غرض کہ اُنکل سے ایک سبب قبل زعم کر لیتے ہیں اور نہیں سمجھتے کہ موثقیۃ الحقیقۃ اللہ تعالیٰ ہے۔ پھر واضح ہو کہ مومنین عام کے لیے اس میں ایک عبرت فرمائی اور مومنین کے لیے آیات فرمائی تو اہل نوسم خاص ہیں اور ابن جریر نے اپنی اسناد سے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں جو لوگوں کو نوسم سے پہچان لیتے ہیں اور اسی کو ابو بکر البزازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی روایت کیا ہے۔ واضح ہو کہ اکابر اولیاء سے مقول ہو کہ وہ آدمیوں کی صورت باطنی پہچان لیتے ہیں اور بات یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہو کہ اس امت میں بھی خسف و سطح ہو یعنی اُنکی صورتیں بدل جاوے گی تو طمانے ظاہر نے کہا کہ شاید یہ آخر زمانہ میں کسی وقت واقع ہوگا اور اولیاء نے کہا بلکہ یہ واقع ہو گیا یعنی اللہ تعالیٰ نے کافروں و اہل کاروں کی نسبت تصریح فرمائی ہے کہ وہ جانور سے بدتر ہیں پس باطنی صورت میں ہر ایک اپنی خصلت کے موافق اسی خصلت کے جانور پر ہوتا ہے جتنے کہ کافر ظالم جسم قائل زبردست بصورت گرگ اور حریص دنیا خواہ مخواہ مضبوط شکل خرگوش اور ایسے ہی کتے بلی وغیرہ کی صورتیں پر ہوتے ہیں مگر ظاہر میں اُنکو نہیں دیکھتا مگر وہی جو مومنین میں سے ہے یعنی نوسم رکھتا ہے۔ **فِي الرَّأْسِ قَوْلُهُ قَالَ ابْشِرْ تَمُونِي عَلَىٰ اَنْ سَنِي الْكَبِيرِ** آئین اشارت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی حالت میں ابواب دراست کو انبیاء و صدیقین پر کسی وقت مسدود فرماتا ہے تو اُنکو بھی مرقومات مقدر اور معادلات غیب نہیں معلوم ہوتے ہیں چنانچہ خلیل خلیل علیہ السلام سے دیار روح اسحاق و یعقوب مخفی رہی تھے کہ بطریق عادت اپنے بڑھاپے پر نظر کر کے اُسکو بعید جانا اور اگر وہ تقدیر سے اس غیب پر اُنکو معرفت و دید بجاتی تو یہ بات نہ کہتے اور توجہ حالت نہ کرنا کہ اُنکو قدرت الہیہ میں شک تھا بلکہ مقدور اُنکی تعالیٰ کے اسرار غیب میں اُنکو اس بات کے وقوع کی اطلاع نہ تھی۔ **مَنْ حَسِبَ مَعَهُ كِتَابٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** اسکی فقہ حضرت زکریا علیہ السلام کا ہے کہ فرمایا۔ ہنس الگ و ہاز کر یا ربہ قال رب ہب کی من لدن فی ریح طیبۃ انک سمیع الدعا۔ پہلے تو فرزند پاکیزہ مانگا اور جب اسکی بشارت ہی گئی تو استعجاب کیا قال رب انی کیوں فی عسلام وقد بلغنی الکبر و امرأتی عاقرا لایہ۔ یعنی اے رب میرے فرزند کہاں سے ہوگا اس حال میں کہ مجھے بڑھا پا ہو چکا اور میری جوہر بانجھ ہے۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام بالدلیل حضرت زکریا علیہ السلام سے افضل ہیں اور خلیل علیہ السلام نے یہ کہا کہ مجھے بڑھا پا ہو گیا ہے میں شک قدرت میں نہ تھا جو کفر ہی بلکہ عادت کے اوضاع میں تھا فانہم۔ شیخ نے اس میں ایک دوسرا اشارہ نکالا کہ حضرت خلیل علیہ السلام اس زمانہ میں بخت شوق و شامہ میں غرق ہو کر احکام و احوال و استعال کے لیے مستعمل تھے تو وقت تربیت فرزند نہ دیکھ سکتے

کہ ہم تبشرون۔ جو زبانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بڑھاپے کا زمانہ دنیا و مافیہا سے نا امید ہو کر اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنے و آخرت کی خواہش کا ہونا
 اسی واسطے جب ملائکہ نے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت دی تو اللہ تعالیٰ پر اپنی توفی کا بھروسہ کیا اور نبوت سے
 خوش ہوئے۔ قولہ عمر کہ ہم نفی سکر ہم یحیون۔ یعنی قسم تیری حیات روح کی جسکو عدم سے تجسلی قدم پیدا کر کے اپنے مشاہدہ غیب میں رکھا وہی میرے
 زائر تھی اور دہر فلک کچھ نہ تھا اور اسکے زمانہ کا احصار بلکہ خیال نہیں ہو سکتا کیونکہ زمانہ و مکان کچھ نہ تھا اور اس میں دیگر تطورات و تعلیمات بھی
 شامل ہیں مانند مشاہدہ نور صفات و ذات کے اور منازل قرب و تجلی حیات حق کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اسی ظہور سے حیات دی گئی پس لوگ
 تیری حیات و دیدار سے حجاب گمراہی و اندھی حالت میں پڑے ہیں۔ بعض نے کہا کہ عمر یعنی عمارت تیرے سراپن کی کہ اپنے مشاہدہ سے زندہ
 اور تمام ماسوائے سے منقطع کر دیا ہو۔ فوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تیری حیات کی قسم جس سے توفی تمام مخلوق میں سے مخصوص کیا گیا ہو پس
 مخلوقات با روح زندہ کئے گئے ہیں اور تجھ کو میری بقا و سے بقا حاصل ہو۔ شیخ ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ابو محمد تیری حیات کی قسم کہ سب
 نشہ غفلت و دوری میں ہیں سوائے اسکے جسکا تو وسیلہ ہو گیا۔ قرشی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 قسم کھائی کیونکہ حیات محمدی حیات حق عزوجل تھی اور وہ قبضہ حق و بساط قرب میں مشرف۔ پس تیری ایسی حیات کی قسم کہ سب نفع و طغیان
 و سوال کو نئے نہیں بچے سوائے تیرے کہ تو نے سوال تک نہیں کیا جسے کہ ہم نے تیرے سوال سے پہلے اجابت فرمائی پس تیری ہی یہ حیات ہو
 کہ جسکے ساتھ خلق کی زندگی ہو خواہ تیری طور دنیاوی سے پہلے کی مخلوق ہو یا تیرے بعد کی مخلوق ہو کیونکہ اصل حیات جو کہ حیات الحق القیوم ہو اسکا
 طور تجھ پر شیخ خراز رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف اس مخلوق کے واسطے کیا ہے اسکو
 خلق سے مستور فرمایا۔ قولہ تعالیٰ ان فی ذلک لآیات للمتوسلین۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے فراست کو مرہون بمشاہدہ آیات و شواہد فرمایا چنانچہ دوسرے
 مقام پر قولہ تعزیم لیسام۔ کہا ہے اور یہ اوصاف فراست کے واسطے ابتدائی خیالات میں ہیں جب تک علامات پر نظر کرنے کی ضرورت ہوتی ہے
 اور اصل فراست یہ ہے کہ ٹھیک ہو جانا نظریہ کا مقدمات غیب پر بلا علامت کے اور بدیون علت و سبب کے بلکہ یہ فراست متعلق ہوتی ہے
 بالکشفات اس چیز کے جو غیب سے ظاہر ہو جو غیب و سر مقدر و رخصیات صنائر و کمونات سرا۔ پس یہ روح ناطق حق و سامع آواز غیب
 و مشاہد حق حق ہوتی ہے پس نور حق سے بعد موصوفی بصفات حق کے حکمت حق کے واسطے دیکھتی ہو پس جو بنظر حق دیکھے اور بجماع حق شننے اور
 بکلام حق بشکلم ہو اس پر غیبی کچھ نہ ہوگا مگر جہد را اللہ تعالیٰ چاہے کیونکہ حدوث کو تحمل قدم کسی حل میں نہیں ہو۔ قول اسی وجہ سے حضرت یعقوب
 علیہ السلام پر یوسف کا چاہ کنعان میں ہونا پوشیدہ رہا اور مصر سے بوسے پر این سو گھنٹے میں آئی۔ شیخ نے کہا کہ جانتا چاہیے کہ فراست کے
 دس مرتبہ ہیں از انجملہ بعض فراست بچشم ظاہر حاصل ہوتی ہے اس طرح کہ منقبات آیات و افعال کو عالم صورت میں دیکھتا ہو اور یہ تصرف حق بتمام
 آیات ہے تاکہ جو خلق کی نظر سے پوشیدہ فرمایا ہو وہ اسکو ظاہر ہو اور یہ تصرف فراست ظاہر پر مقرون بعلم عقل و قلب و روح و نفس و سر و سر السری
 قول یعنی ان چیزوں کی معرفت حاصل ہو تو ظاہر میں جو افعال و تغیرات واقع ہوتے ہیں اور ان پر پردہ امتحان و حجاب ہوتا ہے جس سے مخلوق اسکو
 منوط باسباب وغیرہ دیکھتی ہے اہل حق اسکے کمون سری سے واقف ہوتا ہے۔ دوم بسبب ظاہر کہ مارتون کے کان سننے ہیں عالم کی حرکات کو
 اور جو ملائکہ بنان خلق ہوتے ہیں اور یہ گوبش ظاہر ہو اور یہ فراست متعلق باسماع ظاہر ہو اور وہ بھی فراست ہے جو گوبش باطن و قوسے باطنیہ
 سننے ہیں۔ قسم سوم فراست سے وہ ہے جو مقوس کی صورت میں اشکال تصرف حق سے ظاہر ہوتے ہیں مثلاً انکی زبان نے کوئی بات نکالی حتیٰ کہ مختلف
 زبانوں سے اسکے بدن کے تمام بال برہ تصرف حق ہوتے ہیں پس وہ اپنے نفس سے دیکھتا و سنتا ہے ظاہر میں دلائل ان امور کے جو غیب سے

واقع ہونگے اور یہ قسم بھی متعلق بہ بینائی و سماعت و حرکت و فطرت بباطن و ایصال اثر و ظاہر ہو۔ چارم قسم وہ ہے جو بجا اس باطن حاصل ہوتی ہو جو جان کر اسکی لطافت سے غائب چیزوں کے ادائل علامات و بدالات واضح لائح ہوتے ہیں پچیسم وہ کہ نفس امارہ کی طرف سے حاصل ہوتے ہیں اس طرح کہ اس میں تناؤ و جنبش ظاہر ہوتی ہو اور یہ ایک سرعہ غیبی ہو کہ جب اللہ تعالیٰ بابت غیب کا افتتاح چاہتا ہو تو اس کے ابتدائی آثار کو نفس امارہ میں ڈالتا ہو خواہ محبوب کر کے کہ وہ متنا کرنے لگتا ہو اور خواہ کردہ کر کے کہ اسکو گھبراہٹ ظاہر ہوتی ہو مگر کوئی پہچاننا نہیں مگر وہی جو ربانی یعنی بندہ حق ہو کہ اعمال شریع ظاہر ہو اور حلم و علم و رضاء و تسلیم وغیرہ اعمال باطنہ پرستقیم اور اپنی خواہشات کا مغلوب نہ ہو قسم ششم وہ ہے جو قلب کو حاصل ہوتی ہو خواہ اس طرح کہ الہام سے اس نے سن لیا اور خواہ بطریق فعل کہ اس میں جو واقع ہوگا اسکی ٹھنڈک ظاہر ہونے لگی اور یا بطور کشف کے کہ دیکھ کر جان لیتا ہو۔ ہفتم قسم وہ ہو کہ عقل کو حاصل ہوتی ہو اور یہ اس طرح ہو کہ وحی غیبی کا بوجھ اس پر طاری ہوتا ہو پس وجود وحی و الہام سے اسکو جان لیتا ہو جو حق عزوجل کا تصرف غریب واقع ہونے والا ہو اور یہ بھی اسکو ازراہ سمع و بصر حاصل ہوتا ہو۔ قسم ہفتم وہ ہو کہ روح کو فراست حاصل ہوتی ہو کیونکہ وہ اپنے اندر تصرف حق تعالیٰ کو دیکھتی ہو اور جو غیب سے ظاہر کیا جاوے اسکو خاص نظر سے دیکھتی اور حق تعالیٰ سے سنتی ہو خواہ طریق واسطہ یا بلا واسطہ نہم قسم دہم کہ چشم بباطن و سماع سراطن ہوتی ہو کہ سراطن تصرف صفت کو دیکھتا ہو اور حالت کو نور صفت میں ہونے کی علامت معائنہ کرتا ہو۔ دہم وہ ہو کہ سراسر میں اسکا حصول ہوتا ہو اور وہ ظہور قدر تہاے غیبیہ کا با شکل ربانیہ روحانیہ ہو پس دیکھتا ہو تصرف ذات صفات میں اور مستاہر صفات کو بوضعت حدیث و خطاب از ذات بلا واسطہ اور اسی حد پر کشف کی انتہا ہو اور فراست حقیقہ جس سے آنحضرت علیہ السلام نے خلق کو ڈرایا ہو اس کلام سے کہ اتقوا فراستہ المؤمن فانه ینظر بنور اللہ یعنی ڈرو مومن کی فراست سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہو وہ بھی فراست ہو اور جب ایسی فراست سے خوف واجب ہو جو بنور حق دیکھتا ہو تو کیونکر ایسے شخص کی فراست خوف منور کا جو حق دیکھتا ہو۔ نہ غیر حق۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سراست کہ میں اور اپنے حظوظ کے ساتھ ہیں اپنی اوقات سے بھیرے ہوئے ہیں انکا صدق اپنی جنبش میں اس پر زیادہ ظاہر ہو نسبت اس کے صدق کے اپنے تعبد میں اور سراست سے ہمیشہ بطریق قہر ظاہر ہوتی ہو ایسی چیز کہ مجھے اس پر واقف کروے بطریق عقولیں متفرس ان پر مطلع ہو کر انکی اوقات میں فراست سے واقف ہو جانا ہو۔ قال المتحریم اس کلام کے معنی جہانگیر مجھے ظاہر ہوتے ہیں یہ ہیں کہ سراست اپنے قبضہ اختیار و قدرت میں نہیں ہیں بلکہ تصدع بعضات الکیہ ہو کر اپنے حظوظ میں مشغوف اور اپنے ذاتی اوقات سے بھیرے ہوئے ہیں اور انکی حرکت جو کلمہ بقبضہ قدرت الکیہ ہو تو انکی تعبدی حرکت سے اس میں زیادہ صدق ہو کہ کچھ شاید تعبدی حرکت میں خود سراست کا حظ ہو بخلاف اس حرکت کے غیر ان سراست سے غیر اختیاری طریقہ سے یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل کے اختیار سے ہمیشہ ایسی بات ظاہر ہوتی ہو کہ کبھی بطریق ناہم از حاجت و بخواہش تنجک و قوت ہوتا ہو کہ متفرس بلحاظ انکی اوقات کے ان پر مطلع ہو کر معلوم کر لیتا ہو پھر شیخ واسطی کا تتمہ کلام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان نے ذلک لآیات للمؤمنین واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ ہیں وہی جن کو شخص سے تفرس حاصل کرتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ مراد متفرس بندے ہیں جنکو فراست عطا ہوتی ہو اور وہی ہیں قسم کہ میں فراست بنظر و سماعت و عقل اور آئے بڑھکر حال کشف و مشاہدہ ہو بشرطیکہ جبکو وہ دونوں مطا ہونے ہوں کہ اسکی فراست غائب و حاضر دونوں میں صحیح ہوتی ہو قال المتحریم بخلافات انکی دو قسم کی ہیں اول وہ جو طور میں محسوس یا غیر محسوس موجود ہیں اور دوم جو پردہ غیب میں ہیں۔ بخلاف کہ غیر محسوس کی بھی فراست عقل جزئی ہو سکتی ہو اور اسی قسم کو لوگوں نے عوام کی سمجھ کے موافق بیان کیا ہو اور بعضے رسمی علوم کے ایسا بھی اسی کو فراست سمجھتے ہیں اور واضح ہو کہ اس میں بھی دو صورتیں واقع ہوتی ہیں ایک یہ کہ عقل جزئی کو پہچانتا ہو اور

۱۱۲ ہجری میں حضرت ابراہیمؑ کی وفات ہوئی

دوم یہ کہ نہیں اور عدم معرفت سے یہ مراد ہو کہ کثرت سے اس زمانہ میں علوم لوگ عقل جزئی انکو سمجھتے ہیں جو اس ظاہر و باطن کے مجتمع کرنے سے
ایک کیفیت بطور مزاج کے انکشافی پیدا ہو جاتی ہو اور یہ درحقیقت حواس ہیں انکو عقل سے کچھ تعلق نہیں ہو اور بعض حکماء اسلامیہ شراقیہ مانند
شیخ شہاب الدین مقبول کے بنا بر قول بعض اکابر کے جنکایان نفحات وغیرہ میں یہ تصریح کرتے تھے کہ اُس نے نادانی سے فلاسفہ کی اتباع میں کیا
اور وہ عالم عقل جزئی کو پہونچا اور وہیں توقف کر گیا اور جنوز عالم عقل کلی دور ہو تو عالم روحانی کا ذکر کیا ہو والد تعالیٰ اعلم بعبادہ ہوا علیم الخبیر
بعض نے کہا کہ متوہم وہ ہو جو سرائر کا متفرس ہو پس اگر تجھے چاہیے کہ فی الحقیقہ بواطن سے واقف ہو تو انکی گردش خلاق اور مواقیت کو معائنہ کر کے
معلوم کرے شیخ محمد بن الحنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ فراست کی عین قسم میں اول دریافت کر لینا ایسی بات کا جو آفات سے محفوظ اور
نفوس میں پوشیدہ قائم ہو اور وہ احوال عوام خلق سے بالکل مخفی ہیں اور یہ قسم مخصوص بانبیاء و رسل ہو جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد بن
کے حق میں کہا تھا کہ اس عورت کا حکم ظاہر ہو اگر اللہ تعالیٰ کا حکم نہوتا۔ مترجم کہتا ہو کہ شاید نقل میں سہو ہوا ہو والد اعلم کیونکہ یہ امر شریک
بن عمار کے طفل کے حق میں فرمایا تھا کہ اُنکی ایسی صورت ہو تو اُنسی کا ہو اور ایسا ہی ہو تو فرمایا کہ لعان حکم اُنکی ہو چکا ورنہ میں اُنکو سزا دیتا مگر اُنکی اصلاح
والد تعالیٰ اعلم۔ دوم ثانی ان احکام غیبیہ کی جو نفوس میں اللہ تعالیٰ نے ودیعت رکھے ہیں جنکو وہ جانتا ہو اور یہ کشف بعضہ خاصان حق کو
صدیقین و اولیاء میں سے بھی بعد انبیاء کے ہو سکتا ہو جیسے ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا تھا کہ یہ
دونوں تیرا بھائی و بہن ہیں۔ مترجم کہتا ہو کہ ظاہر قصہ زمانے نظری جسکو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بیان فرمادیا تھا وہ
تیسری قسم میں سے ہو۔ قسم سوم اطلاع قلوب وقت کشف کے اگرچہ بعید ہو اور یہ مقرون باہام اُنکی تعالیٰ ہو جیسے عمر بن الخطاب
رضی اللہ عنہ نے یا ساریہ الجبل الجبل فرمایا تھا۔ مترجم کہتا ہو کہ قصہ بندھج طرح مرقوم و مروی ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے زمانہ
خلافت میں جمعہ کے روز منبر پر مدینہ میں خطبہ پڑھتے تھے اور جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نازنین حاضر تھی کہ ناگاہ آپ نے بلند آواز سے
یہ کہنا شروع کیا کہ اے ساریہ پہاڑ کو دیکھ پہاڑ دیکھ یعنی پہاڑ سے ڈرا یا۔ پھر خطبہ بدستور پڑھنے لگے اور یہ ساریہ ایک شخص کا نام ہو
جو نہاد مذہب آپ کی طرف سے ایک لشکر کے سردار تھے جو دہان کفار پر جہاد کرتا تھا اور واقعہ یہ ہوا تھا کہ کافروں نے پہاڑ پر
کین کی تھی جس سے غفلت ہونے میں تسلیم لشکر ہلاک ہوا جاتا تھا پس آپ کی یاد و زہان ساریہ رضی اللہ عنہ کو اور تمام لشکر کو
کیاں پہونچا اور وہ دشمن سے بچ گئے بھرا انکو یہ معلوم ہوا کہ آواز دینے والا کون تھا یہاں تک کہ بعد فتح کے جب غنیمت کا حصہ بیت المال
لیکرا بھی آیا تو اُس نے بیان قصہ بیان کیا تو معلوم ہوا کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام خلیفۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم اجماع کی آواز
تھی فاقم شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ سے فراست کو دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ فرست آیات ربانیہ ہیں یعنی پروردگار عز و جل
کی طرف سے علامات بزرگی میں عارفوں کی پیشانی و چہروں پر پس اُنکی زبانیں موافق ان آیات کے کلام کرتی ہیں اور وہ بھی بڑی ہیں
حسین رحمہ اللہ تعالیٰ سے جب پوچھا گیا تو کہا کہ فراست نظر حق ہو کہ بندہ اسی کی نظر سے دیکھتا ہو کہ حقیقت حال سے جو خبر
دیتا ہو وہی ہوتا ہو۔ جب اللہ تعالیٰ نے قوم حضرت لوط علیہ السلام کا حال بیان کر دیا کہ بستی تہ و بالا کردی اور جو اس قوم کے
کسی مقام خارجی میں تھے وہ پتھروں کی مار سے مرے تو حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کا مختصر حال بیان فرمایا جنکا ملک سرسبز
گنجان درختوں کی وجہ سے ایک کہلاتا تھا اور باوجود فراخی کے یہ لوگ مال کے واسطے عاجز و فاسق کافر تھے ناب تول میں زندگی مارتے
اور دیہات یونان سے خریدنے میں انکو دھوکا دیتے اور موقع ہلچل سے غلامی میں لوٹ مار کرتے غرض کہ نہایت دنی و دینہ جہلو فرے اچھو تھے

ضحاک وقتا وہ وغیرہ نے کہا کہ ایکہ درخت گنجان کو کہتے ہیں اور ظلم انکار کا کہتے ہیں۔ خدا کے لئے سے شرک کو کہتے ہیں اور رہنمائی کرتے ہیں اور ناپ تولین
 کی کرتے۔ گزائے تفسیر الشیخ اور شعیب علیہ السلام کی تلمذ کر کے اس ظلم کو قابل عذاب و نیا دی کر لیا اور انکا قصہ سابقین میں گذر چکا ہے اور ابن
 مردودہ و ابن عساکر نے ابن عمرو سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل مدین اور اصحاب ایکہ دو قوم تھے دو نون کی طرف
 شعیب علیہ السلام بھیجے گئے تھے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اصحاب ایکہ قوم شعیب علیہ السلام ہی تھے۔ علی ہذا شاید کہ دو نون قومیں
 شرک و بدکاری میں قریب قریب ہوں۔ **وَقَاتِلْتُمْنَا مِنْهُمْ سَبْعَ مِائَاتٍ** ہم نے اُن سے انتقام لیا یعنی دنیا سے اپنے عذاب استیصال طاری کر دیا اور
 یہ اس طرح ہوا کہ سات روز تک اپنے سخت حرارت طاری ہوئی یہاں تک کہ انکے دم گھٹ گئے مگر کچھ مائل بایمان نہ ہوئے اُنھوں میں روز ایک ٹکڑا ہوا
 انکی طرف بھیجا گیا تو میدان میں ٹکڑا اسکے سایہ میں جمع ہوئے کہ اپنے بانی برساوے پس اُس سے آگ برسی کہ سب جل کر خاک ہو گئے۔ **وَقَاتِلْتُمْنَا** اور یہ
 دو نون قوم یعنی قوم لوط جو اور پرند کو ماری اور قوم ایکہ اور شاید کہ شعیب کے دو نون گروہ مراد ہوں۔ کیا عساکر البتہ راہ۔ **مُسَبِّحِينَ**
 کشاوتہ پر مین یعنی اہل عرب براہ مدینہ شام کو جاتے ہیں ان قوموں کی بستیوں کی طرف سے راہ میں گزرتے ہیں اور اب تک انکے آثار ظاہر
 ہوتے ہیں۔ قوم ایکہ بعد قوم لوط علیہ السلام کے اپنے قریب زمانہ مکان کی راہ سے تھے چنانچہ قولہ **وَمَا قَوْمٌ لُوطٌ مِّمَّنْ مَعِيدٍ** سے مدین والوں کو شعیب
 علیہ السلام نے سمجھایا و عبرت دلائی تھی۔ راستہ کو اس واسطے امام کہتے ہیں کہ مسافر اسکی تتبع سے مقصود کو پہنچتا ہے۔ امام مبین۔ راہ ظاہر جیسا کہ
 ابن عباس و مجاہد و ضحاک وغیرہم سے مروی ہے۔ پھر قوم ثمود کے واقعہ پر اللہ تعالیٰ نے یہاں ختم فرمایا **وَلَقَدْ كَذَّبْنَا** اور بے شہرہ
جَثَلًا یا **أَصْحَابَ الْجُدِّ** حجر والوں نے۔ ثمود کے دیس کا نام حجر ہے۔ قتاوہ نے کہا کہ وہ بھاڑوں کے درمیانی وادی کے رہنے والے تھے
 ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حجاز و شام کے درمیان ہی ثمود کو جاتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس مقام سے معشر
 گزرتے تھے اور انکے کو آثار اب تک قائم ہیں۔ غرض کہ یہ قوم عرب کی تھی اور انھیں کی نسبت فرمایا کہ **جَثَلًا** یا **جُرُودًا** لے۔ **الْمُرْسَلِينَ** رسولوں کو
 یعنی صالح علیہ السلام اپنے خاص رسول کو جثلا نے میں سب رسولوں کا جثلا نام لازم آیا۔ جب صالح علیہ السلام نے انکو معجزات دکھلائے اور کھجالیان
 تو انھوں نے انکار کیا مگر اس طور پر کہ اس پہاڑ سے ابھی ایک اونٹنی ایسی ایسی نکلتی تھی کہ اسکی پیٹ میں ایک اونٹنی کا کھٹا ہٹا ہوا تھا اور اللہ تعالیٰ
 تو اس پر قادر ہے کیونکہ یہ ایمان نہ لائے تو عذاب سے ہلاک کیے جاؤ گے نہ مانا اور اس پر اصرار کیا تو صالح علیہ السلام کی دعا سے اللہ تعالیٰ نے
 یہ معجزہ دیدیا کہ یکایک پہاڑ کو جنبش ہوئی جیسے حاملہ اونٹنی پس اس میں سے شق ہو کر ایک اونٹنی نکلی اور اس اونٹنی سے اسی وقت ایک بچہ ہوا
 اور وہ بچہ بھی بڑا ہو کر ماں کے برابر ہو گیا۔ اس قدر دیکھ لیا مگر مانچ یا زیادہ سرداروں میں سے فقط ایک سردار مسلمان ہوا باقی جاہلون نے
 جادو وغیرہ پر محمول کر کے انکار کیا۔ شاید کہ ایک کی وجہ سے عذاب بالفضل موقوف ہو گیا یہی فرمایا۔ **وَأَتَيْنَاهُمُ آبًا** تاکہ اور ہم نے
 دین قوم ثمود کو اپنی نشانیاں۔ حتیٰ کہ اس اونٹنی کی کیفیت تھی کہ اسکے اس قدر دودھ تھا کہ تمام قوم اپنے برتن اسکے دودھ سے بھر لیتی اور
 وہ کم نہوتا تھا سقائے نوا عنہا صریح ہیں مگر یہ قوم ان آیات سے منہ موڑے تھی کچھ عبرت نہیں حاصل کرتی اور اللہ تعالیٰ پر
 ایمان لاتی تھی۔ **وَكَاَنُوا يَتَخَوَّٰنَ** اور تھے کہ تراشتے تھے۔ **مِنَ الْجِبَالِ** پہاڑوں سے۔ **يُؤْتُوا آمِنِينَ**
 اپنے رہنے کے گھر در حالیکہ مامون ہوتے یا در حالیکہ دی گزرتے سے بچت ہوئے یا چرواہوں کی نقب یا چیت گرنے وغیرہ سے بچت ہوئے
 بعض نے کہا کہ عذاب سے بچت ہوئے کے لیے جاتے اپنی طاقت و قوت و مکان کی مضبوطی پر بھروسہ کرتے اور بعض نے کہا کہ پہاڑوں کو کاٹ کر
 گھرا لیتے کہ عذاب کی ضرورت نہ ہو۔ شیخ امام ابن کثیر نے تفسیر بخاری سے حال فرمادیا اور صفحہ بتلائے کہ **يُؤْتُوا** کو کاٹتے و گھرنے لے

یعنی بدون خوف کے اور بدون ضرورت کے ایسا کرنے تھے اور یہ اترا تا وہی وہ صیبت دنیاوی تھا چنانچہ وادی الجحیم میں اُنکے مساکن دیکھنے سے ظاہر ہوا جہاں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھوک جاتے ہوئے گزرے تھے اور وہاں پہونچنے پر آپ نے سرخچا فرمایا اور سواری کو تیز کر دیا اور اپنے اصحاب کو منع فرمایا کہ مت جاؤ ایسی قوم کی آبادی میں جو عذاب الہی سے ہلاک کی گئی ہیں مگر اس طرح کہ تم روتے ہوئے جاؤ اور اگر روانہ آوے تو خوف یاد کرو اور قوم کی حالت یاد کر کے رونے والے جو اس خوف سے کہ ایسا نہ ہو جو انکو پہونچا وہ تھو پہونچے۔ اقول بعض اصحاب نے وہاں جانے میں جلدی کی تھی اور بعضوں نے قوم بنو مدی کے کنوئین سے ہانڈیاں چڑھائی تھیں پس آپ نے پہونچ کر ہانڈیاں لوٹا دیں اور آگوندہ جانوروں کو کھلوادیا اور کوچ کا حکم دیا پھر آگے جا کر مومنوں کا جہان کنواں تھا اسپر اترے اور تالاب بھیل برنا قہ کی آمدورفت کا حکم دیا کہ کھلایا و تمام الحدیث فی الصحاح۔ ظاہر یہ ہے کہ نذر و بخوت ہونے کو بناتے جبکہ پیغمبر علیہ السلام نے انکو ڈرایا فَخَذَ تَحْمُومُ الصَّيْحَةِ۔ پس انکو کچھ سخت آواز سے۔ مَصْنَعِيْنِ جب و صبح کے وقت میں تھے اور سابق میں رجہ مذکور ہوا ہو ظاہر آگے بھیجے ہوئے دو وزن واقع ہوئے اور بات یہ ہوئی کہ اونٹنی پیدا ہونے پر جب باقی ایمان نہ لائے تو حضرت صالح نے افسوس کیا اور تائب کی کہ اچھا اس اونٹنی کو کچھ ایذا نہ دینا شاید تم عذاب سے بچو چنانچہ عرصہ تک وہ اونٹنی جاڑوں میں وادی کے اوپر رخ میں دھوپ میں جرتی تو اُسکی اور ازی جسم و خفناک ہیملات کلان سے لٹکے جانور بھاگ کر وادی کے اندر رخ میں ہو جاتے اور سردی کھاتے پھر گرمیوں میں وہ اندر رخ میں آجاتی تو انکے جانور بھاگ کر وادی کے اوپر رخ میں جاتے اور پانی بطور چشمہ کے وسیع تالاب میں جمع ہوتا تیسرے روز اونٹنی مع بچے کے سب پی جاتی تو دوسرے روز کا پانی قوم کو ملتا آخر نڈر ہو گئے اور اپنے لوگوں میں سے شقی بدتر کو اکادہ کیا کہ اونٹنی کو قتل کر دے۔ حدیث میں ہے کہ یہ شقی شخص ایسا تھا کہ لوگ اسکی عزت کرنے اور اُسکے کہنے پر جلتے اور کسی کا صدرہ اُسکو نہیں پہونچ سکتا تھا جیسے قویس میں عہد بن زعمہ یا فرمایا جیسے ولید بن یسکس شقی نے اونٹنی کی راہ میں موقع پا کر اسکی کچھلی ٹانگوں پر تلوار ماری کہ وہ آسانی سے زمین پر گری اور لوگوں نے جمع ہو کر دیکھا کہ عذاب تو نہیں آیا پس ولید ہو گئے اور صلح علیہ السلام سنکر فوراً گئے اور دیکھ کر رونے اور قوم سے کہا کہ تین روز کو مہلت ہو چکے تھے روز ہلاک کیے جاؤ گے اور تمہارے منہ سرخ و زرد و سیاہ ہوتے جاؤ گے جب دوسرے روز سے شروع ہوا تو گھبرا کر صلح سے دعا دیا ہی انھوں نے کہا کہ قبول نہوگی مگر اس طرح کہ تم اُسکے بچے کو لا کر اسکی خدمت کرو مگر جبوقت اونٹنی ماری گئی پھر اُسی وقت صباگ کر ہار پڑ جاؤ اور مردی ہو کہ وہ شخص جس نے ایسا کیا تھا وہ اسکی تلاش میں پھر اگلا ثابت ہوا کہ جبوقت ماری گئی وہ بچہ ہار پڑ چلا گیا اور طالع گئی آواز سے اپنی ماں کو پکارا پھر ہار پڑا شوق ہوا اور اسے امین سا گیا جب نہ ملا تو صلح علیہ السلام نے فرمایا کہ تین روز تک عیش کرو پھر روز عذاب ہو پس اپنے چہرہ کا گہرنا دیکھ کر یقین کر لیا اور شام سے کفن پہنکر بیٹھے اور داؤد لاکرتے تھے یہاں تک کہ صبح ہو گئی اور عذاب نہ آیا تو کچھ مطمئن ہوئے اور سمجھے کہ صلح علیہ السلام کی طرف سے نہیں بلکہ اونٹنی کے گوشت کی تاثیر ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیدا ہونا کہ یکایک ذکر قدرت آیا کہ سب گھبرا کر گھٹنوں کے بل جم گئے اور ساتھ ہی ایک سخت دل بھارتنے والی آواز سے سب کو ہلاک کر دیا اور یسین میں آکسیر ہو کہ صلح علیہ السلام مع مومنین کے اس صدرہ سے محفوظ رہے۔ اور کاڑوں کا کنواں اسی علیہ السلام اور مومنوں کا کنواں اور بستی طہرہ تھی جیسا کہ حدیث صحاح میں غزوہ تبوک جاتے ہوئے صحابہ رضی اللہ عنہم کو سرور عالم محلہ اللہ علیہ وسلم نے دکھلایا اور تابعین کچھ لوگ نے متواتر اسکو دکھا ہوا۔ واضح ہو کہ جب اپنی ہمت سے کافروں نے اونٹنی مانگی اور دیکھے جاتے پھر ایمان نہ لائے تو ہمیشہ کے ایمان سے عذاب منع ہوا تھا مگر پھر اگر دی تھی کہ نافرمانی نہ ستانا اور اسکا پانی نہ روکنا ان لوگوں نے باوجود اس راحت و مصلحت کے جو اونٹنی سے

ہو چکی تھی کہ سب درندے بھاگ گئے تھے اور دودھ وغیرہ کثرت سے ملتا تھا ان کافروں نے تھوڑی تکلیف بھی گوارا نہ کی اور چند روز کے بعد بالکل بچوٹ ہو کر اسکو قتل کر دیا اور قاتل کو اللہ تعالیٰ نے اشد عذاب سے زیادہ بدبخت فرمایا حالانکہ وہ اونٹنی ایک عجیب بچہ تھا جسکا باقی رکھنا عین فرض تھا لیکن لوگوں نے دنیاوی مال متاع و شہوات پر مغرور ہو کر اسکو قتل کیا قصداً غنی عنہم مٹا کا لٹھا لیکھیں سو کچھ بھی دفع نہ کیا انہیں سے اس چیز نے جسکو کھاتے تھے یعنی قوت و مال پہاڑوں کے مکان اور سب سامان و بدکاری کے افعال جبر مغرور تھے کوئی کام نہ کیا اور انکے گمانی خداؤں نے انہیں سے عذاب کچھ دفع نہ کیا بلکہ جب گڑناں ہوئے تو افسوس ہی کہ برابر الٹی عذاب میں پڑ گئے اور اسوقت الٹی آنکھیں کھلی جب دوبارہ پیدا نہیں ہو سکتے اور نہ کچھ تدارک کر سکتے ہیں۔ اور واجب ہے کہ آدمی انکی عبرتناک حالت کو دیکھ کر حزن الہی سے غمراوے کیونکہ ہر شخص کچھ نہ کچھ خطا داری میں ہوا وہ ہم لوگ تو سر اسر خطا دار ہیں اور کون شخص ہے کہ حضرت رب العزہ جلشائے کی معرفت اسکے لائق اور اسکی عبادت اسکی شان کے لائق کر سکتا ہو اسی واسطے حدیث ابن مردودہ رحمہ اللہ تعالیٰ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک جاتے ہوئے حجرین قریب مکانات ثمود کے اترے ہیں لوگوں نے ان کو ان سے پانی لیا جن سے ثمود پیا کرتے تھے اسی پانی سے آٹا گوندھا اور بانڈیاں جبرماتین (جب آب پیچھے سے وہاں پہنچنے نوید دیکھ کر) انکو حکم دیا کہ بانڈیاں بہا دو اور آٹا اونٹوں کو کھلا دو (حالانکہ لشکر میں بہت تنگی تھی) پھر وہاں سے کوچ کر کے ان کو فین پر پڑا دیا جس سے ناقہ پانی پیتا تھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو منع کر دیا کہ ثمود کے مکانات میں مت جاؤ جو قوم عذاب کی گئی ہے تم مجھے خوف ہے کہ ایسا ہو کہ تمکو ویسا ہی ہو چکے جو انکو پہنچا سو تم اسکو وہاں مت جاؤ۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ کمال شفقت تھی اور انہیں بعض اہل حق فافہم اور صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجروالوں کے حق میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو فرمایا کہ تم اس قوم کے وہاں مت جاؤ مگر اس صورت سے کہ روتے ہوئے ہو اور اگر ایسے ہو تو انکے وہاں مت جاؤ ایسا ہو کہ تمکو وہی پہنچے جو انکو پہنچا ہو مترجم کہتا ہے کہ سورہ ہود میں یہ قصہ مفصل احادیث سے گزرا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم موافق عادت شریف کلمہ شکر کے پیچھے چلتے اور لڑائی کے وقت آگے ہوتے تھے پس جب تک آپ پہنچیں کچھ لشکر پہلے پہنچ گیا اور بعضے لوگ متفرق ہو کر کام میں مشغول ہو گئے اور بعضے لوگ قوم ثمود کے کھنڈلوں میں دیکھ گئے تھے جب آپ پہنچے تو ان سب کو بلوایا اور یہی ارشاد فرمایا فقدر و تفکر۔ پھر اللہ تعالیٰ نے عقول سلیمہ اپنے بندوں کو ارشاد فرمایا کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَوَّاهٍ بَدِئًا کَلِیْمًا ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ ان دونوں کے بیچ میں ہے مگر حق کے ساتھ یعنی یہ سب مخلوقات باطل نہیں ہو بلکہ انتہائی حکمت پر اور سب کے نتائج و فوائد ہیں۔ اسی حکمت کا اقتضار تھا کہ ایسی قوم جیسے مذہم والے یا ایکہ والے یا مجرماں تھے ایک قسم عذاب سے ہلاک کیے جاویں کہ انکے افعال دیکھا دیکھی تمام زمین پر پھیلے بلکہ انکا فساد دفع ہو جاوے اور انکی عبرتناک حالت سے دوسروں کی اصلاح ہو اور یقین ہو کہ جزا و سزا واقع و ثابت ہو۔ وَلَیْسَ السَّاعَةُ إِلَّا نَیْسَةٌ اور ضرور قیامت آنے والی ہے پس اگر دنیا سے کسی پر عذاب شروع ہوا تو ضرور قیامت میں اسکو سزا ملے گی اور یہ بالکل باطل خیال ہے کہ ہم خاک ہو جاویں گے یا دوسرا جہنم ہو گا بلکہ جس نے پیدا کیا وہ انکو جس طرح چاہے دیکھے اور جس طرح جتنے بار چاہے پیدا کرے تو جب اس نے مقرر کر دیا کہ قیامت مبعث ہو تو باقی خیالات خام ہیں پس وہ کافروں سے انتقام لے گا اور نیکو کاروں پر رحمت و فضل و احسان ڈراویگا۔ واضح ہو کہ جو شخص مرا اسکی قیامت آگئی کیونکہ اسپر آٹا عذاب یا ثواب مترتب ہو جاتے ہیں اور بعد موت کے اسکے لیے کوئی موقع ایمان کا نہیں رہا اور دنیا کی چند روزہ زندگی ضیعت ہی ہے۔

جبکہ اللہ تعالیٰ ایمان و توفیق خیر عطا فرماوے اور نیکو کار چند روز تک ہر حال سے نیک طور پر زندگی بسر کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی قوم قریش وغیرہ کی طرف سے ایذا پہنچی تو اللہ تعالیٰ نے تسلی دی کہ **فَاَصْلَحَ الصَّنْعَ الْجَمِيلَ** سو تو اُسے درگزر کر اور نیک طریقہ سے اُسے اعراض کر لیجئے اپنی عذاب کی خواہش میں جلدی مت کر اور ایسا برتاؤ کر جیسے ابو قحطیبہ درگزر فرماتا ہے۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا یہ حکم اس وقت تک کے لیے تھا کہ جہاد کا حکم نہیں دیا تھا۔ اور ایسا ہی علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے اور دیگر علماء نے کہا کہ اس آیت میں تو نیک خلق کے ساتھ برتاؤ کا حکم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم کو لے کر اللہ تعالیٰ کے ایک باری خلق نیک پر غصے اور جہاد تو ایک طاعت عظیم ہے وہ خلق نیک سے منافق نہیں ہو سکتا۔ اور یہ کہ ہر نیک و بد کے ساتھ ایسا برتاؤ موافق رضائے حق تعالیٰ کے ہو اور ہر کس جس بجا جہاد میں ہے وہ اچھا ہے اور اس کے واسطے بھلائی چاہیے اور باقی حال کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر چھوڑ دے۔ **اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ** میرا رب ہی اچھا پیدا کرنے والا اور خوب جاننے والا ہے۔ اس مقام پر کمال معرفت یہ کہ حق تعالیٰ خالق ہے اور خالق اپنی مخلوق کے پیدا کرنے میں ہر طرح قادر ہے اور اسکی ذرہ ذرہ ماہیت و حقیقت سے اور جس لائق وہ ہے اور جو اس سے ہوگا سب جانتا ہے تو اس نے اپنی قدرت و اختیار سے باوجود علم قدیم کے ہر ایک کو پیدا کیا ہے اور چونکہ اسکی سب انتہا وسیع سلطنت میں تمام زمین بلکہ جو کچھ نظر آتا ہے ذرہ سے بھی کم ہے کیونکہ کسی حد و کو ہے انتہا کے ساتھ ذرہ برابر بھی نسبت نہیں ہے تو اس ذرہ سے بدتر زمین میں آدمی کا وجود تو ذرہ کا کئی کروڑوں حصہ بلکہ کم ہے بنیاد ہوا اسکو یہ طاقت نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی سب انتہا حکمت بالغہ کا مجید دریافت کرے کہ یہ کیا شان ہے یہیں سراسر حیات اسکی جو حق کو نہ مانے اور اپنی بولے و خیال میں سرگردان ہو کر آخر خوار و ندامت سے شرمسار و لاچار ہو اور البتہ عادت الہی سبحانہ لجا لاکثریت کے جاری ہے کہ جو لوگ آخرت کو اختیار کریں انکو وہ بخوبی و خود مختاری دنیا میں نہ جو آخرت سے منکر ہوں اور دنیا کے لینے والوں کو وہ فلنداد دنیا والوں سے تجاوز و اعراض کرنا اور ان پر حسم کرنا ضروری ہے لیکن اسقدر دیکھنا ضرور ہے کہ عام خبر ہو اور یہ بات بدتر ہو اور ہر بشر قبضہ تقدیر میں اپنے اپنے حال پر ہو سیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نعمت کی طرف توجہ دلائی جو انکو عطا فرمائی اور انکے طفیل میں ہم سب مسلمانوں کو عطا فرمائی الہی نعمت ہم پر عمل کر دیجیو کہ ہم ایمان پر وفات پادین اور وہ یہ ہے۔ **وَلَقَدْ اَتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ** اور البتہ ہم نے تجھے دی سب سے اڑ مثنائی اور قرآن عظیم **لَا تَمُوتُ عَيْنُكَ اِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ اَنْزَلْنَاهُ حَاشِيَةً مِّنْهُ** مت دوڑانا اپنی آنکھیں اس چیز کی طرف جو ہم نے لوگوں کو ایمان سے منع دیا ہے انعام ہاں سے جوڑی جوڑی۔ خلاصہ یہ کہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب گو کے آپ کے امتی جہاد کو جو ایمان کے نور سے سرفراز ہو گئے ہیں توجہ دلائی کہ ہم نے سب مثنائی و قرآن عظیم کی نعمت تجھے دی اب تو ہرگز دنیاوی اموال جو چند روزہ منافع انکو دی ہے اس طرف توجہ مت کرنا یعنی ہر ایک کو دیکھ کہ کافروں کو جو کچھ دیا وہ محض سبج بوج ہے اور جو تجھکو دیا ہو وہ بے انتہا نعمت جو شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ قول تعالیٰ **سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ** والقرآن العظیم۔ میں دو قول ہمسکو پہونچے ہیں اول یہ کہ حضرت عبداللہ بن مسعود و عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم اور مجاہد و سعید بن جبیر و ضحاک وغیرہم تابعین رحمہم اللہ نے کہا کہ سب طوال مراد ہیں یعنی سب مثنائی سب طوال ہیں اور باقی قرآن عظیم یا سب قرآن عظیم میں سے سب مثنائی سب طوال ہیں اور مراد سب طوال سے سورہ بقرہ آل عمران و سورہ نساء مائدہ و انعام و اعراف و یونس ہیں اور ابن عباس و سعید بن جبیر نے سورہ یونس کو صریح بیان کر دیا ہے اور شعبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ان سورہوں میں فرائض و حدود و اور قصص و احکام مکرر بیان فرمائے ہیں اور ابن عباس نے کہا کہ ان میں امثال و اخبار و عبرت کو مکرر فرمایا ہے اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ سفیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مثنائی وہ دو صدی

سورقین بن بقرہ و آل عمران و نساء و مائدہ و انعام و اعراف اور ایک سورہ انفال و براءۃ ملا کر ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سورہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب مجہود کسی اور مجہود کو نہیں دی گئیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو صرف دو انجیل سے دی گئیں۔ یہ روایت
 سعید بن جبیر رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پندرہ انجیل سے عطا ہوئیں تھیں جب انھوں نے
 انوار کو ڈال دیا تو چار انجیل گئیں۔ اور دو باقی رہیں۔ قال المشرع رحمہ اللہ یہ دونوں سے وہم ہوا کہ انھوں نے دو انجیل اور چار باقی روایت
 کیں اور مقصود ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فضل عظیم ظاہر فرمایا کہ ہم نے تجھے ساتون مثالی
 ویدین یعنی اور کسی کو جملہ ہفت انجیل دین اور مجاہد رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں کہ اسے سب طوال ہیں اور کما جاتا ہو کہ یہی قرآن عظیم ہیں مترجم
 کتا ہو کہ حاصل منہ یہ ہونے کہ عظیم قرآن جو سب طوال ہیں ہم نے سب تجھے عطا فرمائیں اور مترجم کا گمان ہو کہ یہی قول ارجح و صحیح ہو اگرچہ ایک حدیث
 علماء شافعیہ نے قول دوم کو ترجیح دی ہے چنانچہ شیخ امام نے بھی نقل کیا کہ قول دوم یہ ہے کہ سب مثالی وہ سورہ فاتحہ ہو اور وہ سات آیات ہیں
 اور یہ قول بھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ و حضرت عمر ابن مسعود بن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور ساتویں آیت بسم اللہ ہو اور اللہ تعالیٰ
 نے مومنوں کو اس سے مخصوص فرمایا ہے اور یہی ابراہیم خلیل علیہ السلام و اسماعیل علیہ السلام و یوسف علیہ السلام و داود علیہ السلام و سلیمان علیہ السلام
 اور قتادہ رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں کہ ہم سے بیان کیا گیا کہ سب مثالی وہ فاتحہ کتاب ہے اور دو سات آیات ہر رکعت فریضہ میں مکرر اور ہر رکعت میں
 مکرر کہ جاتی ہیں مترجم کتا ہو کہ بلاشبہ اس بارہ میں احادیث کثیرہ ہیں کہ سورہ الحمد میں سے بسم اللہ الرحمن الرحیم ایک آیت ہے وہی وہی
 ایک جماعت علماء حنفیہ میں سے اس طرف لگی ہے کہ سورہ فاتحہ کا جزو ہو اگرچہ وہ ایک آیت تہا اتری تھی اور مقصود اس سے فصل در میان
 سورنوں کے تھا مگر وہ بالاتفاق ایک آیت قرآن سے ہے تو اس میں مضائقہ نہیں کہ وہ سورہ فاتحہ سے جزو کر دی گئی اور احادیث اس بارہ میں
 بھی صریح ہیں کہ سورہ فاتحہ کی قراءت قرآن و توافل کی ہر رکعت میں ضروری ہے اگرچہ معروف متون فقہ میں فرض قراءۃ فقط اول دو رکعت میں بطریق
 اختیار اول دو رکعت یا آخر دو رکعت میں مذکور ہے اور باقی میں نہیں اور فاتحہ تمام کی قراءۃ واجب کہتے ہیں سورہ بھی فقط دو رکعت میں لیکن متعلق ہے
 دلیل یہی ہے کہ قراءۃ فاتحہ ہر رکعت میں واجب ہے خواہ حقیقۃً یا تقدیراً اور جس نے ترک کیا اسکی نازیبانت واجب الاعادہ ہے واللہ اعلم بالصواب
 بالجلہ قول دوم یہ لکھا کہ مراد سورہ فاتحہ جو پھر شیخ نے کہا کہ اسی کو ابن جریر رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں کہ ان احادیث سے لایا جو روایت
 کے فضائل میں ہم نے اول میں نقل کر دی ہیں اور بخاری رحمہ اللہ نقل کرتے ہیں اس مقام پر دو حدیثیں لکھی ہیں اول ابو سعید بن المعلی رضی اللہ عنہ سے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف گزرے اور میں ناز میں تھا میں نے آپ سے بلایا تو میں نے آیا یہاں تک کہ ناز بڑھ کر آیا تو فرمایا کہ تجھے کو چیز
 مانع ہوئی میرے پاس تیرے میں تو میں نے عرض کیا کہ میں ناز پر تھا تھا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا ہو کہ یا ایہا الذین امنوا استجبوا لیدعائکم
 اذ دعاکم یہم فرمایا کہ میں تجھے بتلاؤں ایک سب سے بڑی سورۃ قرآن میں قبل اسکے کہ مسجد سے نکلوں (میں نے عرض کیا کہ جی ہاں ضرور فرمائیے)
 پھر آپ باہر جانے لگے تو میں نے یاد دلایا میں فرمایا کہ الحمد للہ رب العالمین یہی سب مثالی و قرآن عظیم ہے جو میں دیا گیا ہوں۔ دوم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ام القرآن وہی سب مثالی و قرآن عظیم ہے۔ پس یہ تخصیص ہے کہ سورہ فاتحہ ہی سب مثالی و قرآن عظیم ہے
 لیکن اگر یہی وصفت سب طوال وغیرہ کا بھی ہو تو کچھ مثالی نہیں ہو گا قال تعالیٰ اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کتایا متشابہا مثالی جیسے کہ قول تعالیٰ سبحان
 علی التقویٰ الایہ کا شان نزول مسجد قبا ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مسجد شریف کی طرف اشارہ کیا اتنے کلامہ مترجم اور مترجم
 کتا ہو کہ یہ جزم و تخصیص محل تامل ہی اس واسطے کہ جب اکابر صحابہ مثل حضرت علی و حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے دونوں قول مروی ہیں تو ان میں سے

قول ثانی کو حقیقت اور اول کو مجاز قرار دینا بدلیل فضائل سورۃ الفاتحہ کے بعید ہے کیونکہ حقیقت میں سبع طوال اسکی مصداق ہیں اور سورۃ فاتحہ
 اطلاق بطریق فضیلت ہوا اور کیوں نہیں کہا جاتا کہ آیت میں مراد سبع طوال ہیں اور بوجہ اشتراک فضیلت کے فاتحہ کو اس سے موسوم فرمایا اور تحقیق
 میرے نزدیک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے قرآن پاک کی تفصیل کو سورۃ فاتحہ میں محل فرمایا اور سورۃ فاتحہ کو آیہ سجادہ میں جیسا کہ حسن بصری وغیرہ
 سے تفسیر سورۃ فاتحہ میں مذکور ہوا پس جیسے قولہ تعالیٰ ہوا الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات میں ام الکتاب میں ام الکتاب ہے
 سورۃ فاتحہ مخصوص نہیں ہو بلکہ محکمات آیات جس قدر میں سوائے مشابہات کے سب ام الکتاب ہیں لیکن سورۃ الفاتحہ کے فضائل سے
 ثابت ہوا کہ وہ ان ام الکتاب آیات کی جو تفصیلاً آئی ہیں اجمالاً جامع ہو ہیں اس سورۃ کو ام الکتاب کہا گیا ہے فرق باجمال و تفصیل یہی طرح
 سبع مثانی و قرآن عظیم بھی سبع طوال ہیں جیسا کہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے یعنی تفصیلاً سبع مثانی یہ سبع طوال ہیں اور انھیں باجمال
 یہ سورۃ الفاتحہ ہو پس خلاصہ یہ کہ آیت کریمہ میں یہ تخصیص کرنا کہ مراد سورۃ الفاتحہ ہے بعید ہے اور حق یہ ہے کہ سبع مثانی و قرآن عظیم بطریق تفصیل تو وہ قول
 اول یعنی سبع طوال ہیں اور بطریق اجمال سورۃ فاتحہ ہوا اور روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے آئی ہے کہ مثانی سے مراد کل قرآن ہے بدلیل قولہ کتابا
 مثالی لشعر الایہ اور یہی قول ضحاک و طاؤس و ابوالمالک کا ہے پس ان اکابر رضی اللہ عنہم کے قول میں مخالفت و تسامح مجاز نہیں ہے کیونکہ اگر تخصیص
 مراد سبع مثانی سے فاتحہ لیتے ہو تو بطریق صدق الوصف کے سبع طوال کو انھوں نے سبع مثانی کہا اور یہ مجاز ہوگا پس اگرچہ یہ ہوا کہ دونوں قول
 ان کے متفق ہیں اور فرق باجمال و تفصیل ہے اور جو احادیث و روایات سورۃ الفاتحہ کے وارد ہیں اور جن میں یہ وہم ہوتا ہے کہ یہی سبع مثانی
 ہے تو اس سے یہ معنی لینا کہ سبع طوال مراد نہیں بلکہ بطریق صدق الوصف داخل ہیں بعید ہے اور حق یہ ہے کہ محل و مفصل میں سے جسکی نسبت کہو
 کہ یہ وہی صحیح ہے فانہما الحمد للہ رب العالمین۔ اور یہ جو بعض نے حجت کی کہ یہ سورہ مکی ہے اور سبع طوال اکثر مدنی ہیں تو ہنوز دیدینا بعینہ ضعیف
 نہیں ہے مراد فاتحہ ہو تو جواب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ بھی مدنیہ ہے بقول مجاہد باوجودیکہ انھوں نے سبع طوال سے تفسیر کیا ہے علاوہ برہن ترتیب علم الہی
 میں مقدم تھی فانہما بھر قولہ لا تمدن حینیک۔ اس میں ابن عباس نے کہا کہ آدمی کو منع کیا گیا ہے کہ دوسرے کے مال کی طرف نظر ڈالے۔ مترجم
 کتابا ہو کہ اشارہ ہے کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مقصود امت واسلے ہیں کیونکہ آنحضرت صلعم پر خزائن زمین اور تمام بادشاہت
 پیش کی گئی اور آپ نے غنم و زرع کی اسی واسطے سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا کہ جسکو قرآن دیا گیا ہے اس نے کسی ایسی چیز پر
 نظر ڈالی جسکی تحقیر قرآن میں مذکور ہے تو اس نے قرآن کی مخالفت کی شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ تولد لا تمدن عینیک للایہ کے معنی یہ ہیں
 کہ تو قرآن عظیم کی نعمت جلیلہ لیکر بالکل بے پروا ہو جائیجائز سے جو متاع دنیا و اصناف اموال لوگوں کو دیے گئے ہیں۔ اور واضح ہو کہ حدیث میں
 آیا ہے کہ لیس مناسن لم تنفین بالقرآن۔ ہم میں سے نہیں جس نے قرآن پاک کے ساتھ تعنی نہیں کی۔ شیخ ابن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ استفادہ
 کیا یعنی قرآن مجید کے ساتھ باتی ہر چیز سے استفادہ بے پروائی ہو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت کی دلیل سے یہ معنی حدیث کے صحیح ہیں
 لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ صرف یہی محض مراد ہیں۔ پھر اسکا شان نزول اس طرح ہے کہ ابن ابی حاتم نے اپنی اسناد سے روایت کیا کہ ابوہریرہ صحابی رضی
 اللہ عنہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں مہمان آئے اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اتنا نہ تھا کہ آپ اصلاح حال کرنے پس آپ نے
 ایک یہودی سے پاس بھیجا کہ محمد رسول اللہ تجھ سے کتنا ہے مجھے آتا قرض دے بوجہ جب کے جائز دیکھے جانے کے۔ اس نے کہا کہ نہیں مگر میں
 کے ساتھ دو گنا پس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس واپس آیا پس آپ نے فرمایا کہ یہ تو قطعی ہے کہ میں اسکا جو آسمان میں ہے اور اسکا جو زمین
 میں ہے وہی ہوں اور اس نے قرض دیا ہوتا یا میرے ہاتھ بیچا ہوتا تو میں اسکو ضرور ادا کرتا مگر جب میں آپ کے پاس سے نکلا اسی رفت

کے مقتبین کو لکھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر ہوئے اور دعوت کی تو موسم حج میں کفار قریش نے باہم جمع ہو کر قسم کھائی کہ ہم سب ایک بات پر متفق ہو جاویں کہ تمام دور دور کے عرب کے کتنے واسے ہوں مختلف نہ پاویں پس ولید بن المغیرہ نے سولہ آدمیوں کو بھیجا جو ہر سمتوں و پہاڑوں پر مکہ کے گرد ہو گئے جو عرب کے اُسے کہتے تھے کہ تم اس شخص کی بات پر جو ہر قسم میں پیدا ہوا ہو وہو کا نہ کھانا نہ وہو مجنون ہو حالانکہ خود کبھی شاعر کبھی ساحر و کبھی کاہن کہتے تو اس حالت پر سب نے متفق ہو کر مجنون کہا تا کہ عرب انکو مختلف نہ پاویں اور آپس میں کہا کہ شاعر و ساحر وغیرہ درحقیقت وہ نہیں ہو تو عرب ہلکے جھوٹا سمجھینگے۔ واضح ہو کہ ابن عباس وغیرہ سے مروی ہے کہ وہی اہل کتاب میں جنہوں نے اپنی کتابوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے پریشان کر دیا اور اس میں تحریف کر دی۔ مگر ہر قسم کے کتابوں کے انہوں نے تقسیم اسکی تحریف و اخفائے امر پر کر لیا تھا یا بعضین کی تفسیر کو شامل ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ مجین میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے مثل اور جسکے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہو اُسکے مثل ایسی ہی جیسے ایک مرد اپنی قوم پاس آیا اور کہا کہ اے قوم میں نے اپنی دونوں انگلیوں سے لشکر آئے دیکھا ہے اور میں نگاہ ڈر سنا ہے والا ہوں اے قوم خلاصی ڈھونڈو خلاصی ڈھونڈو پس انکی قوم میں سے ایک ٹکڑے نے انکا کہنا مانا پس رات سے اندھیری میں اٹھ کر کوچ کر گئے اور محلت کے وقت میں سامان کر کے نجات پا گئے اور دوسرے ٹکڑے نے انکو جھوٹا جانا اور اپنے مکانوں میں رہے صبح ہوتے انکو لشکر نے گھیر لیا اور سب کو قتل و غارت کر دیا پس یہ مثال اسکی جس نے میری اطاعت کی اور جو میں لایا ہوں اسکی پیروی کی اور مثل اسکی جس نے مجھے جھوٹا یا اور جو میں بات لایا ہوں اسکو جھوٹا یا ہے۔ **الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ** مقتبین کی شناخت فرمائی کہ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے قرآن کو عضین کر لیا یعنی اپنی بے ایمانی سے اپنے گمان پر ایسا کر لیا۔ واضح ہو کہ عضین جمع غصہ اور اصل میں عضوۃ بحدث و او تھا اور عرب بولتے ہیں کہ عضوا الشاة یعنی عضو عضو و پارہ پارہ کر دیا بکری کو۔ بعض نے کہا کہ اصل میں عضوۃ تھا بحدث ہا اور عرب بولتے ہیں کہ عضوۃ یعنی اسپر بہتان باز ہا اور تطہیر اسکی لفظ شقیۃ کہ دراصل شقیۃ تھا اور لفظ سنۃ کہ دراصل سنۃ تھا۔ بالجلہ عضین جمع ہے خواہ عضوۃ کی یا عضوۃ کی اور ہر قدر برائے سنین جمع سنہ کے عضین بھی عقلا کی جمع کے مانند جمع کیا گیا ہے اور قرآن سے مراد یا تو یہی قرآن پاک ہے یا تورات و انجیل وغیرہ مراد ہیں کہ وہ بھی قرآن یعنی قرأت کی گئی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اتاری گئی تھیں۔ اب ہر ایک معنی پر اسکی تفسیر ہے کہ عضین بمعنی اجزاء و قرآن بمعنی یہی قرآن تو ہمیں سے مراد قریش کے کفار جنہوں نے قرآن پاک کو اجزاء کر دیا کہ بعض پر اقرار اور بعض پر انکار یا بمعنی بہتان کہ بعض کو شعر و بعض کو حدیث کہانت و بعض اساطیر الاولین وغیرہ کہا اور کسائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ غصہ کذب و بہتان ہوا بمعنی عضوۃ جو ایک رخت خاردار زہر آمیز ہوتا ہے اور مجروح کرتا ہے یعنی قرآن کو ٹکڑے ٹکڑے سمجھا کہ بتوں کی مذمت سے کافروں کو ایذا دینا ہے۔ بعض نے کہا کہ غصۃ بزبان قریش جادو ہے اور عورت ساحرہ کو خاضعہ کہتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ اللہ علیہ السلام لعن العاصیۃ و غصۃ۔ یعنی جادو کرنے والی عورت اور جادو کرانے والی دونوں پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے۔ واضح ہو کہ محالی یا ہر قسم قریب یا مشترک بسبب میں خواہ بہتان سے اجزاء ہوں یا جادو کی نسبت کرنے سے یا دیگر اسباب سے بہر حال یہ لازم ہے کہ سالم نہ رکھا تو اسلام سے خارج ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ موجودہ لوگوں کو عذاب سے خوف دیا کہ صیغہ خبر انکوں پر نازل فرمایا تھا جنہوں نے یہ حرکت کی کہ قرآن پاک کو اجزاء و کذب و بہتان وغیرہ کے ساتھ پارہ پارہ کیا پس مراد اگلے لوگ اور قرآن سے مراد اگلی کتابیں ہیں۔ شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ جعلوا القرآن عضین یعنی ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ان کتابوں کو جو پڑتاری گئی تھیں پس بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر و انکار کیا بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے سعید بن جبیر و ابو عبیدان سے ابن عباس سے

سے عرب میں کہتے
تھا کہ اپنی قوم کو ڈر
سانے والا تھا ہر جگہ
تھا ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲

روایت کی کہ وہ اہل کتاب ہیں کہ بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر کیا۔ اور ایک روایت میں یحییٰ بن عیسیٰ نے کہا کہ بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر کیا یہود و نصاریٰ ہیں۔ ابن ابی حاتم نے کہا کہ اسی کے مانند مجاہد حسن و ضحاک و عکرمہ و سعید بن جبیر و غیرہم سے مروی ہے اور عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ عصفیہ کہانیئے سحر اور عکرمہ نے کہا کہ عصفہ زبان قریش میں سحر ہو۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اسکو اعضاء و اعضاء کر دیا کہ سحر ہو اور کہا کہ کمانت ہو اور کہا اساطیر الاولین ہو اور عطاء نے کہا کہ ساحر و کاہن و مجنون کہانی عصفیہ ہو۔ محمد بن یحییٰ نے عن محمد بن ابی محمد عن عکرمہ او سعید بن جبیر عن ابن عباس روایت کی کہ ولید بن المغیرہ کے پاس چند قریش جمع ہوئے اور وہ انہیں صاحب شرف تھا اور موسم حج آگیا تو بولا کہ اگر وہ قریش یہ موسم آگیا اور عرب کے گروہ ہمارے یہاں آنے والے ہیں اور تم میں اس شخص کا حال سن چکے ہیں پس تم اس کے بارہ میں ایک رائے پر متفق ہو جاؤ اور اختلاف مت کرو کہ تم میں سے بعض کی بعض تکذیب کریں بولے کہ ہاں صحیح ہے اور ای ابو عبد شمس تو ہی ہمارے لیے ایک رائے قائم کر دے بولا کہ نہیں تم کہو اور میں سنوں تو کہنے لگے کہ ہم کہہ چکے کہ ہاں ہو بولا کہ وہ تو کاہن ہی نہیں۔ بولے کہ کہیں مجنون ہی بولا کہ وہ مجنون تو ہی نہیں۔ بولے کہ شاعر کہیں بولا کہ شاعر ہی نہیں ہو بولے ساحر بولا کہ یہ بھی نہیں ہو بولے کہ مجر تو بتلا کہ ہم کیا کہیں بولا کہ والد اس کے کلام میں اسی حلاوت ہو کہ تم اس میں سے کچھ ہی کہو مگر بچان بچانگی کہ یہ جھوٹ بات کہتے ہو اور اقرب یہ ہو کہ ہم اسکو ساحر بتلاؤں پس اسی پر ہم کاکر علو ہو گئے پس اللہ تعالیٰ نے اس کے حق میں ازل فرمایا۔ کما انزلنا علیٰ یحییٰ بن عیسیٰ الذین جعلوا القرآن عصیہ۔ یعنی اصناف قوم قیامت کے سب سے تیرے سب کی کشتی انہما جمعین البتہ ہم منزلت و غضب کے ساتھ سوال کریں گے ان کا فروں مقشبین سے سب کے سب سے یعنی قیامت کے روز۔ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ اُس چیز سے جسکو وہ کرتے تھے۔ یعنی دنیا میں جو گمراہیاں و غصہ و بہتان کمانے تھے قیامت میں غضب انہی کا انہی سوال ہوگا اور حساب میں ناخو ذہور کرنا سخت کے مستوجب ہونگے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہی ولید بن المغیرہ و اس کے ساتھی لوگ جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کہا تھا۔ چونکہ ان افعال و حرکات میں انہوں نے خود لا الہ الا اللہ سے انکار کیا اور لوگوں کو بھی اس سے منع ہوئے کیونکہ اصل مقصود رسالت و قرآن ہی کلمہ توحید لہی تھا بے ہر اسی واسطے ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یعنی کلمہ توحید لا الہ الا اللہ سب سے سوال ہوگا مصنف عبد الرزاق بن مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہی تفسیر مروی ہے اور امام ترمذی و ابو یعلیٰ الموصلی و ابن المنذر و ابن جریر و ابن ابی حاتم نے انس بن مالک سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً کشتی انہما جمعین البتہ میں فرمایا کہ لا الہ الا اللہ سے امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ انس رضی اللہ عنہ سے یہ منقول ہے روایت بھی ہے اور ترمذی و غیرہ نے منقول روایت کی ہے۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ قسم اسکی جسکے سوائے کوئی مبود نہیں ہو کہ تم میں سے کوئی نہیں کہے گا کہ اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ تنہائی فرما دیا جیسے چودھویں رات کے چاند سے ہر ایک تنہا دیدار پاتا ہو پس فرما دیا کہ ای ابن آدم تجھے کس چیز سے بھوکا دیا تھا۔ ابن آدم نے کہا کہ میں نے کیا عمل کیا اور رسول کو کیا جواب دیا۔ ابو العالیہ نے کہا کہ قیامت کے روز سب بندوں سے دو باتوں کا سوال ہوگا کہ کیا تم نے عمل کیا اور رسول کو کیا جواب دیا۔ ابن عیینہ نے کہا کہ سب سے سوال ہوگا اسکے اعمال و مال سے۔ ابن ابی حاتم نے معاذ بن جبل سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ای معاذ قیامت کے روز آدمی سے اس کے ہر کام کا سوال ہوگا جتنے کہ انکے میں جو سرمہ لگایا اور انکی سے مٹی کے ٹٹن سے پس پاؤں میں تجھے قیامت کے روز اس حال میں کہ کوئی اور تجھ سے زیادہ سعید ہو اس چیز میں جو اللہ تعالیٰ نے تجھے دیا ہے۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے فوراً کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فیوئند لا یسأل عن ذنوبہا ولا جان۔ یعنی سو اس روز نہ پوچھا جائیگا اپنے گناہ سے کوئی آدمی و نہ جن تو ابن عباس نے فرمایا کہ اے پوچھ نہو گی کہ تم نے یہ کام کیا ہے یا

کیونکہ اللہ تعالیٰ اسکو خوب جانتا ہو لیکن یوں فرما دیا کہ تم نے ایسا ایسا کیوں کیا۔ واضح ہو کہ بعض علماء نے کہا کہ اس سوال میں تمام نہیں
 بیگناہ و گنہگار اور تمام کفار و شرکاء ہیں یعنی ان سب سے سوال ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ قولہ ثم تسئلون یومذعن النعیم یعنی پھر تم پوچھو جاؤ گے
 اس روز نعمتوں سے۔ یہ بھی عموم پر دلالت کرتا ہو اور تائید اسکی اس حدیث صحیح سے ہو کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برآمد ہوئے یعنی رات
 کو تو آپ کو ابو بکر رضی اللہ عنہ ملے پس آپ نے پوچھا تو فرمایا کہ یا رسول اللہ مجھے بھوک نے نکالا ہے پھر عمر رضی اللہ عنہ ملے انھوں نے بھی یہی عرض کیا
 اور خود مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہی فرمایا پس آپ ایک صحابی کے مکان کو گئے انھوں نے طعام حاضر کیا اور ٹھنڈا پانی بھر لائے ان سب جہوں نے
 بھی کھایا اور آپ نے دعائے برکت دی پھر دونوں صاحبوں سے فرمایا کہ تم قیامت کے روز اس نعیم سے پوچھو جاؤ گے۔ یعنی آیت مذکورہ
 کے حکم کے موافق سوال ہوگا۔ واضح ہو کہ مومنوں سے یہ سوال بطور مواخذہ ہوگا بلکہ بطریق تجاویز و عفو ہوگا جیسا کہ حدیث حساب سے ظاہر ہوتا ہے
 اور جس سے مواخذہ ہوا وہ بکرا گیا اور کفار سے سزائش و ملامت و مواخذہ ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم اور بعض علماء نے کہا کہ آیت کریمہ میں عموم فقط
 کفار کے حق میں ہوا اور اس سے یہ لازم نہیں کہ اوروں سے سوال نہ ہو اور مترجم کہتا ہے کہ یہ اقرب و ارجح معلوم ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
 فاصدق پس صاف ظاہر ہے مدعی یعنی صبح ظاہر ہوتی ہو۔ چنانچہ مؤلف جس چیز کا حکم دیا جاتا ہو۔ واحدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ علماء
 تفسیر کا قول ہو کہ اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اظہار امر کا حکم دیا۔ ابن عباس کے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ برابر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم استخفا کرنے تھے یہاں تک کہ یہ آیت اُتری تو آپ اور آپ کے اصحاب ظاہر کرنے لگے۔ اقول شاید مشرکوں کے سخت انکار کرنے
 اور امور حق سے ٹھٹھا کرنے کی وجہ سے اور ممکن ہو کہ خیال بعض ضعیف لوگوں کے کہ ایذا کو برداشت نہ کر سکیں ایسا کرتے تھے اور حق یہ ہے کہ
 مشیت ایزدی ہر کام کے لیے ایک شان کے ساتھ متعلق ہو۔ شیخ امام نے لکھا کہ اسکی نظیر قولہ تعالیٰ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک
 وان لم تفعل فإیبلغ رسالتک والدیھمک من الناس۔ چنانچہ اسکے تفسیر گزرجی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اسوقت تک حراست کجانی
 تھی پھر بعد اس حکم کے آپ نے لوگوں کو حکم دیدیا کہ جاؤ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی خط میں لے لیا۔ اس مقام پر بعد ذکر اظہار کے فرمایا۔ فَاَعْرِضْ
 عَنِ الْمُشْرِكِیْنَ اور التفات مت کر اور مشرکوں سے۔ یعنی انکی رعایت مت کر اور انکے ضحک و استہزاء پر متوجہ ہو کر دیکھت ہو۔
 اِنَّا کَفَّيْنٰکَ الْمُسْتَهْزِیْنَ ٹھٹھا کرنے والے مشرکوں کو ہم نے تجھے کفایت کر دیا یعنی ٹکے شروٹھٹھا کرنے کے برباد اور ہلاک
 کر دینے کے واسطے ہم کافی ہوئے۔ اب یہ خوف تو جتنا رہا کہ یہ لوگ بوجہ استہزاء کے ہلاک ہو گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے موافق علم قدیم کے ان بختیوں
 کو اسی گمراہی میں ہلاک کیا۔ یہ لوگ قریش میں سے سردار اور سرگروہ تھے اور وہی باج شخص تھے ولید بن المغیرہ و عاص بن حائل و اسود بن مطلب
 و اسود بن عبد یغوث و حارث بن ابی طلحہ۔ یہ قول قرطبی کا ہے اور دوسروں نے اسی کی متابعت کی ہے۔ پھر ان استہزاء کرنے والوں کی شناخت
 انکی بخصلت سے بیان فرمائی کہ۔ الَّذِیْنَ یَجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ قَسُوْتْ یَعْلَمُوْنَ اے گمراہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 کے ساتھ دوسرا شریک بتاتے ہیں سو عنقریب جان میرے گئے۔ یعنی اپنا بد انجام و شرک کی خراب عاقبت جلد تراکو معلوم ہو جائیگی شیخ امام نے
 کہا کہ حافظ ابو بکر البرزنجی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حدیثنا بحیث بن محمد آخر اسناد تک اس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 گزرے تو ان ٹھٹھا کرنے والوں میں سے بعض نے آپ کو غم کیا پس حضرت جبریل علیہ السلام نے اگر ان بد بختوں کو غم کیا تو یہ انکے جسموں میں
 خد پانیرہ کے مانند اثر کر گیا چنانچہ وہ سب مر گئے اور محمد ابن اسحاق نے اپنی اسناد کے ساتھ عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ باج شخص
 قریش میں سے صاحب شوکت تھے پھر ہر بطن سے ہر ایک کو بیان کیا اور وہی ہیں جنکا ذکر اوپر ہوا ہے اور اسود بن مطلب یہی ابو زمرہ ہیں سب

ان لوگوں نے شرک میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ٹھٹھا کرنے میں حد سے تجاوز کیا تو اللہ تعالیٰ نے صاف ظاہر کرنے اور مشرکوں کے اعراض کرنے کا حکم دیا اور ان ستمیزین کو ہلاک کر دیا۔ پھر محمد بن اسحاق نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف کرتے تھے کہ جب ربیل آئے پس کھڑے ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی کھڑے ہوئے پس اسود بن عبد یوث گزرا تو جب ربیل نے اُسکے پیٹ کی طرف اشارہ کیا پس اسکو استغابہ کیا اور وہ مر گیا اور ولید بن مغیرہ گزرا اُسکے پانوں کے ٹخنہ کے پاس زخم کے اثر کی طرف اشارہ کیا پس پھوٹ نکلا اور اُسی میں مر گیا حالانکہ اس سے کئی سال پہلے اسکو یہ زخم اس طرح پہنچا تھا کہ وہ خزانہ میں سے ایک شخص کی طرف گزرا جو اپنے تیر کا بھل اسکے کانسی میں لگا رہا تھا تو اسکے ازار میں الجھ گیا اور اس مفور نے ٹھٹھکے کھار سمجھا چنانچہ اسی طرح چلا گیا اسی سے خفیت ساز ختم ہو گیا اور وہ کچھ نہ تھا اب وہ پھوٹ نکلا اور اسی میں مر گیا اور عاص بن دائل کے اخص قدم کی طرف اشارہ کیا چنانچہ وہ طائف کو جانے گرتے سے گرا اور اسکے اخص قدم میں کانٹا لگا جس سے وہ مر گیا اور حارث بن ظلالہ گزرا اسکے سر کی طرف اشارہ کیا وہ پیپ کی دینٹ سے مر گیا۔ اور محمد بن اسحاق نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ان سب کا سر دار ولید بن المغیرہ تھا۔ اور یوں ہی سعید بن جبیر و عکرمہ نے بھی مانند قول عروہ رضی اللہ عنہ کے روایت کیا لیکن سعید بن جبیر نے حارث بن ظلالہ کی جگہ حارث بن غیطلہ کہا اور عکرمہ نے حارث بن قیس کہا اور امام نہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ انھیں دونوں نے صحیح کہا کیونکہ اسکی مان کا نام غیطلہ تھا اور باب کا نام قیس تھا غرض کہ مجاہد و قسم و قتادہ و ہشون نے پہنچ ہی روایت کی ہیں مگر شعبی نے سات بیان کیے و مشہور قول اول ابو جہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشفی و تسلی و اپنی طرف توجہ کی تاکید کی بقولہ - وَلَقَدْ تَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ اور ہم ضرور جانتے ہیں کہ تیری شان یہ ہو کہ تنگ ہو جانا ہو تیرا سینہ بوجہ اُنکے قول کے۔ یعنی انکا د کرنے والے اللہ تعالیٰ سے شرک کرنے اور سحر و جہنم و کھانت و کذب وغیرہ کہتے ہیں اس سے نو دلگیر ہوتا ہو۔ اہل تقاسیر نے کہا کہ یہ مقتضایے بشریت و جبلت انسانی تھا اور بعض کا خیال ہو کہ یہ کمال شفقت تھی کہ ان لوگوں کی طرف متوجہ اور انہیں ترس کھانے کہ عذاب سخت میں چلے جاتے ہیں اور ڈرتے کہ جہنم انہما کر و اسی قدر زیادہ کذاب کریں گے تو غضب آتی ہیں پڑیں گے و لیکن مشیت الہی اپنی مخلوق کے حق میں جاری ہو اور وہی خوب جاننے والا ہے لہذا ستمیزین کو ہلاک کر دینے سے انکا قصہ طے کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ایمان پر چریں تھے تسلی و تسکین فرمائی کہ قَسْبُ الْجَمْدِ كَيْفَ لَا يَسْبِغُ بِرَبِّهِ اِسْمُكَ يَابَا كِي پائی کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ پاک اور بڑا عظیم و حکیم ہو اسکے علم و حکمت کے موافق جو واقع ہوتا ہو خوب ہو پس جب اس طرف توجہ ہوئی تو ہم ایک دلگیری رفع ہو گئی اور زیادہ تقرب فرمایا کہ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ اور ساجدین سے ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی تسبیح و نماز میں مشغول ہو کہ وہ اپنی حکمت سے مخلوقات کا انتظام فرماتا ہو اس میں کسی کو دخل نہیں ہو اور نہ علم الہی سے کوئی واقف ہو پس مشرکوں انکی بیہودہ گوئی کو خالق عزوجل کی طرف سونپ دیا اور تو اللہ تعالیٰ کی تسبیح و نماز پر قائم و کامل ہو اور برابر اسی پر ثابت رہ و قاعبدُ رَبِّكَ حَقٌّ يَا تَيْبَاتُ الْيَقِينِ اور عبادت کرتا رہ اپنے رب کی یہاں تک کہ تجھ کو موت آجائے۔ یہاں سے صریح معلوم ہوا کہ عبادت پر درگاہ موت سے پہلے ملاحظہ نہیں ہوتی ہو اور جو بچھے جا ہوں نے غم کیا کہ فقیر عارف سے ساقط ہو جاتی ہو یہ پوری چہالت ہو بلکہ حقیقت رقب زیادہ اُسی قدر بندگی زیادہ ہوتی ہو یا ان یہ ممکن ہو کہ زیادہ عبادت پر نگو شور و نو دینیں سی شخص بے عبادت پر کمال کا گمان فقط وہم و خطرناک ہو اور بے شریعت ہونا اس سے صاف ظاہر ہو۔ مقتود آیت یہ ہو کہ موت سے پہلے کسی وقت میں عبادت سے غافل نہ ہونا چاہیے پس معلوم ہوا کہ اللہ تم کے ذکر و نماز و اہم عبادت سے دلون کو تسکین دیتی ہو و قد قال تعالیٰ فی سورۃ مریم و اوصانی بالصلوۃ و الزکوۃ مادمت حیاً یعنی تجھے وصیت کر دی ہو یعنی محمد کر دیا ہو نماز و زکوۃ کا جب تک میں زندہ ہوں۔ سعید بن منصور و ابن المنذر و تاریخ حاکم اور ابن مردودہ و دیلمی نے

رفوع روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ وحی نہیں فرمائی کہ مال جمع کرو اور تاجرین میں سے ہو بلکہ تسبیح کر اور مجاہدین میں سے ہو شیخ امام نے خانہ کے بارہ میں سند احمد کی روایت نقل کی کہ آنحضرت فرماتے تھے کہ حضرت خالق عزوجل نے فرمایا کہ اے ابن آدم اول روز میں جابر کو مت عاخرت ہو میں آخر روز میں تجھے کفایت کرونگا سو وہ ابوداؤد والنسائی۔ اقول اسی کو صلہ الضعیف کہتے ہیں اور حدیث میں ہے۔ کہ آنحضرت صلعم پر جب کوئی کلمہ سخت یا گران ہو جاتا تو ناز پر قائم ہو جاتے کمانے اصلاح وغیرہ اور لکھا کہ یقین سے مراد موت ہے۔ بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سالم یعنی ابن عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ یقین موت ہے اور یہی قول مجاہد حسن وقتادہ و عبد الرحمن بن زید کا ہے۔ بدلیل قولہ تعالیٰ و کنا مکذب بיום الذین حتی آتانا الیقین۔ یعنی کافران جہنم کیسے کہ ہم لوگ دنیا میں قیامت کو جھٹلا یا کرتے تھے یہاں تک کہ ہم کو موت آگئی۔ اور صحیح میں ام العلاء الزاہریہ سے مروی ہے کہ جب عثمان بن مظعون نے انتقال کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے پاس آئے پس ام العلاء نے فرمایا کہ کما کہ تجھے اللہ تعالیٰ کی رحمت اے ابوالسائب پس میری گواہی ہے تجھے کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو زندگی دیدی تاکہ حضرت صلعم نے یہ شکر فرمایا کہ اے اللہ تعالیٰ یہ کس نے بگاڑا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا اکرام کیا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ میرے ماناں اب آپ پر خدا ہوں یا رسول اللہ پھر کون بڑی کیا جائیگا تو فرمایا کہ بات یہ ہے کہ فقہ جابرہ الیقین یعنی عثمان بن مظعون کی موت آگئی اور میں اُس کے لیے بہتری کی امید کرتا ہوں۔ پھر جسم کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدفن میں عثمان کو دفن کر کے اُنکے سر حائے پھر رکھا اور فرمایا کہ میں نے تجھے لوگوں کا امام بنایا اور یہ بڑی بزرگی ہے اور تجھے ایک خواب کے جو اُنکے بارہ میں دیکھا گیا تھا اُسکی تعبیر میں فرمایا کہ یہ اسکے اعمال صالحہ ہیں۔ غرض کہ مقصود یہ تھا کہ کوئی شخص اپنے قیاس سے بدون قطعی علم کے اللہ تعالیٰ کے علم غیب میں جرأت نہ کرے اور امید کرنا صحیح ہے۔ شیخ امام ابن کثیر رحمہ اللہ نے لکھا کہ اسی آیت کریمہ سے استدلال کیا گیا ہے کہ عبادت مثل ناز وغیرہ کے آدمی پر واجب رہتی ہے جب تک اُسکی عقل ثابت ہو پس اپنی حالت کے موافق ناز پڑھے چنانچہ صحیح بخاری میں عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ناز پڑھو کھڑے ہو کر پھر اگر قدرت نہ تو بیٹھ کر پھر اگر نہ ہو تو کرٹ سے۔ یہی سے استدلال کیا گیا کہ بعض محدثین نے جو یقین کے معنی معرفت کے لیے ہیں کہ جب بدیہ معرفت پہنچے تو آدمی سے تکلیف شرعی ساقط ہو جاتی ہے تو یہ قول غلط اور کفر و ضلال ہے اور کمال جمالت پر مبنی ہے کہ نبی و علیہم السلام سب سے زیادہ عارف و اعلم تھے اور جو اسکے سب سے زیادہ عبادت پر قائم تھے اور تا وقت موت تک کاموں کی ترتیب پر مستقیم تھے بلکہ مراد یہاں یقین سے فقط موت کے معنی ہیں کذلک تفسیر لفظ اور واحدی نے جماعت مفسرین سے موت کی تفسیر نقل کی اور توجیہ یہ لکھی کہ موت یقینی واقع ہونے والی ہے اس میں کسی کو شک نہیں ہے اور ابوحیان نے کہا کہ موت کے ناموں میں سے ایک یقین ہے اور موت آتے پر شک ہر طرح کا نائل ہو جاتا ہے اور عبادت کا انتہا وقت موت تک بیان کرنے میں اعلام ہے کہ عبادت کسی وقت موت سے پہلے ساقط نہ ہوگی یعنی جن شرائط کے ساتھ اوکنا چاہیے جب شرائط موجود ہوں تو ساقط نہ ہوگی ومن اللہ تعالیٰ التوفیق۔

فی العرائس قولہ فاصنع الصلح الجمیل۔ یہ ہفت ہوتا ہے کہ تقدیر انزل کو بعینت شہود غیب دیکھے جو صفت سرور و اسباب کو عمل میں لاوے اور حال میں رجوع یکن ہو اور جو کچھ بواسطہ جاری ہوں امر الکی و شہیت پر راجع کرے۔ من از حق شناسم نہ از غم و زید۔ ایسی صورت میں واسطہ ساقط ہوئے سلامت کسی پر نہ کرے گا اور ہر بند تقدیر پر کو محبت و شفقت ہوگی چنانچہ دلالت کرتا ہے اس پر قولہ ان ربک ہو الخلاق العظیم۔ اس سے اشارت اور تسلیم کی کہ قوم سے جو انکار و ایذا و ستم و ستم و ستم ہوئے وہ قوم اپنے خالق محیط قاہر کی مخلوق ہو اور مقصود تربیت ہے کہ اولو العزم کے مرتبہ ہو چکا یا جاوے اور وہی خوب جانتا ہے جو اُس نے مقدر کیا اور تجھے علم عطا کیا۔ اور اس میں دیکھا یا ہے کہ تیرا خلق عظیم نمونہ اوصاف پاک

حضرت خالق علیم ہووے کہ غفور کرم سے امت والوں سے تجاوز ہو۔ عمرو بن دینار نے بواسطہ محمد بن المنفیع کے حضرت علی اکرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ حضرت جبریل یہ کہ بلا اعتبار کے رضا مند ہو بعض نے کہا کہ جی میں ملامت ہو اور بعد کو کہ نہ رہے ویسا ہی حال ہو جیسا پہلے تھا اور نعمت الہیہ دوسرا زنی تمامہ والوں کو ہوتا ہو لکھا قال لغاے ولقد اتیناک سبعاً من المثانی الایہ ظاہر تفسیر تو گزر چکی اور اس میں اشارت ہو کہ تجھ کو خلعت سبع مثانی عطا ہوئی ہو یعنی تیرا لباس صفات ہفتگانہ سے اس لیے ہوا کہ متعنت بخلق الہیہ ہو کر اپنی ملکوتی و جلالی و جمالی ہوا اور ایسی ہی قدسی و جسیم و عارف ذات صفات ہو۔ اور ایسا شخص اکملہ جمال ذات الوہیت ہوتا ہو میں ہو جانا ہو عالم علم لغاے وقادر بقدرت لغاے اور سمیع بسمع الہی ہو تکلم و بصیر بکلم و بصیر قدیم ہوتا ہو میں علم الہی سے گذشتہ و آئندہ کا علم حاصل کرتا ہو اور خواطر کی شہوات و حرکات دیکھتا اور تمام چیزوں کی اظہار دیکھتا ہو اور دل کی خطور کرنے والی چیزوں میں سے لوگوں کے دلی اسرار پر واقف ہوتا ہو اور ہر کام کو بارادہ الہی کرتا ہو اور دہائے مردگان سے ملکر اسکے واسطے انکو مدد دیتا ہو اور عالم کے اجسام کو غذا دیتا ہو اور اجسام کو حیات سے اور جس کسی کا دل کسی طرف مائل ہو وہ اس نعمت کی طرف متوجہ ہو کر باسوائے اسے انکھ اٹھا لے گا۔ اور لکھا کہ اوصاف باری لغاے مع مقابلات کے ہیں جیسے قدم و بقا اور جلال و جمال اور دیدار و محبت اور ربوبیت پس صفات اولے مع ان صفات سبعہ کے ملکر مثانی ہو گئیں پس مشاہدہ قدم و اسکے اتصاف سے تمام حادثات سے مجر ہو جائیگا اور مشاہدہ بقا و اسکے اتصاف سے مقام بیداری میں تنگ ہو گا اور مشاہدہ جلال و اتصاف سے وہ مسبب یعنی ہیبت الہی ہو جائیگا تمام آسمانوں و زمین میں۔ اور جمال کے مشاہدہ و اتصاف سے عاشق و جد قدم اور آئینہ حق براسے ظالم ہو گا۔ اور مشاہدہ دیدار و اتصاف سے شوق و محبت ازل میں غرق ہو گا اور مخلوق کے دلوں کے لیے محبوب ہو جائیگا۔ اور مشاہدہ صمدیت و اسکے اتصاف سے صمدانی ہو گا جسکا کھانا پینا مشاہدہ ہو اور صمدیت صحیح اہیت عند ربی لطیف یعنی یسینی۔ اسکے واسطے اشارت صریح ہو اور اسکی صفات میں سے یہ ہو گا کہ جو کوئی اسکو دیکھے اسکی بھوک و پیاس کو تشکین نہ ہو جائیگی۔ مشاہدہ ربوبیت و اسکے اتصاف سے حق عزوجل کے ملک و بندوں میں متصرف ہو جاتا ہو تو نے حدیث صحیح میں نہیں دیکھا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی درخت نے کس طرح تعمیل کی کہ دور سے عباس چلا آیا اور جس حالت میں کہ آپ قضاے حاجت کے واسطے بیٹھتے درختوں نے پردہ کر لیا۔ اور بطور معجزات کے قرشق ہوا اور درختوں نے حاضر ہو کر گو اہی دی اور یہی تھا کہ درخت و پتھر آپ کو سلام و سجدہ کرتے اور اونٹ جانور بھی چٹانچر احادیث و آیات اس میں صریح ہیں مانند قولہ و سخرنا مع داؤد و الجبال الایہ پس اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان صفات قدیمہ مثانیہ کے انوار سے مخصوص فرمایا تھا اور قرآن عظیم اس پر زیادہ کیا جیسے جمیع اسماء و نفوس و صفات سے خبر ویدی ہو جو آپ کو نہیں پہنچی ہیں کیونکہ جمیع صفات تو غیر متناہیہ ہیں پس قرآن شریف نے معرفت ذات و صفات سب کے علم و نور سے مشرف کیا اور عظمت قرآن پاک کی عظمت متکلم عزوجل ہو اور اللہ تعالیٰ نے خود اپنی عظمت سے کلام فرمایا براہ عظمت ذات اور اسکی عظمت سے یہ کہ قرآن مجید کے حروف میں سے ہر حرف کے نیچے علوم ازلیہ ابدیہ کا ایک سمندر ہو اور کلمات الہی کو کوئی چیز مخلوقات میں سے نہیں احاطہ کر سکتی ہو اور واضح ہو کہ مثانی کی صفت یوں بھی مفہوم ہو کہ ہر صفت کے لیے صفات سے ثانی از عنایت الذات ہو یہ صفت ثانی الذات اور ذات ثانی الصفات ہو لکن کچھ افتراق و اجتماع کی راہ سے نہیں ہو یعنی یہ امر قیاس بشری سے باہر ہو یہ نہیں ہو کہ ذات و صفات دونوں علیحدہ دو میں اور با اسم مجتمع ہیں بلکہ وہ واحد ہی طرح سے اور وہ ہر فرقہ و جمع سے پاک ہو بلکہ وحدت کو بھی وہاں دخل نہیں ہو اسی واسطے کہا جاتا ہو کہ توحید یکلمہ لا الہ الا اللہ اور وہی ہو لیکن ضمیر و مرجع کسی امر کا وہاں اعتبار نہیں ہو کیونکہ یہ سب باتیں حادث ہیں اور قدیم ذات ان سب کی خالق ہو وہ پاک ہو مخلوق کی صفات و قیاس و گمان و وہم سے پس حاصل یہ ہو کہ یہاں اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر فضل منسب فرمایا کہ

معانی ذات و صفات و یدے اور معرفت ای بعد از انکہ خود ہی عارف مخلوق ہو گیا عرفان علی جو صفت متعالیہ سے ہو اسکا بار اپنے بندہ رسول کریم کو پہنایا اسی واسطے آنحضرت علیہ السلام نے کہا کہ جس نے مجھے دیکھا حق دیکھا اور مردی ہو کہ جس نے مجھے پہچانا حق پہچانا۔ واضح ہو کہ قرآن عظیم تعلیم شان ربوبیت ہے جس سے حقائق کی معرفت دی اور علوم غیب سے سرفراز فرمایا احکام عبودیت تعلیم کیے (مترجم) کہتا ہو کہ غیب سے یہاں وہ حقائق مراد ہیں جنہر لوگ آگاہ نہیں ہو سکتے ہیں اور جہانک الدنیا نے سب سے اعلیٰ و افضل جہاں اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم فرمایا اور کلی علم غیب غیر متناہی ہو وہ سولے حق عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہو اور حقیقت سے آگاہ کر دیا وہ جسکو آگاہ کیا انکی نسبت علم غیب نہیں رہا۔ شیخ نے لکھا کہ زیادہ دقیق اشارہ اس میں یہ ہو کہ سبع مثانی ہی صفات قائمہ ہیں اور تاثیر انکی ازراہ انصاف ہو کہ قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں انکا اثر ظہور ہوا گویا وہ مظهر کامل سبع صفات کے ہوئے کیونکہ وہ عالم قادر سبع بضر متکلم مزید حی القیوم ہو اور یہ صفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ان صفات قائمہ بالذات سے موالید ہیں جو ہر طرح کی علت و اسکی تاثیر سے پاک ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا ہو تو نے نہیں دیکھا کہ حدیث قرب النوافل میں آیا ہو کہ جب بندہ کو محبوب کر لیا تو خود ہی اسکی سبع و بصروسان و دست ہوتا ہو اور معنی اسکے یہی ہیں جو مذکور ہوئے اور اللہ تعالیٰ حلول و اتصال اور ہر طرح کے خیال و تشبیہ سے پاک ہو اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اللہ خلق آدم علی صورۃ۔ اور در صورتیکہ ظاہر کلام سے یہ معنی ہوں کہ آدم کو اسکی صورت پر پیدا کیا تو یہ تصویر مبداء اش اکہی بر وجہ کامل ہو جس میں آٹھ صفات پاک کے ظاہر ہیں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ قرآن عظیم کے ساتھ صفات عامہ خاصہ کا اشارہ ہو یعنی صفات عامہ و خاصہ سے آگاہ فرمایا اور قرآن عظیم سے معانی صفات عامہ و خاصہ کے ظاہر فرمائے جس سے تو صفات کے دیدار محب مشتاق دیدار صفات خاصہ ہوا جو قشامہ ہیں کیونکہ وہی معدن جمال و جلال ہیں اور تو بواسطہ صفات عامہ کے تمام حادثات سے خالص ہویت کے لیے منفرد ہو گیا۔ اور ظاہر اہمیت سے سبع مثانی یعنی چودہ خصال عطا فرمائی مثل رحمت و شفقت و عقود و صفح و کرم و ظرافت و لطافت و حسن و جمال و ہدایت و حیا و وسخا و وفاء و دلالت و نبوت و رسالت۔ اور اسی کے مانند علی بن موسیٰ الرضا نے بواسطہ اپنے والد ماجد جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کیا ہو اور اس میں مودت و شفقت و الفت و نعم و سکینت مذکور ہو اور کہا کہ قرآن عظیم میں اہم عظم ہو۔ بجز حب نعمت عظیم و یدری تو تمام جہاں اول و آخر اپنے حبیب کی نظر میں خوار کر دیا ہیں معنی کہ پیر و ان طریقہ حبیب صلی اللہ علیہ وسلم اسوقت صادق ہونگے کہ اسی شان پر ہوں فقال فرجہ لہ لہن جنیک الی ما متعنا بہ ازواجنا منہم۔ یعنی اے صاحب اوصاف مزبورہ جس میں یہ معانی عظیمہ و صفات ربانیہ ہوں تجھے لائق نہیں ہو سکتا کہ اصناف اہل دنیا کی طرف نظر کرے جو اللہ تعالیٰ سے غافل اور فانیات میں مشغول ہیں کیونکہ کسب سے متعلق خود ہیچ ہو۔ دنیا ہیچ است و کا دنیا ہیچ + بہت صحیح و بلند ایسی نابود چیز سے متعلق نہیں ہوتی اور یہ اشارہ ہو کہ فطرت نفسانی اپنی خلقت میں شہوات کے واسطے مجہول ہو جانا ہے ہر حال میں شہوت اس میں رہتی ہیں اگر ظاہر ہوں تو غنی ہوتی ہیں پس سلامت قلب و نعمت دائمی کے ساتھ سولے حق عزوجل کے غیر کی طرف نظر نہیں ہوتی اور اس مقام میں اہل اخلاص کو خطر اور یہ محل امتحان ہو اور عارف تو اسولے حق تعالیٰ کے دوسرے واسطے سے مشاہدہ میں بھی خطر رکھتا ہو کیونکہ خالص مشاہدہ وہ ہو جو واسطے سے خالی ہو پس خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ السلام کے آخر کلام پر نظر صحیح ہو کہ الی وجہ و ہی للذی فطر السموات الایہ۔ اور اول کلام انکا مقام حشر ہو اور آخر کلام افراد قدم از حدوت ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فضل عظیم ظاہر فرمایا کہ آپ کا اول مقام وہ رکھا جو خلیل علیہ السلام کا آخر مقام تھا اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وجہ سے بھی چشم پوشی فرمائی پس اللہ تعالیٰ نے وصف فرمایا کہ از اغ البصر واطفی۔ اور حدیث میں مروی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

جب اہل دنیا کے اموال دیکھتے تو آستین سے اکھین بند کر لیتے یعنی لوگوں کی تعلیم کے واسطے اور کہتے کہ میرے رب نے مجھے ایسا ہی حکم دیا ہے جس پر غیر کی طرف سے ہمت پھیر لینے میں مزید تاکید فرمائی بقولہ تعالیٰ ولا تحزن علیہم۔ اور شاید کہ عالم تقدیر میں نظر ہشیت آہیہ ہو پس کافرون پر جن گویا ہشیت سے ناموافقت ہو کہ غیروں کی طرف نظر ہو پھر ہنگام نخلصین کے واسطے خلق عظیم استعمال کرنے کا حکم فرمایا بقولہ وخفض جناحک للمؤمنین اور اس میں لطیف اشارہ ہو کہ لوگ تیرے بازو سے رحمت کے سایہ میں پرورش پاتے ہیں اور تیرا بازو سے ہمت دونوں جہان سے بلند ہو کر تمام قاب قوسین اور اس نے تک پہنچا ہو کیونکہ چھ ربوبیت قیومیہ میں تو اس درجہ سے بازو کو اہل عبودیت کے واسطے سایہ ہما کر دے کہ تیری جناح رسالت تک بقوت بازو سے ربوبیت پرواز کریں اور یہ بلبل گلستان قدس تیرے گل کے عشق میں اپنے مقام تک واصل ہوں پس تیری متابعت و ہمت سے مقامات شریفہ و دلائل رفیعہ پائیں اور باوجود اسکے تیرا کلام براہ کمال نہ ہو لیکن یوں ہو کہ جیسے تو مقام عبودیت میں ہو۔ و قتل اسے انا النذیر المبین۔ میں از جانب ربوبیت کچھ نہیں ہوں بلکہ تمہارے مثل بشر ہوں مجھے وحی بھی جاتی ہے پس وحی کی راہ سے میں کو عظیم جلال الہی و قہر کبریاور پی سے آگاہ کرتا ہوں اور میں تم کو اسکے فراق کے دردناک عذاب سے متنبہ کرتا ہوں میں شاہد ہوں اور اس نے انوار عزت و جلال و جمال سے مجھے لباس دیا کہ مجھ سے تمکو سب جرات باہر دھکلا دیے اور تم نے معائنہ کر لیا۔ بعض مشائخ نے قولہ لا تمدن عینیک۔ میں کہا کہ غیرت قدم نے حبیب الہی کو نہ چاہا کہ سوائے اسکے دو جہان میں سے کسی چیز کی طرف نظر اٹھاوے اور ایک دم غافل ہو کیونکہ اس تمنع سے کچھ حاصل نہیں ہو اور چاہا کہ اسکے اوقات حیات مصروف بکمال عروج ہوں اور شیخ یوسف بن اسحٰب نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نذر مہین کی خبر دینے کا حکم دیا کہ میں سفیر عظیم الشان و مبین نشان بے نشان بشارتی بیان ہوں۔ قولہ ربک لنساہنم اجمعین عما کانوا یعلمون۔ ظاہر تفسیر میں جن لوگوں سے سوال ہو گا وہ تو ظاہر ہیں اور یہ بھی ظاہر ہو کہ والذین آمنوا اشد حباً لہ۔ پس اشد محبت کے دعوے میں قیس مجنوں سے کہی لائق سوال ہو پھر کہی نہ تو ادب باطن و روحی کے دونوں درجات جو قیاس سے باہر ہیں قابل سوال ہیں اور حق عزوجل کو کچھ حاجت نہیں کہ اپنے اہل معرفت سے اُنکے اعمال کا سوال کرے لیکن انکو آگاہ فرما دیا مقامات خطرات سے اور مہتوں کی کچی سے اور میلان طبعیت سے اور نفس و شیطان کے باریک کمروں سے تاکہ انکی عظمت کے سامنے حیا و شرم سے بانی ہو کر دریا بے خجالت میں فرق ہو جاویں اور یہ بھی مراد ہو کہ مشقت و مجاہدہ میں جو رنج و کلفت اخون نے اٹھائی اُسکی مواسات فرمائی جاوے کہ محل امتحان سے کیونکر چھوٹے۔ واسطیٰ ج نے کہا کہ انبیاء و اولیاء سے ذرہ برابر کا بھی سوال ہو گا کیونکہ اُنکے مراتب بلند و قربت ارجمند ہو اور عوام سے اسکا سوال ہو گا کیونکہ مصادر براسوار سے یہ لوگ در پڑے ہیں اور کہا کہ عوام اس چیز سے بھی غافل ہیں جس سے اہل الحق سے سوال ہو گا انا بجلہ حرکات اطراف و خطرات قلب جو ہیں اسرار میں مشرب جسم کہنا ہو کہ اسی قیل سے ہو جو حضرت یوسف علیہ السلام کو واقع ہوا کہ قیدی ساقی سے کہا تھا کہ اذکر نے عند ربک۔ بادشاہ سے میرا حال بیان کرنا۔ اتنی بات پر سات سال قید میں رکھے گئے حالانکہ قید ہونے کی درخواست خود کی تھی اور اس میں بھی یہ فتنہ ہوا کہ قید سے گھبرا کر اپنی درخواست کی فائزہ شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اہل حقائق سے سخت سوال یہ بھی ہو گا جو اخون نے عوام کے سامنے دعویٰ ظاہر کیا یا ایسے طور پر ظاہر ہوئے جس سے لباس فریب ہو۔ اور مجھے خبر ہو چکی کہ بعض اہل اللہ نے اپنے پیٹھے شاگرد و مرید سے فرمایا کہ خبردار ہو یہ دعوں سے کہ اللہ تعالیٰ تم سے اسکا سوال فرما دیا گا۔ مرید بندہ خالص تھا اُنکا کہا کہ یا شیخ اگر مجھے یقین ہو جاوے کہ رب العزۃ مجھ سے قیامت میں کلام فرما دیا اور ایسا مجھ سے سوال فرما دیا تو مجھ سے علم ہوا کہ نہ ہو سکتا سوائے ایسے ہی دعوں کے اور کیا میں اس لائق ہوں کہ حق عزوجل سے مخاطبہ میں شمار ہوں اور اُنکی حضور میں حاضر کیا جاؤں۔ یہ کہا اور اگر کر جان بحق تسلیم ہوا۔ مشرب جسم کہنا ہو حدیث صحیح

میں ہو کہ جو کوئی ایسی بات کا دعویٰ کرے جو ایمین نہیں ہو تو ایسے شخص کے مانند جو قریب کا جوڑا پہنے ہو۔ قولہ ولقد علم الکملی قولہ فی الساجدین
 اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی مواسات فرمائی بعوض اسکے جو اعداء سے سنا۔ اور اشارت ہو کہ تو ہمارے روبرو مقام
 عزت میں ہو جو کچھ جاہل لوگ جہالت سے نشان کبرائی کہتے ہیں اسکے اٹھانے سے تیرا سینہ پھٹتا ہوتا ہے یعنی کلمات جہال کے لائق تبسیع شان
 کبرائی نہیں ہیں پس تو ہماری تبسیع بیان کرنا چاہے اسکے کیونکہ تو ہی اس لائق ہو سوائے تیرے کفار جہال اس لائق نہیں بنائے گئے ہیں اور ساجدین
 کہ بوضعت معلوم تھے دیدار قرب نصیب ہو اور مشاہدہ جہال کے استغراق میں ضیق الصدر سے بچا دے۔ معربہ کتباً ہو کہ مفاد اس کلام کا
 یہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنگدلی اپنے نفس کے واسطے نہ تھی اور حدیث میں بھی آپ کے شامل کریمہ داخل غفیمہ میں سے بیان ہوا ہے
 کہ کبھی اپنے واسطے انتقام نہ چاہتے اور عفو کرتے اور کعبیدہ نہوتے لیکن اللہ تعالیٰ کی شان میں اگر گستاخی دے ادبی دیکھتے تو غضب میں
 آجاتے تھے اور تمام فضائل کا احاطہ محال ہو فافهم۔ خلاصہ یہ کہ جب ناز و سجدہ میں دیدار بیچون و چہرہ حضرت کبریا رحل ہوگا تو ضیق صدر
 جاتا رہیگا۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تنگدلی ان کا فردن کے قول سے ہو کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں شریک مثل نہیں دیکھتے ہیں پاک ہو
 اللہ تعالیٰ سب ایسی نالائق باتوں سے پس حکم دیا کہ تو ہماری پاکی بیان کر تیرا ضیق الصدر کھل جائیگا کہ تیری زبان پاک بیل بوستان نزل
 اور اسطے نزل قدس کا طائر فرخ ہو۔ بعض نے کہا کہ ضیق انکی طرف رجوع کرتے ہیں ہو تو ہماری تبسیع کی طرف رجوع کر کے انفتاح مشاہدہ ہو
 واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ایمین ان علماء کے لیے بھی مواسات ہو چکے ساتھ اہل الفسق و اہل حسد کر کے انکے حق میں بدگوئی کرتے ہیں
 اور علماء کو حکم ہی کہ متابعت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سب کی تبسیع میں مشغول ہوں۔ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت میں
 صدر فرمایا اور قلب نہیں فرمایا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محل شہود میں تھے اور سوائے لقاء الہی کے مومن کو راحت نہیں اور لقاء
 الہی کے ساتھ پھر کچھ وحشت نہیں ہوتی ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو خالص عبودیت کا جو پاک ازکدورت مخلوقات ہو حکم دیا بقولہ
 واعبد ربک حتی یاتیک البقین۔ یقین سے ہر تفسیر میں مراد موت ہو کہ تاموت عبادت پر قیام ہو اور اشارت بحقیقت وہ کمال کامل و مشاہدہ
 صرف ہو کہ فنا سے حدوث و بقا کے حقیقی وہی ہو پس جب حقیقت دیدار و مشاہدہ ازل میں داخل ہوا اور سیر الابد میں استغراق ہوا تو ظاہری
 رسوم کی حفاظت بقبضہ قدرت الہیہ ہو کما قال یقلبک فی الساجدین۔ اور مقام شاہدہ میں عبادت کی طرف شغل ہونا ترک ادب ہو اور
 ہم نے اس بیان سے یہ ارادہ نہیں کیا کہ اہل معرفت کی گردن سے عبودیت کا طوق نکل جاتا ہو بلکہ ہماری مراد یہ ہے کہ عادت نے جب حق غرض کی
 مشاہدہ پایا تو انکی شان میں ایسے جذب میں ہو جاتا ہو کہ صرف حق اسکا مطلوب ہو اور وہاں یہ بھی غرض محبوب ہو اور شغل اسکو کسی اور طرف نہیں
 ہوتا مگر حق غرض کی بقا کے حقیقی سے اسکو بقا ہوتی ہو تو وہ طاعات میں بدرجہا تمام اقسام سے بڑھا ہوا ہوتا ہو اور اس سے بڑھ کر درجہ عبادت
 کرنے والے کو نہیں ہو سکتا کہ اس حالت میں اسکو متابعت و طاعت مراد حق غرض کی لیاقت پوری ہوئی جس میں سوائے خلوص کے کچھ
 دخل نہیں ہو اور یہ البتہ ممکن ہو بعض اہل جذب اس استغراق میں ظاہری رسوم کے ادا کرنے پر قدرت نہ دے جاوین جسے کہ طعام و شرب
 وغیرہ پر بھی تو ایسی شکر کی حالت میں جب تک یہ حالت ہو معذور ہیں اور بعد اسکے اس پر عبودیت کے اوقات کی حفاظت تادم موت لازم ہو اور یہ
 شہداء پران بندگان خاص کا جو جنکو تکلیف عطا ہوئی ہو۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اوقات میں غیر کا ملاحظہ نہو یہاں تک کہ یقین آجاوے
 کہ تمام رویت و جذبہ از حق غرض محال ہو۔ فارسیں رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ مرتبہ ہو جاتا ہو کہ یقین آجاتا ہو کہ حق عبادت الہی غرض محال نہیں
 ادا کر سکتا۔ یہ بھی فارسیں رحمہ اللہ نے اشارہ کیا کہ جس نے معبود غرض محال کو دیکھا وہ عبادت سے ساقط ہوا اور جس نے عبادت کو دیکھا وہ

معبود سے ساقط ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ مراد شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ اگر کسی کی نظر اپنی عبادت کے افعال اور انکی تحسین پر ہو تو یہ شخص خلوص سے ساقط و عجیب میں گرفتار ہو اور معبود و عزوجل سے ساقط ہو اور اگر اپنی عبادت کو بیچ و نابود سمجھے اور یہ بھی جانے کہ عبادت مجھ سے ناممکن ہے تو اس نے شان معبود کی درگاہ میں اپنی عاجزی سے جگہ پائی اور خلاصہ یہ ہے کہ بندہ کو لازم ہے کہ جس طرح فرائض و واجبات و سنن و مستحبات کا حکم ہو انہیں پوری کوشش کر کے عبادت پر قیام کرے اور پھر سمجھے کہ یہ سب میرے افعال ہیں اور میرے افعال ہرگز انکی جناب میں لائق نہیں ہو سکتے پس تمنا اور استدعا اسکی رضا و عبودیت کی اشی سے رکھے واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ حسین رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہاں تک کہ یقین ہو جاوے کہ کوئی حق تعالیٰ جل شانہ کی عبودیت انکی شان کے لائق نہیں کر سکتا ہے نہ ابتداء میں اور نہ انتہا میں۔ پس لاچار عاجزی سے تضرع و الحاح عفو و تقصیرات کرے۔ شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے برگزیدہ نیک خالص بندوں کو حکم دیا کہ انکو دنیا سے سوائے اس حال کے نہیں نکالے گا کہ طوق عبودیت انکی گردنوں میں ہو اور لباس خدمت انکے بدن پر ہو اسی واسطے اپنے خلق کے سردار اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا تھے۔ یا نیک الیقین۔ شیخ حسین نے کہا کہ عبودیت تمام و کمال شریعت ہی اور ربوبیت تمام و کمال حقیقت ہو۔ شیخ استادا رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ادب سے قائم ہو فرض عبودیت میں ہمہ تن خدمت ہو کر یہاں تک کہ تجھ کو اٹھا لیا جاوے اور مسند قرب پر جگہ دی جاوے اور جگہ وصال سے شرافت عطا ہو اور کہا جاتا ہو کہ التزام شرائط عبودیت اسوقت تک لازم ہے کہ قید سے آزاد ہو و اللہ اعلم

سورة النحل مائة وثمان وعشرون آية

سورة النحل میں نخل یعنی شہد کی مکھی کے ساتھ شان الہی عزوجل بھی مذکور ہے اور اس میں ایک سو اٹھائیس آیات ہیں۔ اور حسن و عطاء و عکرمہ و جابر کے قول میں یہ سورہ مکہ کی ہے اور ابو الزہر اور ابن عباس سے مروی ہے کہ سب مکہ میں نازل ہوئی سوائے اسکے آخر کی تین آیات کے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُحد سے واپس ہوئے ہیں تب وہی نازل ہوئی ہیں یعنی قولہ ولا تشعروا بعد اللہ شئنا فليلا اسے قولہ تعلمون۔ اور قتادہ نے کہا کہ لکھیہ سوائے پانچ آیات کے اور وہی قولہ والذین باحسروا فی الدین بعد ما ظلموا۔ اور قولہ ثم ان ربک للذین باحسروا من بعد ما فتوا۔ اور قولہ ان عاقبتهم فاقبوا سے آخر سورہ تک۔ اور مقاتل رحمہ اللہ تعالیٰ نے قول من کفر باللہ من بعد اياته الا یہ اور ضرب اللہ مثلا قریۃ۔ انکو بھی استثنا میں لے لیا ہے۔ اور بعض نے اسکو مدنیہ کہا اور ضعیف ہے واللہ اعلم اور اس سورہ کو سورة النعم بھی اسوجہ سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نعمتوں کا شمار شرما یا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بہت بخشنے والا مہربان ہے

اِنِّیْ اَمْرًا لِلّٰہِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ سُبْحٰنَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُوْنَ ۝ یَنْزِلُ الْمَلٰٓئِکَةُ بِالرُّوحِ اِلٰی

اگیا حکم اللہ کا سو تم لوگ اسکے جلدی مت کرو وہ پاک ہے اور برتر ہے ہر اس چیز سے جسکو تم اسکا شریک بناتے ہو اتنا تا ہی اللہ تعالیٰ فرشتوں کو وحی کے

مِنْ أَمْرِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُكَ أَنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا

اپنے حکم سے جس شخص پر چاہتا ہوں اپنے بندوں میں سے یہ کہ تم ڈر سنا داس بات کا کہ نہیں ہر کوئی معبود مگر میں

فَاتَّقُوا اللَّهَ

سو تم اس سے ڈرو

آئی اَمْرُ اللہ اگیا حکم اللہ تعالیٰ کا۔ بعض نے کہا کہ حکم سے مراد مشرکوں پر جہاد کا اور اس کے مقہور ہونے کا حکم آیا لیکن ضعیف ہے کیونکہ فرمایا۔ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ تم اسکی جلدی مت کرو یعنی اسکے واقع ہونے میں جلدی مت کرو۔ اور ظاہر ہے کہ مشرکین جہاد کے لیے جلدی نہیں کرتے تھے ہیں اس وجہ سے کہ امر اللہ سے مراد قیامت ہے اور یہی جمہور مشیرین کا قول ہے اور شیخ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی کو ذکر کیا کیونکہ مشرک لوگ قیامت سے منکر اور طعن سے کہتے کہ کہاں ہو گئے لہذا قال تعالیٰ لِيَسْتَعِجِلَ بِهِ الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بہا والذین امنوا یستعجلون منہما یعنی جلدی مانگتے ہیں قیامت کو وہ لوگ جو اس پر ایمان نہیں لائے اور جو ایمان لائے ہیں وہ اس سے ڈرتے ہیں۔ یہی یہ بات کہ آئی فعل ماضی مجزئہ اگیا اور قیامت ابھی واقع نہیں ہوئی تو قیامت کیونکہ مراد ہوا اسکا جواب ایک یہ ہے کہ بلاغت میں بیان ہوا کہ جو چیز قطعی واقع ہونے والی ہو اسکو بصیغہ ماضی تعبیر کرنے سے جزم و یقین دیا جاتا ہے چونکہ قیامت لامحالہ واقع ہوگی اسکو بوجہ قریب ہونے اور قطعی ہونے کے ماضی سے تعبیر کی جیسے حدیث میں لوگوں کو نصیحت میں کہا کہ جارا موت بانیہ یعنی آگئی موت مع اپنے سکرات وغیرہ کے یعنی آئی جاؤ۔ اور جیسے قولہ تعالیٰ اقرب الساعۃ والنشق القمر۔ پس ہو گئی قیامت۔ قولہ اقرب للناس حساب۔ پس ہو گیا لوگوں سے انکاحساب یعنی قیامت۔ اور دوسرا یہ ہے کہ امر اللہ حکم الہی ہو پس قیامت کا حکم الہی تو قرآن پاک میں اگیا یعنی بہت نزدیک ہے جیسے سارا دن گزر کر قریب غروب کے آفتاب ہوتا ہے اور قیامت اپنے قریب وقت میں واقع ہوگی اسی واسطے جب یہ آیت اُتری تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھی گیا ہوں اس حال سے کہ قیامت میرے ساتھیوں پر اپنی دونوں انگلیاں کلمہ کی اور بیچ والی ملائین۔ یہ حدیث صحیحین میں سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ قیامت آنے سے اسکے ابتدائی آثار واقع ہونا مراد ہے اور مترجم کو اس تکلف کی ضرورت ظاہر نہیں ہوتی بلکہ آثار قیامت نوسب واقع نہیں ہوئے ہیں وہ تو بالکل وقوع تک قریب ہونے کے ہیں چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ابن ابی حاتم نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے نزدیک تم پر مغرب سے ایک ٹکڑا برسیا کا ظاہر ہوگا بقدر دُھال کے پھر وہ برابر آسمان کو بلند ہوتا جائیگا پھر آسمان سے ایک بکار نے والا پکارے گا کہ یا ایہا الناس یعنی اے لوگو پس لوگ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہونگے کہ کیا تم نے کچھ سنا تو بعض کہیں گے کہ ہاں ہم نے تو سنا اور بعض آسمان شک کرینگے پھر دوبارہ آواز دیگا کہ اے لوگو پھر آسمان متوجہ ہونگے کہ کیا تم نے کچھ سنا پس بعض کہیں گے کہ ہاں ہم نے سنا پھر تیسری بار آواز دیگا کہ اے لوگو اتی امر اللہ فلا تستعجلوہ۔ یعنی اگیا امر الہی سو جلدی مت مانگو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اٹھائی جیکے قبضہ میں میری جان ہے کہ دو آدمی اپنے درمیان کپڑا بچھیلانے ہوئے ہوں گے سو کبھی اسکو تیرے نہیں کرینگے اور آدمی اپنا حوض درست کرے گا مگر آسمان سے کچھ نہ پینے پاویگا اور آدمی نے اپنی اونٹنی کا دو دو دوا ہوگا سو اسکو کبھی نہ پینے پاویگا اور فرمایا کہ لوگ مشغول ہو جاویں گے۔ مترجم کہتا ہے کہ شاید اس قدر جلد قیامت قائم ہو جاوے گی یا ایسے آثار ظاہر اور واقع ہونگے کہ کسی کو کسی کام کی مطلق فرصت نہ ملیگی اور معنی اول اظہر ہے کیونکہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ دو آدمی بازار میں کپڑا خرید و فروخت کرنے ہوئے وہ اسی طرح انکے ہاتھوں میں رہ جاویگا کہ ٹھور کے پھونکے جانے سے سب رجاوینگے۔ قال المترجم قدرت حضرت

خالق عزوجل پر نہایت واضح و بدہی ظاہر و شہیم دیدہ پس قیامت سے انکار بلکہ حق عزوجل سے انکار نہایت بعید ہو۔ سُبْحَانَہٗ
وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ وہ نہت ہی پاک ہو اور نہایت اعلیٰ ہی ہر ایسی چیز سے جو اسکے ساتھ شرک کرتے ہیں۔ آدمی میں یہ بھی بڑا بزرگ
کہ اپنے آپ کو خالق و ہر کام کا کرنے والا سمجھتا ہو بلکہ حق یہی کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے آدمی کی مرادات و مقاصد پیدا کر دیتا ہو۔ اور اس سے
یہ مت سمجھو کہ آدمی مثل پتھر کے مجبور ہو یا آدمی اپنے کام کی تدبیر کرے بلکہ مقصود یہ ہو کہ جہالت چھوڑ دے کیونکہ وہ سخت جاہل ہو کہ لا یعنی چیزیں
کے پیچھے اسقدر غافل ہو کہ انکی سمجھ و بوجھ جاتی رہی ہو اور اپنے خالق جل شانہ کو نہیں پہچانتا اور اپنے آغاز و انجام سے بالکل غافل ہو حالانکہ حق سبحانہ تعالیٰ
نے اپنے خاص بندوں میں سے اپنے اختیار و قدرت سے اپنے علم قدیم میں جہان سب کو مخلوق فرمایا انہیں رسول مقرر فرمائے اور انہیں وحی
نازل فرما کر عام مخلوق کو آگاہ کر دیا لکھا قال تعالیٰ یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَۃَ بِالرُّوحِ نَازِلٌ فَرَاتًا ہُوَ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق ملائکہ کو
روح کے ساتھ یعنی وحی کے ساتھ جو کہ مخلوق کے واسطے حیات و زندگی ہو کیونکہ جبکہ روح حاصل نہیں وہ درحقیقت مردہ ہو۔ ملائکہ سے
مراد حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں اور کریم کے واسطے لفظ جمع ارشاد فرمایا۔ اور روح سے مراد وحی ہی چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
مروی ہو اور ابن عباس نے یہ بھی فرمایا کہ روح ایک مخلوق ہو اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے اور روح کی صورت آدمیوں کی صورت
کے مثل ہوتی ہو بقولہ تعالیٰ یَوْمَ یَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِکَۃُ صَفًّا۔ ظاہر بیان مراد معنی اول میں پس حاصل یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نازل فرماتا ہو جبرئیل
وحی کے ساتھ۔ مِّنْ أَمْرِہٖ اپنے حکم سے یا روح جو اسکے حکم سے مخلوق ہو یا نازل فرماتا ہو اپنے حکم سے۔ عَلٰی مَنْ شِئْنَا۔ اَمْرٌ
مِّنْ عِبَادِہٖ اس شخص پر جسکو چاہتا ہو اپنے بندوں میں سے یعنی قیامت و قریب ہونے اور اللہ تعالیٰ جتنا کہ کی وحد نہایت
کا علم بذریعہ وحی الہی کے ہوا اور اللہ تعالیٰ اپنی وحی بذریعہ جبرئیل علیہ السلام کے جسپر چاہتا ہو نازل فرماتا ہو چنانچہ حضرت محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کو سرفراز فرمایا اور حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک بکثرت انبیاء پہلے بھیجے گئے اَنَّ اَنْتَذِرُ رُؤُوسًا نَازِلًا
اس حکم کے ساتھ کہ ڈرنا دو مشرکوں و کافروں کو۔ اِنَّہٗ لَا اِلَہَ اِلَّا اَنَا یہ کہ نہیں کوئی معبود مگر میں یعنی الوہیت فقط اللہ تعالیٰ
کے واسطے ہو۔ فَاتَّقُوْا سُوْتَمَ یَحْصِیْہٗ ذُرَّوْا سَبَاتٍ سے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرو یا انکی نافرمانی کرو پس آیت میں اصل توحید

عتقادی بتلاری اور اعمال طاہت بھی بتلادے

خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ ۝

اسنے پیدا کئے آسمان اور زمین حق کے ساتھ وہ پاک ہے اس سے جو شرک کرتے ہیں

پھر انکو دلیل بھی بتلائی بقولہ۔ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اُسی نے پیدا کیا آسمانوں و زمین کو حق کے ساتھ یعنی
یہ مخلوقات کچھ نظر بندی و باطل چیز نہیں ہو اور زمین سے ایک جی بھی کوئی شخص نہیں پیدا کر سکتا ہو تَعَالٰی عَمَّا یُشْرِکُوْنَ۔ وہ پاک بزرگ ہے
اس چیز سے جو شرک لاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ جب ایک بتی نہیں پیدا کر سکتے ہو تو ضرور انکا کوئی خالق ہوا اور انتہا یہ ہوگی کہ آخر میں ایک
خالق ان تمام مخلوقات سے باہر ہو گا جسکا کوئی پیدا کرنے والا نہیں ہو اور وہ سب سے اعلیٰ ہو اور کسی چیز کا محتاج نہ ہو کیونکہ جو محتاج
یا عاجز ہو اسکے اوپر کوئی ہونا چاہیے تو سب سے اعلیٰ وہ ہو آہیں کچھ احتیاج نہیں ہو اور جب کامل قوی قدرت والا ہو جو چاہے کرے تو
وہی پھر سب کا خالق ہو ایں جو کچھ شرک لاتے ہیں وہ اس جہالت کی وجہ سے ہو کہ اللہ تعالیٰ کو سب بات کا علیم یا ہر چیز پر قادر نہیں جانتے
بلکہ بیوقوفی سے نادان و عاجز سمجھتے ہیں حالانکہ وہی دانا اور سب قدرت والا ہو۔ فِی الْعَرٰسِ قَوْلُہٗ تَعَالٰی بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اتنی امر اس قدر غلاشتہ مجلوہ۔ امر الہی کے آنے میں اشارہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہے اور اس کا ارادہ بھی قدیم ہے اور علم بھی قدیم ہے اور ارادہ و علم میں وجود قائم تھا پس ستر ارادت نے وجود کو چاہا پس امر قدیم سے حق تعالیٰ نے وجود کو پیدا کر دیا پس امر الہی بغیر زمانہ و مکان کے واقع ہوا پس وجود ابوی ہوا بغیر سوال غیر انتظار و تعجیل کے پس امر اسکے ساتھ قائم اور مامور اسکے ساتھ معلق ہو اور جو ہونے والا ہو قلم پورا کر چکا پس اب سوال و طلبی و وزن ساقط ہیں کیونکہ یہ دونوں نے الحقیقت داخل امر ازل اور ایسے شخص کے صفات ہیں جو اللہ تعالیٰ کی معرفت سے جاہل ہے اور اس کا مرتبہ واقعہ نہیں ہے اور اگر حادث مخلوقات کی خواہش پر امر الہی آتا ہوتا تو یہ وحدانیت الہی میں بڑا نقص ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ اپنی ذات کی پاکی و خوبی بیان فرمائی بقولہ سبحانہ و تعالیٰ عما یشرکون۔ اسی شخص اس کو سمجھ لے کہ امر الہی صفت قدیمہ قائمہ ابدیہ ہے اور حق تعالیٰ تمام صفات قدیمہ ہی ظہور اس کا من حیث الغیب ہے اور ظہور اس کا از خود برائے خود از ازل تا ابد ہے پس امر الہی آنے کے کیا معنی ہیں درحالیکہ امر کا حکم دہندہ قدیم میں قدم سے ہو لیکن یہی کہ ظہور بارادہ واسطے قدیم کے وجود حادث کا ہوا پس استحال تو واسطے معنی غیر قائم کے ہے اور امر اس کا قبل وجود العالم کے قائم ہے اس میں اشارہ معرفت یہ ہے کہ جو شخص کہ رحمت الہی سے عارف صادق عاشق شاکر ہو وہ ہمیشہ جلدی چاہتا ہے کہ مقامات و واردات آوین اور شاہد مکتوف ہوں کیونکہ وہ لقاے الہی جل شانہ کے لیے شوق میں اپنے کو فنا کرنا چاہتا ہے اس کا بالاخص خاص ہے اور یہ خاصیت بلا سبب و بغیر علت آئی اور وہ پاک سبحانہ ازل میں اپنے ایسے بندوں کی لقا کا مشتاق تھا پس قبل وجود اولیاء کے انکو ولایت کے واسطے مخصوص کر دیا تو استحال کا کون موقع ہو۔ بعض مشائخ نے کہا کہ کیا تم نے کوئی امر بھی بدون اسکے حکم کے دیکھا ہے اور کیا سوائے اسکے ایجاد کرنے یا معدوم کرنے کے تم نے کوئی چیز دیکھی ہے پس فرحت کے واسطے جلدی مت کرو کیونکہ نصرت منوط بصبہ ہے۔ شیخ نصر آبادی نے کہا کہ حق تعالیٰ امور طرح طرح کے ہیں ایک حکم تو ظاہری عبادات رسوم کا ہو دوم امر باطنی دائمی مراعات کا ہے۔ سوم حکم قلب پر دائمی مراقبات کا ہے چارم امر اسرار کو ہمیشہ مشاہدات کا ہے پنجم امر روح کو دائمی حضور خلوات کا ہے۔ شیخ اسماعیل اور حمد اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اصحاب التوحید کی یہ شان ہوتی ہے کہ کسی امر کے لیے اپنے اختیار سے خواہش نہیں کرتے ہیں اس لیے کہ ان کے ارادے خواہش ساقط ہیں یعنی ان کی خواہش وہی حق عزوجل کی مشیت ہے جس طرح تقدیر جاری ہے اسی پر راضی ہیں پس ان کا خود کوئی اختیار نہیں ہے اور حق تعالیٰ کے امور حکمت بالغہ میں سے ہے کہ جو وہ چاہتا ہے جس طرح چاہتا ہے اپنے اولیاء کے دلوں میں الہام فرماتا ہے اور صریح دلیل اس پر قولہ تعالیٰ ان یوالا وحی یوحی۔ ہے اور اسی معنی میں فرمایا۔ قولہ تنزل الملائکۃ بالروح من امرہ آئینہ۔ لیکن مقامات وحی کے اقسام میں بعض وحی ذاتی ہے اور بعض وحی صفاتی اور بعض وحی فعلی اور اسی قسم سے ملتہ الملک ہے قول یہ اشارہ ہے جو حدیث میں وارد ہوا کہ ہر آدمی کے ساتھ ملتہ الملک و ملتہ الشیطان ہے اور غلامیہ یہ کہ ملتہ الشیطان تو اللہ تعالیٰ شریک کاری و نافرمانی ہے اور ملتہ الملک الہام خیر و طاعت ہے اور یہ الہام از قبیل وحی فعلی ہے فافہم۔ اور جس طرح جو وحی آئین سے آتی ہے وہ اہل دل کے مراتب قلبی کے اقسام پر ہو پس ایک وحی بمقام عبودیت ہے اور ایک وحی بطریق تمیز یعنی حق کو باطل سے شناخت کرنے میں ہے اور ایک یہ کہ مطرود ہونے کے خوف سے ہے اور ایک حصول وصال کی بشارت کے واسطے ہے اور ایک یہ اسرار کو عیوب نفس سے آگاہ کرنے کے لیے مع اسکے علاج کے اور شیطان کے مکار مدفع کرنے کے اور ایک عقل کو فکر سے تربیت کرنے کے لیے اور ایک قلب کو ذکر سے آراستہ کرنے کے لیے اور ایک اسرار باطن کو نور فراست سے منور کرنے کے لیے جو بارہ خبر غیب اس چیز کی ہے جو مقدرات میں سے ہونے والی ہے اور منور وہ دلون میں مختفی ہے اور خبر کشف عالم ملکوت سے ہے جو یا خبر از اختصاص ربانیہ از تجلی النوار ذات و صفات ہو پس اہل القلوب کو ملائکہ ان اسرار سے جو ہم نے بیان کیے ہیں موافق بتعداد اور درجات کے آگاہ کرتے ہیں اقوال و لیکن وحی انبیاء علیہم السلام اعلیٰ و اذوق ہے یا مخصوص وحی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بکبریات و وحی

جو احادیث سے ظاہر ہیں وہ سب اقسام ایسے نہیں ظاہر ہوئے کہ مخصوص ہوں البتہ قرآن مجید مخصوص ہے بلیل قولہ علیہ السلام وحی او حامد السد
الی فار جو ان اکون انا اکثر ہسم تابا یوم القیامۃ۔ یعنی مجھ پر جو وحی فرمائی اور تجھ کو دیا وہ وحی خالص ہے میں مراتب تنزیل کا لگاؤ نہیں ہو پس مجھے امید ہے
کہ سب پیغمبروں سے میرے اتباع زیادہ ہوں گے۔ مترجم کتاب کہ اس سے نیچے اشارہ لگایا کہ اس حدیث صحیح کا مطلب یہی ہے کہ دیگر انبیاء علیہم السلام
کو جو وحی پہنچی تھی وہ مراتب تنزیلات کے ساتھ تھی مثلاً توریت مکتوب عطا ہوئی اور یہ نہیں ہوا کہ وحی خالص ہو یعنی وہ کلام الہی صحیح بلا ریب ہی لیکن ظہور ہوا
براتب نزول ہو اور قرآن مجید خالص وحی ہو۔ شیخ نے لکھا کہ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نزل بہ الروح الامین علی قلبک۔ یعنی وحی قلبی
ہوئی اور اس سے معلوم ہو گیا کہ نزول خالص وحی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی فرمائی فافہم۔ شیخ نے لکھا کہ پھر وحی صفاتی کے بھی اقسام ہر مراتب
صفات ہیں اور لوح کو جس قدر سیر صفات میں میسر ہوئی اسی قدر حسب مراتب ہوتی ہو اور وحی ذاتی تو اسرار ہی کے ساتھ ہو کرتی ہو اور وہ ان
صفات کو تنزیل و افعال کو تغیر و رسوم کو محال و وسائل کا سقوط ہو جاتا۔ ان حدیث التبرائت از براہ سے مرہوتی ہو اور جو سر میں ہوتا ہو
وہ سراطن کے لیے ظاہر ہوتا ہی حدیث میں ہوا ان فی امی محمدین و امکی۔ عمر بن عمر۔ یعنی میری امت برگزیدہ میں ایسے بندے ہیں کہ حدیث
انہیں آتی ہو اور کلام ظہور کرتا ہو اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بھی انہیں بندوں میں سے ہے۔ پس محدث تو وہ ہے جس سے ملائکہ باتیں کرتے
ہیں اور مکمل وہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہو اور محدث سے بھی جائز ہو کہ اللہ تعالیٰ حدیث فرماوے۔ اقول حدیث میں روایت
محدث بدون تشدید ال ہو اور بظاہر شیخ نے اسکو تشدید لیا ہو اور تجھ کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی التجار کر کے اسرار سے واقف ہو
اور علما سے حدیث نے مخصوص کے موافق یہ معنی بیان کیے کہ امر حق انہیں احداث پاتا ہو پس کلام انکا کلام حق ہو اور فعل و ارادہ انکا فعل و ارادہ
حق ہو یعنی موافق ارادہ حق تعالیٰ کے کرنے کو کہتے ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اسی کا مؤید ہو کلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ واقفت
ربی فی ثلاث الحدیث یعنی میں نے اپنے رب سے تین باتوں میں موافقت پائی از اجلہ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر ہم لوگ مقام برہم کو
میلے بناتے پس نازل ہوا قولہ واتخذوا من مقام ابراہیم مصلی الایہ۔ تا آخر حدیث۔ اور بعض دیگر احادیث سے پانچ باتیں یا کم و بیش ظاہر ہوتی ہیں
اگرچہ اس روایت میں تین مذکور ہیں اور یہ تین باتیں وہ ہیں جنکے واسطے قرآن پاک میں حکم نازل ہوا فافہم۔ شیخ نے لکھا کہ قولہ بالروح من امرہ
یہاں روح سے مراد وحی ہو اور اسکو روح اس واسطے فرمایا کہ کلام الہی کا صدور از ذات پاک ہو اور وہ مکملین و محدثین کے دلوں کی حیات ہو اور
وہی مومنوں کے دلوں کے لیے حیات ہو لقولہ تعالیٰ و اولو عاکم لا یحکم۔ پس انکو زندہ فرماتا ہو اپنے علم سے کہ جہالت کی موت سے رہا ہو کر اولیاء کی
خبر دینے سے وحی کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں اور یہ وحی انکی توحید عظمت و کبریا کی کا وصف ہے جس سے انکے خیال و اوہام زائل ہو جاتے ہیں
چنانچہ فرمایا قولہ ان اخذوا ان لا الہ الا انا فالتقون۔ پس مخلوقات کو وہ بدتر انکی حالت و اسکا بد انجام سنا دیا گیا کہ جو سوائے اللہ تعالیٰ کے
دیگر بھی خیالی خطرات و اوہام سے انکے خیالات نے بنا رکھے تھے اور انکو ڈر سنا دیا جاوے کہ حق جل شانہ کی عظمت و کبریا کی سب کو محیط ہو
وہ ہر ایک کے خطرات و اوہام سے اگرچہ اسرار باطنی ہوں خوب آگاہ ہو۔ بعض مشائخ نے کہا کہ جو عالم کہ مخلوق کہ خوف و ڈر سناوے اور انکو
پرہیز کرنے کے لیے ناصح ہو وہ انبیاء علیہم السلام کی جگہ کھڑا ہوا تو کبھی اسکے امر سے محنت و بلا آویگی اور کبھی رحمت ہوگی پس ہر حالت میں صابر ہو
اور حکم الہی پر راضی رہے اور یہ ایسے عالم سے ممکن ہو جو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رجوع لایا اور اوقات کی محافظت رکھتا ہو اور ضائع نہ کرے
ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بندوں میں سے محدث وہ ہوتا ہے جس سے فرشتہ اسکی سراطن میں کلام کر کے اسکو خصائص وجود پر مطلع
کرے اور اسکی روح کے واسطے موت کی جانب گردن اٹھا کر تاکنے کا راستہ کھول دے۔ شیخ اُس تادرحہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ روح کا نزول

نبیاء علیہم السلام پر وحی ہوا اور بابت توحید میں سے محدثین کے اسرار پر ہو تو الہام و کرامت کے طریقہ پر اولیاء کے ولون پر ملائکہ کا نزول مسدود نہیں ہے لیکن انکو بطور وحی کے کلام کرنے کا حکم نہیں اور نہ کوئی ایسی وحی ہوتی ہو جسکا بطور رسالت ہو بچانا مخلوق پر لازم کیا گیا ہو۔ مگر جسم کہتا ہو کہ حکم تو یہ تھا ہے ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا تنزل علیہم الملائکہ ان لا یخافوا ولا تحزنوا آلاء یعنی جن بندوں نے کہا کہ رب ہمارا اللہ ہے پھر مضبوط جہے رہے تو انپر ملائکہ اترتے ہیں کہ دردمست اور غمگین نہ ہو۔ اس سے ظاہر ہو کہ نزول ملائکہ کا اولیاء انہی پر جو خالص توحید پر ثابت قدم ہیں ہو اکرتا ہو مگر یہ وحی رسالت و نبوت نہیں ہے بلکہ پیغمبر علیہ السلام کی سچی پیروی کی برکت بلکہ پیغمبر علیہ السلام کے واسطے بزرگی و منزلت کا ظہور اس طرح ہوا ہو کہ انکی امت کی سچی پیروی کرنے والے پر نزول ملائکہ بشارت سے پیغمبر علیہ السلام کی صدق رسالت صاف ظاہر ہو فافہم یہ جس حق سبحانہ تعالیٰ نے مخلوقات کی عجائب قدرت میں سے انسان و غیبیہ کے دلائل دیے

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ۝ وَالْإِنْسَامَ خَلَقَهَا

لَكُمْ فِيهَا دِفٌّ وَمِنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ

تَرْجُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا

شام کو پھیر لائے ہو اور جب چہ اسے پیو اور اٹھالے چلتے ہیں بوجہ تمہارے ان شہروں تک کہ تم نہ
 بَلِّغِيْهِ الْاِلٰهِيْشِقِ الْاَنْفُسِ اِنَّ رَبَّكُمْ لَرَوْفٌ رَّحِيْمٌ

ہو بخیر ومان مگر جان تو ذکر
بیشک تمام رب بڑا شفقت والا
مہربان ہو

وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ۚ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْمَلُونَ ۝

اور گھوڑے بنائے اور نجرین اور گدے کہ ان پر سوار ہو اور رونق اور بنانا ہو جو تم نہیں جانتے

وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ۝

اور اللہ پر بندہ بھروسہ کرتا ہے اور کوئی راہ کج یا بری اور وہ چاہے تو راہ دے تم سب کو
خَلَقَ الْإِنْسَانَ یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے انسان کو یعنی جنس انسان کو۔ **مِنْ نَّطْفَةٍ** نطفہ حقیر ضعیف سے یعنی

بتداو اسکی ایسے لطف مرد و عورت سے مرکب کر کے اُسکو پوری خلقت کا اس عالم میں ظاہر کر کے بڑا کر دیا۔ فاذا هو خَصِيمٌ مُّبِينٌ
پس وہ نکلا بڑا جگمگا لو نکلا ہوا یعنی بجائے طاعت و شکر گزاری رب عزوجل کے اُس نے ایسی حرکات اختیار کیں جیسے مخاصم ہوتا ہو اور

تسلیت الہی تعالیٰ کو بھول گیا۔ اگر یہ وہیم ہو کہ انبیاء و اولیاء بھی انسان و مخلوق از نطفہ ہیں مگر خصیم مبین نہیں ہوتے تو جواب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جنس انسان کو فرمایا جو اور ہر فرد کو نہیں فرمایا پس اس جنس میں کوئی ایسا ہو تو صحیح ہو گیا جیسے کہتے ہیں کہ عورت سے مرد اچھا ہوتا ہی تو

اور بیان انسان کی خصوصیت میں سے یہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا و ضرب لنا مثلا ونسی خلقه قال من يحيي العظام و ہی ریم قل بحمید الذی

انشاء اول مرثیہ۔ یعنی انسان نے ہمارے واسطے مثلین کہیں اور اپنی پیدائش بھول گیا بولا کہ کون زندہ کرے مجھ کو پڑیاں در حالیکہ درگاہِ کعبہ کی

تو کہہ دے ہڈیاں وہی زندہ کر گیا جس نے اسکو پہلی بار پیدا کیا تھا۔ حدیث امام احمد و ابن ماجہ میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمھیلی برتنوں کو دیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسی آدمی تو مجھے کہاں عاجز کر سکتا ہو اور میں نے تو تجھے اتنی چیز کی مثل سے پیدا کیا جب تجھے ٹھیک استوار کیا تو اپنے جوڑے کپڑے میں لپیٹتا چلا کہ زمین تجھ سے کھڑی ہو تو نے جمع کیا اور رو کا جب تیرے حلقوم پر دم پہنچا تو نے کہا کہ میں اب صدقہ کرتا ہوں اور اب وقت صدقہ کرنے کا کہاں باقی ہو۔ ذکرہ الشیخ الامام اور معالم وغیرہ میں مذکور ہے کہ آیت کا نزول دربارہ ابی بن خلف کے لیے جو قریش کے مشرکوں میں بڑا سرکش تھا اور اُحد کے معرکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے زخم خفیف اٹھا کر وہی میں بطن رافع میں مر گیا اور سخت عذاب میں مبتلا ہوا کیونکہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ سخت غضب اللہ تعالیٰ کا اُس پر جس نے کسی پیغمبر کو قتل کیا ہو یا اُس پر جس کو کسی پیغمبر نے قتل کیا ہو۔ کما فی اصلاح اور کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کا سبب نزول دربارہ ابی مذکور ہونے میں تردید کیا کیونکہ یہ آیت تو اللہ تعالیٰ کی قدرت و انعام بیان کرنے میں ہی لوگوں کی سرکشیاں و گمراہی میں نہیں ہے اور میں کہتا ہوں کہ سبب دل کے عام معنی یہاں مقصود ہیں یعنی آیت میں دلالت سے کافروں کی سرکشی پر عقاب نکلتا ہے جیسے قریش میں یہ شخص مذکور تھا اور آیت اپنے عام معانی پر ہی شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسکی مثل آیت سورہ یس یعنی قولہ اولم یرا الانسان انا خلقناہ من لطفہ فاذا ہو خصیم مبین میں البتہ اقوال نقل کیے اور بہات میں کہا کہ عاصی بن وائل کے حق میں نازل ہوئی آخر جبرائیل حاتم من مجاہد اور عکرمہ و سدی رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ابی بن خلف کے حق میں اور شیخ ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ عبد اللہ بن ابی کے حق میں نازل ہوئی اور ابن عباس رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ امیہ بن خلف کے حق میں نازل ہوئی لہذا ترجمہ کیا۔ اور میں کہتا ہوں کہ درحقیقت بحسب معنی یہ سب اقوال صحیح ہیں اور تعین ہر ایک نے باعتبار باطنی صفات خصوصیت کے بیان کی اور ضروری ہے کہ اس میں نظر فراست مانند سلف صالحین کے ہونا چاہیے ورنہ آیت تو قیامت تک کی ہتھیار ایسے خصوصیت والے لوگوں کو شامل ہے جو فاقہ سحر جانوروں کی پیدائش سے قدرت کی دلیل اور آدمی پر پورا احسان بیان فرمایا بقولہ **قَالَ لَا نَعْلَمُ خَلْقُهَا** جو پادوں پر نظر کر جب کو پیدا کیا۔ اور مراد انعام سے یا تو مطلق جو پادہ میں یا خاص اونٹ و گائے و بکری جنہیں بھی منس و بھیڑ بھی داخل ہیں جیسے کہ عرب کی بولی ہے اور باقی جو پادہ خواہ حلال ہوں یا حرام ہوں انکے ساتھ بالتبع داخل ہیں اور اُن سے بھی قدرت الہی اور آدمی کا نفع اٹھانا بعض وجوہ سے معلوم ہے۔ **لَكَمْ فِيْهِمَا دِفْعَةٌ** و **مَتَّاعٌ** فقہار سے لے ان جانوروں میں دفا و اور منافع ہیں۔ واضح ہو کہ بعض اہل تفسیر نے لکھا کہ لکم۔ اوپر سے معلق ہے یعنی خلقھا لکم۔ معنی یہ ہوئے کہ انعام کو پیدا کیا تمھارے نفع کے لیے۔ اور واحدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لکم سے کلام شروع ہے یعنی انعام کی پیدائش میں عبرت دلائی پھر فرمایا کہ تمھارے حق میں اُن سے انتفاع طرح طرح کا ہو بھی عمدہ و بہتر ہے۔ پھر لکم ضمیر خطاب ہے حالانکہ اوپر انسان کا ذکر تھا پس بلاغت کی صنعت التفات ہے گو یا خصیم مبین ہونے سے منع کیا۔ پھر جب راہ پر آیا تو مخاطب کر کے اس پر انعام ظاہر کیے اور لکم سے جملہ انسان مراد ہیں۔ وفاق۔ ایسی چیز کو کہتے ہیں جس سے استفادہ ہو یعنی سری کر کے بچاؤ کیا جاوے اور یہ ان جانوروں کے اُون اور بشم و بالون وغیرہ سے ہوتا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مکمل و دو مثالہ و چادرین وغیرہ ہیں اور منافع ان جانوروں کے دودھ وغیرہ سے انتفاع ہے۔ بعض نے کہا کہ دفا و سواری و انکے بچہ وغیرہ اور ہن جو تیرے وسیعہ کے کام میں اور صحاح جو ہری سے۔ معنی بھی ظاہر ہیں لیکن عمدہ وہی ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کیونکہ فرمایا **وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** اور تم ان جانوروں سے کھاتے ہو یعنی انکے گوشت و چربی وغیرہ کو۔ من تبعضیہ ہے کیونکہ ہر جزء

جائز نہیں اندکھال و گھری ہڈی کے بلکہ بعض جائز ہیں اس لیے فرمایا کہ انہیں سے کھاتے ہو۔ یہاں کلمہ منہا مقدم ہونے سے عربی زبان میں یہ معنی ہو جاتے ہیں کہ انہیں میں سے کھاتے ہو یعنی حصر نکلتا ہو تو بعض اہل بلاغت نے کہا کہ یہ کھانے کے مقصود کے ساتھ متعلق ہو اور اشارہ ہو کہ ان جانوروں سے تمہارا کھانا ہی اصلی مقصود ہو اور دیگر منافع اسکے تابع ہیں اور یہ غرض نہیں ہو کہ تمہاری غذا انہیں میں منحصر ہو اور بعض نے کہا کہ آیت کے فوہل کی رعایت سے مقدم ہو حصر کے لیے نہیں ہو اور بعض نے کہا کہ گوشت کی غذا انہیں میں منحصر ہو اور دیگر گوشت مانند مرغی و بطن و پرند و چہرہ و ہڈی و ذائقہ خوش کرنے کے ہیں۔ اور منفعت لباس وغیرہ کو جو ان جانوروں سے حاصل ہوتی ہو بہ نسبت کھانے کے زیادہ کثیر المنفع ہونے سے مقدم کر کے بھر کھانے کی منفعت بیان فرمائی کیونکہ لباس و دودھ اور کھیتی وغیرہ کی منفعت ان جانوروں سے بآسانی ہو اور غذا اور بھی ہو سکتی ہو اور دیگر نفع یہ کہ۔ **وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ** اور تم کو ان جانوروں میں نخل حاصل ہو۔ **حِينَ تَرَىٰ فِي جَنَّتِكَ جَبُونَ** جب تو اپنے باغ میں جابون کے درختوں کو دیکھ کر اس وقت انکو چرائی سے واپس لانے ہو۔ یعنی تروتازہ زیادہ خوبصورت و **حِينَ تَرَىٰ جَبُونَ** اور جب وقت انکو چہرہ آگاہ لیجائے ہو اگر چہ اس وقت انکے پیٹ خالی ہوتے ہیں مگر ہر ایک شخص کے لیے اپنے جانوروں سے نخل ہو اور یہ سب ایسے لوگوں کے لیے جیسے عرب تمہارے جو لوگ زیادہ مالدار و ہوسات دنیا میں گرفتار ہیں انہیں احسان آگے بیان ہو **وَنَخْلٌ لَّكُمْ** اور یہ جانور اٹھاتے ہیں تمہارے جو چہرے اپنے اموال تجارت و زوارہ سفر کو یا تمہارے جسمانی بوجھ کو۔ **إِلَىٰ بَلَدٍ لَّكُمْ تَكُونُوا بِلِغِيهِ إِلَّا يَشِقُّ الْإِنْفُسِ** ایسے شہر کی طرف کہ نہ تھے تم وہاں پہنچنے والے مگر اپنی جانوں پر مشقت اٹھا کر۔ یعنی ضروری سامان سفر اسباب تجارت لا کر وہاں بلا مشقت نہیں پہنچ سکتے تھے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہو کہ بلکہ کو بعض نے کہا کہ بلاد شام و مصر میں۔ ولیکن ظاہر یہ ہو کہ کوئی شہر ہوسب کو شامل ہو وقال تعالیٰ **وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَتُبْلَغُوا عَلَيْهَا حَاجَتُكُمْ** و علیہا و علی الفلک تحملون ویریکم آیات قوی آیات اللہ تکررون۔ اور یہاں فرمایا۔ **إِنَّ رَبَّكُمْ لَكَرِيمٌ** بیشک تمہارا رب بہت شفقت والا مہربان ہو۔ اقول حدیث میں آیا ہو کہ آدمی کو چاہیے کہ جانور پر سوار ہو کر ایسے مقام کو جاوے جہاں کچھ مشقت سے پہنچ سکتا ہو۔ یعنی ہر جگہ سوار جانا کبیرا اترانے میں شمار ہو و الحدیث فی مشکوٰۃ۔ فتاویٰ میں ہو کہ جو کوئی اپنے جانور کو بیٹ بھر کھانا پانی نہ دیتا ہو حکم دیا جاوے کہ اچھی طرح دے ورنہ فروخت کرے ورنہ امام اسکو سزا دیوے۔ اور جانور کو بے وجہ تکلیف دینا حرام ہو اور حدیث صحیح میں ہو کہ ہر جاندار کی پرداخت کھانے پانی میں ثواب ہو اور حدیث میں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک باغ میں گئے وہاں ایک ونٹ آپ کو دیکھ کر رونے لگا اور اسکی آنکھ سے پانی جاری ہوا تو اپنے فرمایا کہ کہاں ہو اسکا مالک یہ اونٹ مجھ سے شکایت کرتا ہو کہ اسکو چارہ پانی بیٹ بھر نہیں دیا جاتا اور کام مشقت لیا جاتا ہو تمام حدیث مشکوٰۃ وغیرہ میں صحیح سے منقول ہو۔ واضح ہو کہ ہر مذون کے چھوٹے بچے کا لکڑیچینا و خریدنا اور ہر ایسے کام جن سے جانوروں کو ایذا ہو تو حرام کردہ ہیں اور غذا کے واسطے ہر مذون کو حلال کرنا جائز ہو۔ فتاویٰ میں ہو کہ جاندار کو نشانہ بنانا حرام ہو اس سے معلوم ہوا کہ بٹیر لانا و لعل بالنا بالنا بالغ کو اور جو جانور کہ بالطبع انوس ہوں ایذا ہو اور بٹیر کو چھینا بنانا حرام نکلا۔ واضح ہو کہ اونٹ جو گم گیا ہو کوئی اسکو نہیں پکڑ سکتا بخلاف بکری کے کہ بکری کو بھیڑ یا کھا جائیگا۔ بالجملة ان جانوروں سے نفع اٹھاوے مگر شفقت و رحمت کے ساتھ اور انہیں ہر جہی نہ کرے جیسے اللہ تعالیٰ آدمی پر انکی مشقت کے لحاظ سے رحم فرمایا ہو۔ بھرا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ** یعنی ہر قسم کے گھوڑے اور بغال کو یعنی مخروں کو اور حمیر یعنی گدھوں کو۔ **لَا تَرْكَبُوهُمْ** تاکہ تم ان جانوروں پر سوار نہ ہو۔ **وَلَا يَكُنَّ آثَرُكُمْ** زمین کے لیے یعنی زمین زمین تمہارے لیے حاصل ہو یہاں میں باتیں جانتا چاہیے۔ اول سواری۔ دوم زمینت۔ سوم انکے گوشت کا حکم

امراول سواری سوخیل و بغال کی سواری میں کلام نہیں ہو اور حمیر یعنی گدھے کی سواری بھی عامہ علماء کے نزدیک جائز بلکہ مسنون ہو اور بھی قولہ تعالیٰ والنظر اے ہمارے اے جو قصہ عزیز علیہ السلام میں واقع ہو اس پر دلیل ہو اور نیز بعض احادیث صحیح صریح دلیل ہیں اور شیخ ابن ملک رحمہ اللہ تعالیٰ نے مبادق الارہار میں لکھا کہ ہندوستان کے بعض لوگوں نے جو اسکو ناگوار جانا ہو وہ خلاف سنت و طریقہ صالحین ہو۔ اول یہ آیت بھی صریح دلیل ہو کہ حمار واسطے سواری کے مخلوق فرمایا۔ اور قولہ ان انکرا لاصوات لصوت الحمیر یعنی آوازوں میں سے زیادہ ناگوار اگر دھون کی آواز ہو۔ اور جیسے حدیث میں ثابت ہو کہ وہ شیطان کے دیکھنے سے ریگتا ہو اور اسکا گوشت حرام ہو تو یہ امر کچھ اسکی دلیل نہیں ہو سکتا کہ اس پر سواری مکروہ ہو۔ کیونکہ خجرا کا گوشت بھی حرام اور اونٹ کی منارک میں نماز مکروہ یا کوہان شتر محل شیطان آیا ہو حالانکہ خجرا اونٹ کی سواری میں کچھ اہمیت نہیں ہو۔ واضح ہو کہ گھوڑے کے بارہ میں حدیث میں ہو کہ تین حال سے بالا جاتا ہو ایک تو اسد تعالیٰ کی راہ میں جہاد کے لیے تو اسکا دانہ چارہ و پرداخت و ہر چیز ثواب ہی ثواب ہو دوم جس نے سواری کے لیے رکھا مگر جس مجاہد نے جہاد کے لیے مانگا درینے نہ کیا یا خود جہاد کیا تو وہ بھی غنیمت ہو اور سوم جس نے ضروری یا وغیرہ کے واسطے رکھا تو وہ وبال ہو اور اصل حدیث صحاح میں ہو اور دوسری حدیث میں ہو کہ خیل کی پیشانی میں قیامت تک بھلائی باندھی گئی ہو کما فی الصحیح مسئلہ گھوڑے کی سواری کا خیل جبکہ اس میں بازی جو وغیرہ کوئی ممنوع نہ ہو جائز ہو۔ گھوڑے کو مضطر کرنا دم خم برہانا جائز بلکہ مستحب ہو۔ دو سواروں سے تیسرے نے کہا کہ جو تم میں سے آگے نکلا رہے اسکو اس قدر دنگا مباح ہو لیکن نہ دیوے تو دعوے نہیں ہو سکتا۔ امر دوم زمینت اس سے مراد ضرر وغیرہ کے لیے نمود نہیں ہو بلکہ جیسے چوپاؤں میں تھل ہی اسی طرح کا تھل ہو اسی واسطے یوں نہیں فرمایا۔ لہذا کہ وہ ترمیز و اہوا۔ کیونکہ رکوب تو انکو جائز ہو اور نموداری کرنا انکو نہیں جائز بلکہ جو چیز اسد تعالیٰ نے دی اس سے بندہ کو خود جمال حاصل ہوا جیسے گنگھی کرنا و صاف کپڑے پہنا سٹھرائی و تھل ہو مگر آرائش و زیبائش دکھلائے کو مکروہ ہو۔ امر سوم لنگے گوشت کا حکم تو حمیر کے بارہ میں حدیث صحاح میں صریح ہو کہ بالو حرام کر دیا اور آگے آتی ہو اور ائمہ علماء کا ان دونوں خجرا و گدھے بالو کے حرام ہونے میں اختلاف نہیں ہو صرف گھوڑے کے گوشت میں اختلاف ہو اور پسینا و وزن کا بھی طاہر ہو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ قولہ و الخیل و البغال الآیہ۔ یہ دوسری قسم مخلوقات آبی میں سے ہو چکا احسان بندہ دن پر رکھا کہ انکو سواری و زمینت کے لیے پیدا کر دیا اور ان کے مقاصد میں سے سواری سب سے اعلیٰ مقصود ہو اور جبکہ ان جانوروں کو فضیلت دی اور علیحدہ کر کے انکو ذکر فرمایا تو اسی سے ان علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا جو قائل ہو کہ ہیں کہ گھوڑے کا گوشت حرام ہو جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور دیگر فقہاء جو ان کے موافق ہوئے ہیں قول صاحب فتح البیان نے نقل کیا کہ یہی قول امام مالک ان کے اصحاب کا اور امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب کا و امام اوزاعی و حضرت مجاہد و ابو عبیدہ وغیرہم کا ہو لیکن مترجم کو اس نقل میں تاہل ہو۔ پھر شیخ نے لکھا اور یہ فقہاء کہتے ہیں کہ اسد تعالیٰ نے خیل کو بغال و حمیر کے ساتھ ملا دیا حالانکہ یہ دونوں حرام ہیں جیسا کہ سنت نبویہ میں ثابت ہو اور اسی طرف اکثر علماء گئے ہیں اور امام ابن جریر نے کہا کہ حدیثی یعقوب ثنا ابن عبیینہ انانا ہشام الدستوائی حدثنا یحییٰ بن ابی کثیر عن مولیٰ نافع بن علقمہ عن ابن عباس انہ کان الخ یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہما مکروہ رکھتے خیل کے گوشت کو اور بغال و حمیر کے گوشت کو اور کہتے کہ اسد تعالیٰ نے فرمایا والافعام خلقها لکم فیہا وف و منافع و نہا تا کلون پس یہ جانور تو کھانے کے لیے ہیں اور فرمایا و الخیل و البغال و الحمیر لکرم و زینۃ۔ پس یہ سواری کے لیے ہیں۔ سعید بن جبیر وغیرہ کے واسطے سے بھی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یوں ہی مروی ہو اور حکم بن عقیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ایسا ہی کہا ہو اور اس قول کے واسطے استیناس ہو اس حدیث سے جو امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے مسند میں خالد بن الولید رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نہی فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے گوشت خیل و

بنال حمیر سے۔ رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ماجہ اور اسکی اسناد میں صالح بن یحییٰ بن المقدم راہی میں کلام ہے اور امام احمد نے اسکو دوسری وجہ سے بھی روایت کیا اور اس میں آیا ہے کہ حرام ہے تمیر گوشت پالو گدھے اور خیل و بغال کا اور ہر کیلے دانٹوں والا درندہ اور ہر تیر بجون والا برندہ۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو گھوڑے کا گوشت حرام ہونے میں صریح نص ہوگی ولیکن یہ حدیث مقابلہ نہیں کی جاسکتی اسکا جو صحیحین میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالو گدھوں کے گوشت سے اور اذن دیا گھوڑوں کے گوشت میں۔ اور امام احمد و ابو داؤد نے دو اسنادوں سے ہر ایک بشرط امام مسلم ہے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ہم نے خیبر کے روز فوج کیا خیل و بغال و حمیر کو پس ہلکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر دیا بغال و حمیر سے اور منع نہیں کیا خیل سے اور صحیح مسلم میں اسما بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم نے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں فوج کیا ایک گھوڑا پس ہم نے اسکو کھایا اور ہم مدینہ میں موجود تھے۔ شیخ نے لکھا کہ یہ احادیث زیادہ قوی و مثبت ہیں اور یہی جمہور علماء و امام مالک و شافعی و احمد و ائمہ اصحاب و اکثر مشائخ و خلف کا مذہب ہے و اللہ اعلم انتہی کلامہ۔ اور صاحب فتح البیان نے شوکانی سے نقل کیا کہ اگر اس آیت سے ان جانوروں کے گوشت کی حرمت نکلتی تو پھر خیبر کے روز پالو گدھوں کے گوشت حرام کرنے کی ضرورت نہوتی۔ مگر ترجمہ کہتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ معتز سے خیل کے گوشت کی حرمت مروی ہے لیکن جب اسکی نجاست ہو یا کرامت تو صحیح یہ ہے کہ ترجمہ بوجہ کرامت کے ہو اور اسی وجہ سے بغل و حمار کے ساتھ معتز کو دیا کہ خیل کے گوشت سے وہی منفعت باقی رہی جو ان دونوں سے ہو اور اس طریق سے قول ابن عباس مع حدیث خالد رضی اللہ عنہ ہر اور دیگر احادیث میں ہر دونوں پر عمل ہو گیا اور حدیث خالد رضی اللہ عنہ اسقدر ضعیف نہیں ہے کہ ایسے مقام پر ساقط کیا جاسکے خصوص جبکہ توفیق ممکن ہے اور احادیث جابر و اسماء رضی اللہ عنہما سے ایک اقدہ فعلی کا حکم نکلتا ہے اور قوی تحلیل نہیں ہو پس ممکن ہے کہ گھوڑوں کا فوج واقع ہو جائے کے بعد آپ نے بوجہ ضرورت کے جبکہ نجس نہ تھا ضائع ہونے کے لیے خاص اجازت دی ہو کیونکہ دالہی اجازت پر دلیل نہیں ہے اور حدیث خالد رضی اللہ عنہ دالہی تحریم پر نص ہے اور یہ بھی اصول ہے کہ جس سے تحریم نکلے اسکو مقدم کریں گے اس نص پر جس سے تحلیل نکلتی ہو حالانکہ بیان تو دونوں میں توفیق ہو گئی پس کیا یہ آسان نہیں ہے کہ واقعہ خیبر کو جو واقعی حاصل ہوا تھا خاص فعل پر محمول کریں اور حدیث خالد رضی اللہ عنہ کو عام کھینچیت کے کہ اسکو ترک کر دیں اور یہ بات ثابت ہے کہ خیل کی نسل باقی رکھنے اور اسکی پرداخت کے لیے اہتمام کیا گیا۔ اور ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ عید الزان نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ خیل پہلے وحشی تھے پھر اللہ تعالیٰ نے انکو اسمعیل بن ابراہیم علیہما السلام کے لیے نازل کر دیا اور لکھا کہ ایک خیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچایا گیا تھا اسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوتے تھے باوجودیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ گھوڑی برگدھا بھنڈا یا جاوے اسوجہ سے کہ نسل منقطع نہ ہو اور امام احمد نے وحی کلبی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا میں گدھے کو گھوڑی پر بھنڈاؤں کہ خیر پیدا ہو جسپر آپ سوار ہوں تو فرمایا کہ یہ تو ایسے لوگ کہ تھے ہیں جنہیں دانائی نہیں ہے مگر ترجمہ کہتا ہے کہ تجھے کال غور کرنا چاہیے اور کم عقل لوگوں کی طرح جلدی سے اماموں کی خطا پر جہنم نہ کرنا چاہیے پس یہ دیکھو ابن عباس رضی اللہ عنہ کو کہ انھوں نے اسی آیت سے سمجھا کہ خیل کا گوشت مکروہ ہے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے انکو طحیدہ ذکر کیا کہ واسطے رکوب کے ہیں **وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** اور وہ پیدا کرتا ہے جو تم نہیں جانتے ہو۔ اور ظاہر ہے کہ مخلوقات کے اصلی فوائد کثیر ہیں جو اس نے پیدا کیے اور ہم نہیں جانتے ہیں یا خود مخلوقات بہت انواع پیدا کیں جو ہمکو معلوم نہیں ہیں جیسے اقسام کٹرے و دریائی جانور یا جو پہاڑوں کے ٹھونڈوں میں ہیں یا ایسے سمندر جہاں جانا ممکن نہیں یا دیگر ستاروں و غیرہ میں ہوں یا جنت و دوزخ وغیرہ غرض کہ اقسام مخلوقات کو وہی خوب

جانتا ہی اور ابن مروویہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کی از اجماع ایک زمین ہی سید موتی کی آخر
 حدیث تک اسکے سب وصاف بیان کیے بعضوں نے کہا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ روایت بنائی ہو۔ **وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا**
جَائِدٌ اور اللہ تعالیٰ پر وسط راہ ہے اور بعض راہوں میں سبکجی ہو یہ بیان ان راہوں کا ہے جسے لوگ چلتے ہیں پس بیان فرمایا کہ حق
 انہیں سے وہ ہے جو اللہ تعالیٰ تک پہنچے جیسے قولہ تعالیٰ ان ہذا صراطی مستقیم فامتبعوہ ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم من سبیلہ اور محاجر اللہ تعالیٰ نے کہا کہ
 یعنی طریق حق اللہ تعالیٰ پہنچا اور سدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ اسلام ہے اور ابن عباس سے علی بن ابی طلحہ دعوفی نے روایت کی کہ یہ
 معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر بیان ہی یعنی اللہ تعالیٰ نے ہدایت و گمراہی دونوں کو صاف بتلادیا۔ قتادہ و ضحاک و مجاہد کا بھی یہی قول مروی ہے۔ شیخ
 ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سباق کی راہ سے یہی زیادہ قوی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے گناہ فرمایا کہ بیان نہیں ہیں جسے لوگ چلتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ
 تک کوئی نہیں پہنچتی سوائے حق راہ کے اور وہ راہ توحید ہے جو اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے مقرر فرمائی اور سوائے اسکے سب مسدود ہیں اور انہیں جو
 اعمال میں سب مردود ہیں۔ اسی واسطے کہا کہ منہا جائز۔ یعنی حق راہ سے مڑی ہوئی۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ مختلف راہیں ہیں
 متفرق راہیں ہیں جیسے یودیت و نصرانیت و غیرہ یعنی جیسے مجوسیت و نجریت و بت پرستی اور ہندوئیت اور حدیث میں اسکی تشبیہ مذکور ہے کہ ایک
 خط مستقیم کے دائیں بائیں خطوط کھینچے اور فرمایا کہ مستقیم راہ حق ہے اور دائیں بائیں کج راہوں پر اس طرف بلائے واسے ہیں جو گمراہ ہوا اور بلائے واسے
 خواہ گمراہ آدمی ہوں یا خواہ ہشمارے نفسانی ہوں یا وسوسہ شیطانی ہوں سب کو شامل ہے ہر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی قدرت
 و شیت و علم بے اعتبار کے ساتھ واقع ہے بقولہ **وَكُوشَاءُ كَهْدُنْكُمْ أَجْمَعِينَ** اور اگر وہ چاہتا تو ہدایت دیتا راہ حق کی ٹھوس کو
 جیسے فرمایا۔ **لَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآتَيْنَا مِنْ غَمَاظِ السَّمَاءِ مَاءً سَمِيمًا** یعنی حکمت کاملہ آئید کہ آدمی اپنی عقل ناقص سے کہاں دریافت کر سکتا جو اللہ تعالیٰ خالق عظیم ہے
فَنَافِلُ نے الغافل قولہ تعالیٰ و لکن فیما جہاں جن ترجون و جن تشرجون۔ عوام کے واسطے زینت ظاہری ہے اور اہل معرفت ان جانوروں کے
 سراپ و روح میں صفت آئید دیکھتے ہیں جو عین الجمع میں اسکے فعل سے ظاہر ہوتی ہے چنانچہ افس و دیار سے انکی محبت و کمال شوق بقا و اللہ سبحانہ
 و تعالیٰ حاصل ہوتی ہے اور ارواح و قلوب و اسرار کو رغبت عالم ملکوت و ریاض جبروت پیدا ہوتی ہے اور یہ مطالبہ ملکوت ہیں کہ بار شوق کو
 حضرت جبروت تک پہنچاتے ہیں اور اسرار صفات کو میلان عبودیت میں لاتے ہیں اقول شاید لطیف اشارت ہو کہ اجسام کی ترکیب عالم کو شامل ہے
 اور قطعات پھری گویا گوسالہ پروری ہے اللہ تعالیٰ تجذوا النحل سینا ام غضب من رہم لایہ۔ قال تعالیٰ و تحمل الثقل کم اے بلدا لایہ۔ جب حق تعالیٰ
 چاہتا ہے کہ ابواب غیب کو اہل قلب پر کشادہ فرماوے تو انکے دلوں پر حوامل انوار غنایت ارسال فرماتا ہے کہ بقوت فیض مشاہدہ انکو عالم غیب میں پہنچا کر
 اسرار عجائب ملک و ملکوت پر مطلع کرتے ہیں اور دی اصحاب جذب و واردات ہیں کہ ملک مشاہدات تک پہنچ گئے اور اگر اہل سلوک ہونے تو دلوں
 ازوم مرالقبہ و مقامات کے نہیں پہنچ سکتے تھے ہمیشہ طاعات انہیں لازم ہیں۔ قولہ ان ربکم لرؤف رحیم مجذوب محض فیض سے ملک شاہدہ میں پہنچا کر
 پس بعض محمول منور فعل ہیں اور بعض محمول بنور صفت اور بعض محمول بنور ذات ہیں پس اول کا مقام خوف و رجاء اور محلہ یقین ہے اور ملک شہود ہے
 اور قسم دوم کا مقام معرفت اور محلہ ثنات و ملک مودت ہے اور قسم سوم کا مقام توحید اور محلہ فنا و اور ملک بقا ہے۔ شیخ رویم رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے کہا کہ محمول مسند رفاه پر اور حامل سیران مشقت میں سو جو محمول ہوا اسکو کفایت ہوئی اور جو چھوڑا گیا اسپر تنگی کی گئی۔ اور اکثر ہوتا ہے کہ بعض بندوں پر
 سیر میں کوئی لقب و مشقت نہیں پڑتی ہے۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نفس ان مشقتوں کو نہیں اٹھا سکتے ہیں لیکن دل اٹھاتے ہیں
 جب جانتے ہیں کہ کہاں جاتے ہیں اور کس کے حکم کی فرمانبرداری سے کیا جاتے ہیں شیخ جہید رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی آیت سے فرمایا کہ

مقصود تک پہنچنے کے واسطے واجب ہو کہ ابتدا میں مشقت و کوشش کرے جسکی برکت سے واصل برادر ہو۔ قولہ وخلق ما لا تعلمون محفلون و فہمون کو متحیر کر دیا کہ اسکے افعال و بدائع حکمت و صنعت کے ادراک سے قاصر ہیں اور ہر فعل کے لطائف و عجائب قدرت دریافت کرنے میں عاجز و متحیر ہیں یعنی جب تم کسی مخلوق کی پوری کیفیت و حکمت اور تک نہیں کر سکتے ہو تو کس قدر جہالت ہوگی کہ خالق عزوجل کے فعل کا احاطہ کر سکو اور بدرجہ غایت اسکے فعل کی حکمت سے عاجز ہو گے اور اسکو قدرت ہو کہ ایک جیونٹی کی بیٹی پر لاکھوں عرش و کرسی پیدا کر دے پرندوں و وحش کو باہم میں انکی خوشنشین عجیب پیدا کیں اور آدمی و جن میں دوسری طور پر ہیں اور ملائکہ کے دون میں تسبیح و تہلیل ہو اور اہل معرفت و اہل محبت اہل حق کے دون میں حکمت و معرفت و غیور و انکے اسباب شوق و مناجات و طاعات وغیرہ عجائب اقسام و انواع سے پیدا فرماتے ہیں۔ ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ عرش کے دائیں جانب نہر نور ہے جسکا طول و عرض مثل ہفت آسمان و زمین کے ہے جسکیل انہیں ہر سحر داخل ہو کر غسل کرتا ہو کہ نور علی نور و جمال پہ جمال و عظم پر عظم پڑھتا ہو اور جو قطرہ اُس سے ٹپکتے ہیں اللہ تعالیٰ ہر قطرہ سے جو اسکے بازو سے ٹپکتے ہیں اتنے ملائکہ فرشتہ پیدا کرتا ہو انہیں میں سے ستر ہزار فرشتہ ہر روز بیت المعمور میں اور خانہ کعبہ پر ستر ہزار داخل ہوتے ہیں کہ پھر دوبارہ لوٹ کر نہیں آتے ہیں اسی طرح قیام قیامت تک ہوتا رہیگا۔ بعض مشائخ نے کہا کہ جب مخلوقات اکسیر سے مجھکو قوف دیا جاوے جو میری راس سے باہر ہو تو ہرگز اسکا انکار نہ کرے کہ اُس نے جو کچھ پیدا کیا ہو کوئی مخلوق اُس سے واقف نہیں ہو جبکہ تو اپنی خلقت سے پوری طور پر واقف نہیں تو مخلوقات انکی انکار تیری نادانی کی دلیل ہوگی۔ قال علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ تمہارے افعال میں سے تیرے مقدس میں کہ جب تم سے سرزد ہوتے ہیں تب جانتے ہو ورنہ واقف نہیں ہو سکتے ہو اور اللہ تعالیٰ سب مخلوق کا علیم ہو۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تم میں افعال ایسے پیدا کرتا ہو کہ تم یہ نہیں مانتے کہ وہ تمکو نافع ہیں یا مضر ہیں قولہ دے اللہ تصد سبیل الایہ اللہ تعالیٰ پر جو راہ مستقیم کہ ازل میں جسکو اپنی محبت و ولایت و ایمان و یقان معرفت و ربوبیت کے لیے پسند کر لیا ہو اسکو بچھا دے یعنی ہدایت اللہ تعالیٰ ہی کے قبضہ قدرت میں ہو کسی غیر کی طرف حوالہ نہیں ہو عرش سے تحت الثریٰ تک کوئی اسکو نہیں کر سکتا یعنی الوہیت کی صفات میں اسکا کوئی شریک نہیں ہو جتنے کہ بغیر اسکے ارادہ و مشیت کی کسی کو اسکی طرف راہ نہیں اور کسی کو اسکی معرفت سے بہرہ نہیں اور کسی سبب و علت و تدبیر سے اسکا حصول نہیں ہو سکتا ہو و قولہ و منہا جسائر یعنی راہوں میں غضب کی کج راہیں ہیں جو راہ صواب سے مڑی ہوئی ہیں سب وادی ظفیان و جہنم کو جاتی ہیں سرے پر شیخ الضلال یعنی شیطان و اسکے اتباع کو بٹھا دیا ہو ہیں جسکو راہ مستقیم سے مروہ دیا اس پر شیخ معون کو مسلط کر دیا، ملعون اسکو شہوات کے جنگلون و ظلمات کے بیابانوں میں بھٹاتا ہو اور ہدایت و ضلالت دونوں کا تعلق اللہ تعالیٰ کے قدر و لطف کے ساتھ ہو اگر وہ چاہتا کہ سب کو رحمت کی تحت میں لا دے تو ایسا ہی ہو جاتا جسکا وہ چاہے و لیکن جسکو چاہتا ہو اگر اکرنا ہو اور جسکو چاہتا ہو دینا ہو و قد قال تعالیٰ و لو شاء لہدکم اجمعین۔ اور شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر نہائی تصدیق کی ہو اور سبیل میں سے بعض جائز ہو اور اللہ تعالیٰ سبب الجائز ہو اور سبیل القصد ہے کہ رفتار بالانوار یقین ہو اور سبیل الجائز وہ رفتار بطریق توہم و عادی ہو یعنی بغیر ایمان یقینی و وحی سے قطعی کے اپنے اوہام و ظنون سے استدلال کر کے یا بطور باطل و حوسے کے اسکو رواج دیکر اس پر جسم جاوے اور سوائے اہل التوحید کے باقی ملتیں و مذاہب سب اسی میں گرفتار ہیں۔

بجز دوسری نعمتوں کو شمار فرمایا بقولہ

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ نَزَّلْنَا بَاقِیَ دُشَیْمُونَ ○

وہی ہے۔ جس نے پانی آسمان سے تمہارا اس سے پینا ہے اور اس سے درخت ہیں جن میں چراگے ہیں

يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ

الْمَرَاتِ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٥﴾ وَسَخَّرَ لَكُمُ السَّيْلَ

وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّكَ إِنَّ فِي

ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٦﴾ وَمَا ذَكَرَ الْكُمُ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا

أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿٧﴾

هُوَ الَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا بِهِ نَخْلًا وَلِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ

وَلِيَذْكُرُوا الْحَمْدَ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ لَهُ الْقُرْآنَ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ

فَأَنبَتْنَا بِهِ نَخْلًا وَلِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَلِيَذْكُرُوا الْحَمْدَ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ لَهُ

الْقُرْآنَ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ فَأَنبَتْنَا بِهِ نَخْلًا وَلِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ

وَلِيَذْكُرُوا الْحَمْدَ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ لَهُ الْقُرْآنَ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ

فَأَنبَتْنَا بِهِ نَخْلًا وَلِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَلِيَذْكُرُوا الْحَمْدَ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ لَهُ

الْقُرْآنَ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ فَأَنبَتْنَا بِهِ نَخْلًا وَلِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ

وَلِيَذْكُرُوا الْحَمْدَ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ لَهُ الْقُرْآنَ وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ النُّجُومِ

فَأَنبَتْنَا بِهِ نَخْلًا وَلِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَلِيَذْكُرُوا الْحَمْدَ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ لَهُ

و اصل ہو یعنی کثرت سے اسی پر مدار ہو۔ اگر کوہ حدیث میں ہو کہ جس گہر والوں میں خزانہ وہ جو کہیں کمانے آئیں تو جواب یہ ہو کہ اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ جن لوگوں کے پاس خزانہ بھی نہ ہوں وہ فائدہ سے ہونگے انکو سوال حلال ہو کیونکہ دوسری حدیث سے ثابت ہو کہ وہ گہر خوراک سے خالی نہ ہوا جہاں خزانہ موجود ہوں۔ اور یہ معنی نہیں ہیں کہ النخل ہو اور خزانہ تو فائدہ ہی فائدہ۔ **وَالزَّيْتُونُ** اور اگاتا ہو اس سے زیتون کو جسکے تیل کو زیت کہتے ہیں عرب اسکو روٹی کے ساتھ کھاتے اور زیادہ برکت کی چیزوں میں سے ہے **وَالنَّخِيلُ** اور درختان خسران کو جن سے خرم پیدا ہوتے ہیں اور غذا بھی ہو اور انگور کے ساتھ اطفاف ہوتا ہو۔ واضح ہو کہ خرم کو پانی کے ساتھ غذا مقرر کرنا چند روز میں سخت امر نہیں پیدا کرتا ہو لیکن اللہ تعالیٰ کے لئے مکہ معظمہ و حجاز میں اسکا ضرر نہیں رکھا اور یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت بدعا سے حضرت خلیل علیہ السلام وہاں کے لوگوں میں ظاہر ہو چکو بھلون سے رزق عطا ہوا ہو۔ **وَالْأَعْنَابُ** اور انگوروں کو یعنی مختلف قسموں کے انگور پیدا کیے **وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ** اور ہر قسم کے بھلون سے جسکا شمار کرنا نہیں متعذر ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و نعمت دیکھنے کو مذکور ہوئے ہیں خور کر اور شکر و احسان مانو۔ **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ** پس بانی نازل کرنے اور اسطرح اگانے میں آیت عظیمہ ہو جو دلیل ہو اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت پر اور فقط اسی کی ربوبیت پر ایسی قوم کے لیے جو فکر کرتی ہیں اور اسے درجہ یہ کہ ایک بتی جو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمائی اسکا مثل ناممکن ہو اور واضح ہو کہ اس سورہ میں آیت کاسات جگہ ذکر ہو باریج جگہ مفرد اور دو جگہ جمع ہو۔ کرمانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مفرد سے اشارہ بوجہ انیت مدلول ہو کیونکہ آیت دلیل ہو یعنی اللہ تعالیٰ اور جہاں جمع ہو وہ بمناسبت سخرات ہو۔ اسنے۔ اور مکر عام و خاص ہو اور عام ہے کہ دانہ زمین میں غائب کیا گیا اور تری سے پھول کر پھٹا اور کلانکلا اور ہوا کی طرف پڑھا اور زمین میں جڑیں پھیلیں اور اوپر شاخیں و پتے و رگین و خوشہ و پھل پھول قسم قسم کے خوشبو و مزہ و اقسام منافع و انواع آثار ظاہر ہوئے پس جس نے اس میں فکر کی اس پر اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت و الوہیت و وحدانیت میں شبہ نہ بھی نہیں رہتا۔ اور خاص فکر میں نہایت اعلیٰ ہیں۔ بھر ساری سخرات بیان فرماتے بقولہ **وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ** اور سخر کر دیا تمہارے لیے رات کو اور دن کو۔ یعنی دونوں کو ایسے طور پر کر دیا کہ جسطرح انکے حق میں نافذ ہو اور انکی ضرورتیں پوری ہوتی ہیں اسی طرح کے بعد دیگرے ہمیشہ آتی رہتی ہیں اور انکی اوقات و آثار میں پرورش پاتے ہیں۔ **وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ** اور سخر کر دیا سورج اور چاند کو۔ یہ دونوں بھی اسی طرح سخر ہیں۔ **وَالنَّجْمُ** اور ستارے **يَا مَعْشَرَ** حضور رحمتہ اللہ تعالیٰ کی قزات عام رحمتہ اللہ تعالیٰ سے بالفتح ہو یعنی بخم سخرات ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم سے یعنی ایسی چال پر برابر چلتے ہیں کہ آدمی اسے اوقات و فصول معلوم کرتے ہیں اور اس کلام سے فلاسفہ و مخمون کا قول مردود ہو گیا جو کہتے ہیں کہ سیارے و ستارے اس عالم سفلی میں تصرف کرتے ہیں اور انھیں کی تاثیرات سے فصول و تغیرات ہوتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرما دیا کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی ارادت کے موافق مقصور و سخر ہیں پس جہل اس مقام پر فقط یہ ہو کہ انکے واسطے تاثیرات قرار دی اور یہ ظاہر ہو کہ جسطرح اللہ تعالیٰ نے انکو سخر کر دیا اسطرح جاری ہیں پس اگر رفتار کا حساب رکھا جاوے تو وقت معلوم ہوتا رہیگا لیکن اللہ تعالیٰ جب تک چاہے ہوگا اور جب اس نے چاہا تو ہوگا اور یہی معنی حدیث صحیح سے ماخوذ ہیں کہ نجومی کے قول پر انکی تاثیرات اختیاری کا یقین کرنا کفر ہو اور زمین سے معلوم ہوا کہ بعضے مثل کواکب مری ہو کہ نجومی اپنے حساب چاند پر روزہ رکھے اگرچہ چاند نظر نہ آیا ہو یہ قول بالکل ضعیف بلکہ باطل ہو دو وجہ سے ایک یہ کہ رفتار اختیاری نہیں ہو تو فرق ہو جانا ظاہر ہو اور یہ تجربہ ہو گیا کہ بارہا جتیری میں چاند لکھا مگر اُس دن نہ ہوا حالانکہ مطلع بالکل صاف تھا اور دوم یہ کہ احکام کا مدار ہر عام و خاص کے لیے کیساں ہو تو بھی حکم متعلق ہو گا جب سب دیکھیں تو نجومی کے حساب پر کوئی حکم متعلق نہ ہو گا فانہم۔ فرض کہ

یہ سب سیارے دستارہ سخرا مرائی ہیں۔ اِنِّ فِیْ ذٰلِکَ لَا یَتَّعِقُ لِقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ یعنی اہل عقل ان آیتوں میں عقل
نورانی کے ذریعہ سے استدعا لے کی وحدانیت والوہیت پر اور کوئی شریک نہ ہونے بلکہ شریک مکن ہونے پر دلائل پاتے ہیں۔ تفسیر کبیر و
ابو السعد و بیضاوی وغیرہ سے مفہوم ہو کہ یہاں قوم ذی عقل کے واسطے اس لیے آیات فرمائی کہ آثار علوی میں قدرت پر دلالات کثیر ظاہر
ہیں اور وہ عقل سے معلوم ہوتے ہیں اور عقل اس وقت تربیت یافتہ ہوتی ہو کہ آثار سفلی سے ایمان لا کر فکرے قلب منور عقل پرورش پاوے
اور بعضہ گمراہ خالی حواس کو عقل تصور کر کے حیران و سرگردان ہوتے ہیں۔ بالجملہ عالم علوی کی آیات بعد عقل کے حاصل ہو کر پھر عالم سفلی کے آثار سے
نور فہماں و صفات الہی اہل معرفت کو زیادہ ظاہر ہوتے ہیں لہذا فرمایا وَمَا ذَرَأْنَا لَکُمْ فِی الْاَرْضِ فُحْتِلِفًا اَلْوَانُہُ
اور مسخر کر دیا تمہارے لیے جو پیدا کیا زمین میں درحالیکہ انکے رنگ مختلف ہیں۔ قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو پانی و درخت پھیل
طرز طرح کے استدعا لے کی نعمتیں تمہیں انکا شکر ادا کرو۔ اِنِّ فِیْ ذٰلِکَ لَا یَہْدِیْ لِقَوْمٍ یَّذْکُرُوْنَ اس میں
آیت ہو ایسی قوم کے لیے جو بیدار ہیں جس نے ذکر کیا اُن نے عبرت پائی اور عبرت سے اصل مقصود ہدیراہ پائی۔ اور عاقل اپنی عمر کو خفہ
میں ختم کر کے ایک روز مر جاتا ہو۔ بالجملہ انکی ذاتی ضرورت کی نعمتیں و آسمانی و زمینی نعمتیں ذکر کر کے سمندر کے انعام ذکر فرما
وَهُوَ الَّذِیْ یَخْرِجُ الْبَحْرَ لِیَأْتِیَ کُلُّوَامِیْنِہُ لَحْمًا طَرِیًّا وَ یَخْرِجُ جَوَامِیْنِہُ حَلَبًا
اور وہی ہی جھنڈے کام لگایا دریا کہ کھاؤ اس میں سے گوشت تازہ اور نکالو اُس سے

تَلْبَسُوْنَہَا وَ تَرٰی الْفُلَکَ مَوَآخِرِیْہِ وَ لَتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِہِ وَ لَعَلَّکُمْ
جو پہننے پہنچے اور دیکھتے تو کشتیاں بھاڑتی چلتی اُس میں اور اس واسطے تلاش کرو اُسکے فضل سے اور شاید
تَشْکُرُوْنَ ۝ وَالْقٰی فِی الْاَرْضِ رَاقِیٰ اَنْ تَمِیْدَ بِکُمْ وَاَنْہٰ رَاقِیٰ
اور ڈالے زمین میں جو کہ کبھی جھک پڑے ٹکڑے ٹکڑے اور میدان بنائیں اور راقی

لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ وَعَلَّمَتْ بِالْجَمْرِ یَهْتَدُوْنَ ۝ اَفَمَنْ یَخْلُقُ
شاید تم راہ ہدایت اور بتائے پتے اور تارے سے لوگ راہ پاتے ہیں بھلا جو پیدا کرے
کَمَنْ لَا یَخْلُقُ ۝ اَفَلَا تَذْکُرُوْنَ ۝ وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَۃَ اللّٰہِ لَا تَحْصُوْہَا ۝
برابر ہو اُنکے جو کچھ نہ پیدا کرے کیا تم سوچ نہیں کرتے اور اگر گنو نعمتیں اللہ کی نہ پورا کر سکو

اِنَّ اللّٰہَ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝

میشک اللہ بخشنے والا مہربان ہو

وَهُوَ الَّذِیْ یَخْرِجُ الْبَحْرَ سَبًّا وَّہی ہو جس نے مسخر کر دیا سمندر یعنی ایسی حالت پر کر دیا کہ لَتَأْتِیَ کُلُّوَامِیْنِہُ لَحْمًا طَرِیًّا
تا کہ تم اس سے کھاؤ گوشت طراوت والا۔ مراد پھیلی ہو اور اس سے معلوم ہوا کہ پھیلی میں فوائد کثیر ہیں اور پھیلی کے واسطے گوشت یہاں
صریح مذکور ہو ہے اس سے ایک مسئلہ کا حکم نکلا کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ گوشت نہ کھاؤ گا تو پھیلی کھانے سے قسم بھوٹی ہوگی اور یہی حکم
و انکے اصحاب کا قول ہو لیکن علمائے حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک بھوٹا نہوگا اس لیے کہ قسم کا مدار قسم کھانے والے کی نیت پر ہوتا ہو اور
لوگوں میں گوشت وہی کہلاتا ہو جو خون سے پیدا ہوتا ہو اس معنی میں پھیلی میں گوشت نہیں ہو جتنے کہ اگر اس قسم کھانے والے کی نیت میں

یہ بھی گوشت ہو تو جھوٹا پڑ جائیگا۔ اس تقریر کے موافق اگر یہ قسم کھاوے کہ جو واقع میں گوشت ہو اسکو نہ کھاؤ گا تو مجھلی کھانے سے مجھوٹا ہونا چاہیے کیونکہ آیت سے معلوم ہوا کہ واقع میں مجھلی میں تروتازہ گوشت ہو اگرچہ لوگوں کی بول چال میں اسکو گوشت نہ کہتے ہوں۔ اسکی نظیر یہ ہے کہ تن زیت پہنوں گا تو میں سکھ پینے سے مجھوٹا ہوں گا کیونکہ اسکو عرف میں تن زیت نہیں کہتے لیکن اگر اس نے یہ معنی لے کہ جس سے تن کی زیت وزینت ہو تو جھوٹا پڑ جائیگا لہذا نسخ للشر جسم۔ **وَلَسْتَ بِخَوَاصِمِنَ اُولَئِكَ** اور تاکہ نکالو اس مندر سے **حَلِیۃٌ** زیور یعنی موتی درجان۔ **تَلْبِیۡسُوۡنَهَا** جبکو تم پینے ہو۔ واضح ہو کہ سب سمندر دن سے موتی نہیں نکلتے ہیں تو مردوہاں شور سمندر ہو اور امام بزار رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبد اللہ بن ابی عمرو سے موقوف روایت کی کہ غریبی سمندر نے خواہش کی کہ آدمیوں کو غرق کرے جب قابو پاوے تو اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کے لیے اپنی قدرت سے حفظ دیا اور صید وحلیہ سے اسکو محروم فرمایا اور شرقی سمندر نے خواہش کی کہ انکو مثل والدہ کے پردیش کرے تو انکو صید وحلیہ نصیب کیا گیا۔ بعض لوگ اسکو حدیث بیان کرتے ہیں مگر صحیح نہیں ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ موتی نکالنا اور اسکی اجرت وغیرہ کے مسائل فقہی جائز ہیں مگر اجارہ میں کوئی تعداد موتی کی نہ ہو اور واضح ہو کہ موتی حاصل ہونے سے پہلے خالی تختہ پر ٹھیکہ وسیع باطل ہے کیونکہ یہ قمار ہے مسئلہ موتی زیور ہو تو جواب یہ کہ ظاہر آیت میں زیور ہے۔ اگر کما جاوے کہ پھر مردون کو کیونکر روا ہوا کہ فرمایا **تَلْبِیۡسُوۡنَهَا**۔ جواب یہ کہ یہاں مراد تم سے آدمی ہیں جنہیں عورتیں شامل ہیں کیا ہوا کہ تجارتی عورتیں پہنتی ہیں۔ غرض کہ فتوے یہی ہو کہ موتی زیور ہیں اور مردون پر لکھا پہننا حرام ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ زیور کی حرمت عام نہیں ہے بلکہ ایسے زیور حرام ہیں جو عورتوں کے ہوں یا عورتوں سے مشابہت پیدا کریں اور فقہائے حنفیہ نے رد کر دیا کہ ہمارے یہاں بڑا زیور عورتوں کو بڑے موتی ہیں سو اگر وہ مردون پر حلال ہو تو فرق کیا ہو۔ تم پہنتے ہو اس لفظ سے جواز نہیں نکلتا جبکہ یہاں آدمیوں پر احسان بیان فرمانا منظور اور عورتیں انہیں داخل ہیں یا یوں کہو کہ تمہارے لیے عورتیں پہنتی ہیں بہر حال مردون پر جائز نہیں ہے۔ مسئلہ موتی میں زکوٰۃ ہو تو ابی شیبہ نے اپنی اسناد سے حضرت ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ انھوں نے اس آیت کو پڑھ کر فرمایا کہ زیور میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اقول ظاہر مذہب حنفیہ اس کے موافق ہے کہ زیور میں زکوٰۃ نہیں اور جواہرات میں زکوٰۃ نہیں ہے اور انواع جو اس میں سے کسی کے بارہ میں زکوٰۃ کا حکم وارد نہیں ہوا۔ بالکل جواہر میں زکوٰۃ نہ ہونا معروف ہے اور زیور کی زکوٰۃ میں اختلاف ہے کیونکہ صحیح کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک عورت کو فرمایا کہ تو اپنے ان سونے کے گنگنوں کی زکوٰۃ دیتی ہے الخ اور اس حدیث میں ہے کہ اس نے دونوں کو صدقہ کر دیا پس اس سے ظاہر ہوا کہ زکوٰۃ ہوتی ہے لہذا متاخرین مشائخ حنفیہ نے زکوٰۃ کا فتوے دیا و تمام کلام فقہ میں ہے۔ **وَتَرَى الْفَلَکَ مَوَاقِیۡفِہٖ** اور تو دیکھتا ہے کشتیوں کو بھاڑنے والیان آسمان یعنی قدرت الہیہ سے ہے کہ سمندر کو کشتیاں بھاڑتی چلی جاتی ہیں۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سمندر میں چلی جاتی ہیں رضاک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہوا سے موافق میں چلتی ہیں واضح ہو کہ آسمان لطیف اشارت ہے کہ بندون کے افعال مخلوق الہی ہیں **وَلِیَتَّبِعُوۡا مِیۡنَ فَضْلِہٖ** یعنی تاکہ تم سوار ہوا اور تاکہ تجارت کرو اور فضل الہی سے نفع کماؤ **وَلَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوۡنَ** اور تاکہ تم اللہ تعالیٰ سے غرض کی شکر گزاری کرو۔ ردو کہ تعالیٰ **وَالْقٰیۡ فِی الْاَرْضِ رَاقِیۡۤ اِنْ تَمِیۡدَکُمۡ شَہْرٌ مِّنۡہِیۡ** کہ زمین کو لرزہ تھا اُس پر ہاڑ قائم ہوئے اور یعنی اسکے یہاں گوشت کی طرح چھوکتی تھی اور یہاں بسبب خوف الہی کے تھا چنانچہ ابن جریر رحمہ اللہ نے اسناد حسن حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو اس نے عرض کی کہ اے رب تو مجھ پر بنی آدم پیدا فرما و بجا کہ میرے اوپر گناہ کریں اور بدکاریاں کوں اور فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اُس پر ہاڑ قائم کر دیے جو ٹکون نظر آتے ہیں اور جو نہیں نظر آتے ہیں اور جنہیں انکی جیسے گوشت پھر کتا ہے۔ اور عبد الرزاق نے بسند جید حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ جب

یہ زیور عورتوں کے لیے ہے

زمین پیدا کی گئی تو موج مارتی تھی پس ملائکہ نے کہا کہ یہ تو کسی کو اپنے اوپر نہ رہنے دیگی پھر ایک صبح کو دیکھا کہ اُس سر پہاڑ قائم ہیں پس ملائکہ کو یہ معلوم ہوا کہ پہاڑ کس چیز سے پیدا ہوئے ہیں۔ سعید رحمہ اللہ تعالیٰ کی روایت میں حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے مانند اسکے قیس بن عبادہ سے روایت کیا ہے اور وہ اسی کے معنی ذہبت ہیں یعنی ایسے پہاڑ جو جہے ہوئے ہیں اور انھیں کو اوتا دہنے بخین فرمایا۔ اور ظاہر پہاڑوں کی خلقت زمین کے ساتھ ایسے جو ہر سے ہی جو سخت ہو کیونکہ زمین کو یہ اضطراب بسبب نرمی کے تھا جو پہاڑوں کی سختی سے زائل ہوا یہاں ایک نکتہ یہ کہ اہل معرفت و خاص بندوں میں سے بعضے اوتا دہتے ہیں کہ جیسے اپنی ذات میں مستقیم و ثابت قدم ہوتے ہیں ویسے ہی اللہ تعالیٰ کی قدرت و قضا و مقدر میں ثابت و راسخ ہوتے ہیں جتنے کہ اگر کوئی قوم ہلاک کی جاوے اور کوئی جہاز غرق کیا جاوے یا کسی شخص پر عذاب و سختی ہو اُسکو بغیر اضطراب و جنبش کے دیکھتے ہیں اور پہاڑوں کی سختی اس سے ثابت ہے جو فرمایا ثم تست قلوبکم من بعد ذلک فی کالحجارة اواشد قسوة الابرار اور قرآن و احادیث میں کثرت ثابت ہے کہ پہاڑ تسبیح کرتے ہیں جیسے قولہ شیخنا مع داود الحجال یسبحن فی طیر۔ اور جیسے حدیث میں ہے کہ اُحد کا پہاڑ ہمو دوست رکھتا ہے اور ہم اُسکو۔ اور بعضے پہاڑ مکہ کی نسبت کہا کہ وہ ہمو دشمن رکھتا ہے اور واضح ہو کہ بعضے جاہل اُسکو عبید سمجھتے ہیں حالانکہ انکے پاس کوئی دلیل نہیں کیونکہ جسم ہونے میں جیسے یہ لوگ ویسے پہاڑ اور باقی خصال میں مختلف ہیں تو یہ کیونکر معلوم ہوا کہ انہیں تسبیح کی لیاقت نہیں یہاں اس قدر ظاہر ہے کہ آدمیوں کی طرح مشغول زبان سے نہیں ہو فافہم۔ آگاہ اور پیدا کر دین زمین میں نہیں یعنی دریا جیسے نیل و فرات و سیحون و جیحون۔ اور اگر دریا پہاڑوں سے نکلتے ہیں۔ پس سبک اور پیدا کر دین راہین کہ ایک مقام سے دوسرے مقام تک پہنچو۔ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ یعنی تاکہ تم عبرت حاصل کرو اور اپنے رب عزوجل کی توحید اور وراستہ کی راہ پاؤ۔ عَلِمْتُمْ اور پیدا کر دیے اس میں نشانات چنانچہ ان نشانوں سے خشکی و تری کے راستوں میں سیدھے اور ٹھہرے کی شناخت کرتے ہو۔ وَالْجَبَّارُ یَهْتَدُونَ اور ہم نے ستارے سے دیکھا کہ پہاڑ جاتے ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ دن میں پہاڑ دو دریا وغیرہ علامات ہیں اور رات میں ستارے ہیں۔ قنادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ستاروں کو تین فائدوں کے لیے پیدا کیا ہے پہلو یہ فائدے بتلا دیے ہیں ایک یہ کہ آسمان کی زمین ہو دوم یہ کہ راستوں کی علامات اور تیسرے یہ کہ شیاطین کے لیے رجوم ہوں سو جس نے ان باتوں کے سوائے گفتگو کی اس نے ایسی بات کا تکلف کیا جکا اُسکو علم نہیں ہے پھر مشرکوں و غافلوں کو ہلاکت فرمائی بقولہ آفَنَ یَخْلُقُ کَمَن لَّا یَخْلُقُ یعنی جن نے ایسی مخلوقات نادر و انعامات کثیرہ و منافع جلیلہ تیار کر دیے ہیں کیا وہ ویسا ہی جو کچھ نہیں پیدا کرتا یعنی بتلا دیے اور وہی اُسکو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہیں ہے۔ واضح ہو کہ ظاہر یہ تھا کہ یوں کہا جاوے کہ کیا بت وغیرہ جکے ساتھ شریک لایا جاتا ہے جو کچھ پیدا نہیں کر سکتے ہیں ایسے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ جس نے تم سب کو پیدا کیا اور اس قدر حیوان و انواع اجرام علوی و اجسام سفلی پیدا کر دیے اور وہی پیدا کرتا ہے۔ لیکن یوں نہیں فرمایا بلکہ تشبیہ کو برعکس کر دیا تو اس میں مشرکوں و کافروں پر سخت ملامت ہے کہ جس نے پیدا کیا اُسکی عبادت و احکام سے منہ موڑے ہوئے ہیں اور اپنے مانند مخلوق کو اپنا معبود بنایا ہے۔ اَفَلَا تَدَّکَّرُونَ کیا تم کو تذکر اور سوچہ بوجہ نہیں ہے یعنی کس قدر عظمت و جہالت ہے کہ کچھ فکر نہیں کرتے۔ واضح ہو کہ جو خالق ہی اس میں اعلیٰ درجہ کی جملہ صفات واجب ہیں اور بالکل کسی چیز میں عاجزی یا محتاجی نہ ہونا تو ضروری ہے پس بندہ کے واسطے سوائے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کے کسی چیز کی طرف حاجت نہ رہی تو جملہ شریک منقطع و عدم ہیں جملہ طاعت اسی کے واسطے ہے اور جملہ نعمت بھی اسی کی طرف سے ہے۔ اور توفیق طاعت و مجاہد و ہدایت و صحت و فراغت سب ہی کی نعمتیں ہیں اگر ایک محنت کو دیکھا جاوے تو اُسکے استقلال و

لے کر دیکھنا اور اس کا ہوا اور نہ ہونا کو جاننا جس کی حقیت اللہ تعالیٰ ہی

دانعام ہیں کہ کبھی شمار میں نہیں آسکتے کہو تعالیٰ کس طرح اسکی مناسبت و لائق تدبیر سے اسکو صحت کے ساتھ پالتا ہی پھر دوسری نعمتوں
 و انکی اقسام کا شکر کما لئے اور اگر کیا اور شکر کی توفیق خود نعمت ہی اور جس زبان سے ادا کرے وہ بھی نعمت ہی پس توفیق و زبان کا شکر علیحدہ واجب ہوا
 اور نہ تو کچھ ادا نہوا تو معلوم ہوا کہ ادا سے شکر محال ہو لہذا فرمایا **قَاتِلْ تَعْدُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تَحْصُوْهَا** اور اگر تم
 اللہ تعالیٰ کی نعمتیں شمار کرو تو کبھی نہیں گھیر سکو گے اسی واسطے کہا گیا کہ آدمی پر فرض ہو کہ یہ جان لے کہ نعمتہاے الہی کا شکر ادا نہیں ہو سکتا
اِنَّ اللّٰهَ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ بیشک اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہو کیونکہ اگر ان نعمتوں کے شکر کا مطالبہ فرماوے تو بجا ہو اور ضروری
 کہ بندے عاجز ہو گئے پھر عذاب کرے تو بجا ہو لیکن وہی اور نعمت فرماتا ہو کہ بخشتا ہو اور رحم فرماتا ہو۔ کذا قال الشیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ
 اور شیخ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تم سے جو تقصیر ان نعمتوں کے شکر ادا نہ کرنے میں ہوتی ہو اسکو بخشتا ہو جب تم اسکی طرف توبہ کر کے
 رجوع کرتے رہو اور رجیم ہو کہ جب طاعت و مرضیات میں لگے رہو تو تم کو عذاب نہیں فرماتا ہو۔ واضح ہو کہ شکر الہی تو ادا ہو نہیں سکتا کیونکہ
 بندہ جہان تک کوشش کرے تو اللہ تعالیٰ اسی قدر عظیم ثواب عطا فرماتا ہی پھر اسکا شکر و چند بھلدی ہو حالانکہ اس نے پہلے انتہائی
 کوشش صرت کر دی تھی مگر یہ معلوم ہوا کہ انتہا سے کوشش میں عظیم ثواب پس حدیث میں آیا کہ یون حمد کرے **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَزَّوَجَلَّ** یعنی تعالیٰ پر
 یعنی حمد ہو اللہ تعالیٰ کے واسطے ایسی حمد کہ اسکی نعمتوں سے جو بیشمار ہیں اسی طرح بیشمار ملتی جاوے اور مزید نعمتوں کے ساتھ بھی کفایت مائی
 جاوے۔ غرض کہ علمائے کما کہ یہ کلمہ حمد کا نہایت جامع ہو اور بندہ کو اس سے بار بار بے انتہا ثواب ہو۔ **فت** عرائس میں بعض اشارت
 آیات کے اس طرح بیان کیے کہ قولہ والقی فی الارض رواسی ان تمید کہ الایہ جس طرح زمین پر تو انوار فیض ایجاد رب تبارک و تعالیٰ کے
 فعل سے منور ہو کر اسکی طاعت و عبادت کے لیے لرزتی تھی کہ اس پر ہمارے سنوں دیدار اسی طرح قلب ایک زمین جو زمین طرح طرح کے معارف
 آگئے ہیں اور جب یہ زمین انوار عظمت ازلی وابدی سے اور روشنی ذات و صفات کی تاب سے منور ہو کر لہرائے لگی اور اسکو زلزلہ و استرازا ہوا
 اور قریب آیا کہ ہوائے ہویت میں پرواز کرے تو حق سبحانہ تعالیٰ نے اس پر علوم غیبی و معارف سرمدی کے پہاڑ ایسے قائم کر دیے کہ اپنے شہاب
 و درج کے ساتھ طیران نہیں کر سکتی اور جن بندوں میں ایسے قلوب ہوتے ہیں وہ تمام کون و مکان و عالم انس و جان کے واسطے خود پہاڑات
 و قائم ہوتے ہیں اگر یہ نہ ہوں تو عالم کون و مکان غیب میں اور غیب غیب میں پرواز کرے و معدوم ہو جاوے نہ پھر ان قلوب کی زمین میں حق تعالیٰ
 نے حکمت بالغہ سے دریا ہائے معرفت و مکاشفہ و محبت و شوق و عشق و حکمت و فطنت جاری فرمائے ہیں اور زمین رہستہ ارواح و عقول و
 اسرار کے واضح کر دیے جنکا وصول درگاہ قدس تک ہو اور یہ سب راستہ حد شمار سے باہر و بے نہایت ہیں اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف
 راہیں غیر متناہیہ ہیں کیونکہ حق تعالیٰ خود اپنی شان پاک سے غیر متناہی ہو پس بعض راہیں تو عقول کے واسطے ہیں جو انوار آیات کو پہنچتی ہیں
 اور بعض راہیں ارواح کے انوار صفات تک ہیں اور بعض راہیں اسرار کے لیے انوار الذات تک ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے جمال و جلال سے
 ان راہوں سے بطریق کشف و حیان کے اسرار قلوب پر ظاہر ہوتا ہی اور اگر یکشف نہوتا تو عقول و ارواح و اسرار کو اس پاک سبحانہ و تعالیٰ تک
 رسائی نہیں ہو سکتی۔ قال المرحوم شیخ عارف سہروردی رحمہ اللہ تعالیٰ اور شیخ عارف سید الاولیاء جنید رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول
 معروف ہے کہ طریق الی اللہ بعد و انفس الخلائق و کلہا مسدودۃ الا علی من اتقى الله اشرا لرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف
 راہیں خلائق کی تعداد پر ہیں یعنی ہر نفس کے واسطے اسکی طرف راہ ہی اور یہ سب راہیں بند و مسدود ہیں مگر اس شخص پر کشادہ ہوتی ہیں جو
 رسول علیہ السلام کے قدم بقدم روان ہو۔ یہ کلام صحیح اور پاکیزہ و دقیق ہے اور یہ سب صراط مستقیم ہو اور ہر نفس کے لیے راہ ہونا اس سے

میں جو جسکی توفیق شیخ مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور بیان فرمائی فافہم پھر اللہ تعالیٰ نے سبب عرفان میں فرمایا اس طرح کہ کشف ملکوت و جبروت سے انوار مشاہدہ و علامات معرفت لوگوں کو دکھائے فقال تعالیٰ و بالبحریم ہم بتدرون۔ علامات ظاہرین عام کے واسطے انوار افعال الہی ہیں اور عالم میں زیادہ خاص علامات اذکیار و اہل معرفت میں کہ وہ دام و سرمد میں انکے اسرار سیر کرتے ہیں جو کوئی انکی اقتدا کرے وہ وصل برآمد ہو۔ کیا تو نے نہ دیکھا کہ کیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اصحابی کالنجوم باہیم اقتدیتم اہتدیتم۔ یعنی میرے اصحاب مانند ستاروں کے ہیں تم جیسے اقتدا کرو راہ پاؤ گے۔ مترجم کتاب ہو کہ عجیب کی حدیث میں بھی اسی طرح تشبیہ ظاہر ہو جیسا فرمایا۔ النجوم اہتدیتم الحدیث اور ہم لوگوں کے واسطے ہیں معارف جلیلیہ بیان کر دیے ہیں۔ قال شیخ صدیقین کے چہرون پر قدوسی انوار کس قدر روشن ہوتے ہیں اور انکے اسرار کے آگے آفتاب کو ذرہ برابر نسبت نہیں ہو جو کوئی انکے چہرون پر درحقیقت دیکھے وہ انوار حق کے مشاہدہ سے مستفیض ہوگا شیخ علی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ راہ ہدایت پر علامات و تودہ ہوتے ہیں جس نے ان علامات سے راستہ اختیار کیا وہ ہدایت پر پہنچ گیا اور معدن قرب انکو کشف ہوا اور جس نے نجوم معرفت سے راہ دھونڈی وہ راہ ہدایت پر روانہ ہوا اور انتہائے مقصود کو پہنچا اور حق تعالیٰ پر سولے حق کے کوئی دلیل نہیں ہو اور نہ کوئی علامت ہو جو اس سے آگاہ کرے بلکہ خود وہی اپنی ذات پاک کیواسطے دلیل ہو اور کسی کو اسکی طرف راہ نہیں ہو اور نہ کسی مخلوق کو اسکی طرف راہ ہو پس جو اسکی طرف واصل ہوا اسی کے فضل سے واصل ہوا اور جو اس سے منقطع ہوا تو سابق مشیت سے منقطع ہوا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نعمت اے غیر متناہی کو بیان فرمایا بقولہ وان تعدوا نعمۃ اللہ الا تحصوها۔ اسکی نعمتیں سب سابقہ نعمت عنایت ہیں وہ ازلی وابدی ہو اور حوادث اس کے حصر سے قاصر ہیں۔ اے عالم نعمتوں سے اصناف تک اپنے مبدی سے یکساں ہیں اسکی نعمت عزت عارفوں کے دلوں میں ہو اسکی نعمت توحید موحدون کے دلوں میں ہو اسکی نعمت محبت کلوب محبین میں ہو اسکی نعمت شوق قلوب مشتائین میں ہو اور رحمت انکس قلوب مستانین میں اور نعمت امداد قلوب مریدین میں اور نعمت ایمان قلوب مؤمنین میں و نعمت اسلام قلوب مسلمین میں ہو اور ان نعمتوں میں سے ہر ایک کا معدن ذات و صفات ہو کہ ہر نعمت بزیادہ کشف نامکرم ہوتی ہو تو زبان کمان ہو جو اسکی نعمتوں کا شمار کرے اور مخلوق تو اس کے ایک قطرہ آب زلال کے شکر سے عاجز ہو پھر ہلا اسکی نعمت مشاہدہ کے شکر سے کیوں عاجز نہ رہے کیسے اسکی رحمت و مغفرت ہو کہ خود ہی حمد و شکر اچھا بیان فرمایا کیونکہ وہی علیم ہو کہ بندے اس کے شکر سے بالکل عاجز ہیں اسی واسطے فرمایا۔ ان اللہ لغفور رحیم۔ اور شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر کہا کہ آدمی کا نفس و قلب و روح و عقل ہو اور محبت و معرفت و دین و دنیا ہو اور طاعت و معصیت و ابتداء و انتہاء و وقت و اصل و وصل و فصل ہو پس نفس کی نعمت طاعات و رزق ان کا مرتبہ قرب ہو وہ ان نعمتوں میں عیش کرتا ہو اور روح کی نعمت خوف و امید ہو وہ ان نعمتوں میں عیش کرتی ہو اور نعمت قلب کے یقین و ایمان ہو جیسا عیش کرتا ہو اور نعمت عقل کی حکمت بیان ہو جیسا سرور و عیش ہو اور نعمت معرفت کی ذکر و قرآن ہو وہ ان نعمتوں میں عیش کرتی ہو و نعمت محبت الفت و موافقت اور امن از طر و وجہ ان ہی وہ انھیں سے سرور ہو اور ہر ایک کے اسباب و مواقع و توفیق بے شمار ہیں انکا شمار بالکل حد بشری سے خارج ہو فافہم پھر حق تعالیٰ نے لوگوں کے وسوسہ و شرک و انکار پر امات و وعید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُشْرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ

اور اللہ جانتا ہے جو چاہتے ہو اور جو کہتے ہو اور جنکو پکارتے ہو اللہ کے سوا کسی

لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝ أَمْوَاتٌ غَيْرٌ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ

کچھ پیدا نہیں کرتے اور آپ پیدا ہوتے ہیں مردے ہیں جنہیں جی نہیں اور خبر نہیں رکھتے
آیَاتُ يُبْعَثُونَ ۝ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ ۝ قَالِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

کب اٹھائے جائیگے معبود تمہارا معبود ہی اکیلا سو جو یقین نہیں رکھتے سمجھو دن کی زندگی کا
قُلُوبُهُمْ مُّسْكِرَةٌ ۝ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ ۝ لَاجِرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ

اُنکے دل نہیں مانتے اور وہ مسرور ہیں ٹھیک بات ہی کہ اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہیں

وَمَا يَعْلَمُونَ إِنَّهُ لَا يَحِيبُ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۝

اور جو جانتے ہیں بیشک وہ نہیں چاہتا غور کریو ان کو

اور تمہارے لئے بیشمار نعمتوں کو ثابت کر کے آگاہ فرما یا کہ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَسْكُرُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ بِهِ

جو اعتقادات و خیالات تمہارے دلوں میں پوشیدہ ہیں یا پوشیدہ اعمال کرتے ہو وہ بھی اور جو ظاہر کرتے ہو وہ بھی اللہ تعالیٰ سب

جانتا ہو پس نیک و بد ہر ایک کو ویسی ہی جزا و سزا دیگا۔ اس میں ریاکاری و بدعتی کا حکم بھی نکل آیا اور حدیث صحیح میں ہی کہ اللہ تعالیٰ

فرماتا ہو کہ جس نے کوئی فعل عمل کیا جہاں میرے ساتھ کسی کو شریک بتا یا تو اُسکو میں چھوڑ دیتا ہوں اور شرک کے ساتھ کر دیتا ہوں یعنی اللہ تبارک

عنی جو اُسکو بندہ کے اعمال سے پرہیز نہیں ہو تو مشرک کا عمل اس کے شرک کے ساتھ رہ گیا۔ دوسری حدیث سے ثابت ہو کہ قیامت میں شرک

اور باکے ساتھ عمل کرنے والے جیسے دکھلانے یا سنانے وغیرہ کے واسطے کرتے تھے اُسی کے پاس دفع کیے جاویں گے کہ دیکھو تم اس سے کچھ ٹوٹتے

ہو یعنی محض محروم و شدت حاجت کے وقت مایوس و خوار ہونگے۔ اس میں کافروں پر ملامت و تنبیہ ہو کہ جسکی عبادت کیا ہو وہ خالق مالک

اور پوشیدہ و ظاہر اور دلی بھید سے آگاہ ہوتا کہ اُس سے ثواب کی امید و عذاب کا خوف ہو اور بتوں وغیرہ کے مانند ہو کہ جنکو کچھ بھی شعور

نہیں خود پوچھنے والے سے بدتر ہیں۔ قَالِ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ يَنْبَغِي لَهُمْ أَنْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِالَّذِي كَانُوا يَفْعَلُونَ

کو پرستش کرتے ہیں ہر ظاہر و باطن انکا محکوم بنانے میں تو دے لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا اُنکے معبود ایسے ہیں کہ کچھ خبر بھی نہیں پیدا

کرتے تھے کہ ایک ہی جی نہیں بنا سکتے ہیں۔ خود آدمی اپنے نفس کے خیالات پر چلتا ہو اور اللہ تعالیٰ سے منکر و غافل ہوتا ہو حالانکہ خود بھی کئی

خبر نہیں۔ وَهُمْ يُخْلَقُونَ اور وہ پیدا کیے جاتے ہیں۔ جتنے کہ بت اور جتنی چیزیں ہیں ظاہر میں آدمی کے فعل سے تراشی دہائی

جاتی ہیں مگر خالق و حقیقت وہی ہے جس نے بندے کا فعل پیدا کیا لہذا ہر چیز مخلوق الہی ہو اسی واسطے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قول بیان فرمایا

اَتَعْبُدُونَ مَا تَخْلُقُونَ یعنی اویبت پوجنے والو کیا تم معبود بناتے ہو ایسی مورتوں کو جنکو تم خود تراشتے ہو۔ چونکہ اس سے ظاہر ہوتا تھا کہ آدمی نے

خود ان مورتوں کو موجد کیا ہو تو اُسے فرمایا۔ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْلَمُونَ۔ اور حال یہ ہو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا تمکو اور جو تم عمل کرتے ہو یہ ظاہر

ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو پیدا کیا اور ہمارے اعمال کو ہمارے واسطے سے پیدا کیا تو ہمارے اعمال سے جو ظاہر ہوا مثلاً بت تراش کر بن گیا

اسکو بھی اُسی نے پیدا کیا جیسے منہ سے ظاہر کھیتی اگتی ہو لیکن حقیقت میں منہ کو وہی پیدا کرتا ہو اور کھیتی کو وہی اگاتا ہو۔ اس سے ظاہر ہوا

کہ بت وغیرہ آدمیوں سے بھی زیادہ بدتر درجہ کی مخلوق ہیں کہ آدمی کے واسطے سے پیدا ہوئی ہیں پس جو آدمی خود انکا بندہ بن جاوے اور

انکو اپنا معبود قرار دے وہ اشد جاہل و اندھا ہو کہ بت تو خود اسکے واسطے سے بنائے ہوئے ہیں۔ اَمْوَاتٌ مردے ہیں یعنی انہیں

روح تک نہیں ہو جو انسان میں ہوتی ہو۔ غائرِ حیاتِ زمیں میں یعنی جس حیات سے انسان مشرف ہو وہ ان بتوں میں موجود نہیں ہوا اگرچہ مخلوقیت کی حالت موجود ہو پس نہ دیکھتے ہیں نہ سنتے ہیں نہ انہیں عقل یا اور نہ شعور۔ **وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ** اور کچھ انکو شعور نہیں کہ وہ کب اٹھائے جاویں گے۔ مفسرین نے یہاں کئی معنی بیان کیے۔ ایک یہ کہ معنی یہ ہیں کہ ان بتوں وغیرہ کو یہ بھی معلوم نہیں کہ قیامت کب ہوگی تو بھلا ایسی چیزوں سے تم ایسی حالت میں کیا امید رکھتے ہو کہ تمکو کچھ نفع ہوگا اور ثواب ملیگا یا ضرر و عذاب دور ہوگا دوم وہ جو بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے لکھا کہ یہ معنی ہیں کہ بتوں کو یہ بھی نہیں معلوم کہ کب قیامت ہوگی اور وہ کب اٹھائے جاویں گے اس سے معلوم ہوا کہ بت بھی مثل آدمیوں کے حشر میں اٹھائے جاویں گے۔ اور اسکے مؤید حدیث میں بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ بتوں کو بھی حشر فرمائیگا جنکے ساتھ تشیاطیں ہونگے پس سب کو دوزخ میں ڈالے جانے کا حکم فرمادیگا۔ اسکے مؤید آیت کریمہ بھی ہے کہ انکم وما تعبدون من دون اللہ حصص جنم۔ یعنی تم اور جن چیزوں کو تم پوجتے ہو سوائے اللہ تعالیٰ کے سب جنم کا ایندھن ہیں سو تم یہ کہ نہیں شعور رکھتے یہ بت کہ کب اٹھائے جاویں گے انکی عبادت کرنے والے اور یہ بت پرستوں کے اعتقاد پر بطور ملامت کے ہو ورنہ بت تو کچھ بھی نہیں شعور رکھتے ہیں۔ چارم بعضوں نے کہا کہ تم مخلوق نہ ہو تم کلام ختم ہوا اور اموات غیلا سے بت پرستوں کی مذمت ہو یعنی بت پوجنے والے حیاتِ جہانی کے سوائے اصلی حیات نہیں رکھتے ہیں مردہ دل ہیں انکو حشر و بعث کا اعتقاد نہیں ہو۔ قول دوم احسن ہے واللہ اعلم۔ پھر اللہ تعالیٰ نے واقعی اعتقاد ارشاد فرمایا۔ **إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ** تمہارا عبود اللہ واحد تو ہر فعل میں و تمام صفات کمال میں وہی خود واحد صمد ہے اسکے سوائے کوئی معبود ہو نہیں سکتا ہے۔ لیکن کفار و بت پرست اس سے تعجب کرتے ہیں لہذا فرمایا۔ **قَالَن بَيْنَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرٌ وَكُفْرٌ** کہ آخرت سے منکر ہیں انکے دل اس سے انکار کرتے ہیں۔ **وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ** اور وہ اس سے تکبر کرتے ہیں۔ استکبار سے مشتق مستکبر ہے اور تکبر سے زیادہ اہمیں مبالغہ ہوگا یا تکبر کو اپنے اندر پیدا کرتے ہیں جب سنتے ہیں کہ ایک اللہ وحدہ لا شریک ہے۔ جب غور سے دیکھو تو جو لوگ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر ایمان نہیں لائے ہیں اگر وہ کسی کو نہیں مانتے تو ہر ایک اپنے نفس کی بات کو مانتا ہے اور ہزاروں خواہشوں کے واسطے مطیع ہو رہا ہے ہر خواہش کے حکم پر سر جھکائے ہو اور اگر اس سے شرع الہی کو کھانا جاوے تو چرچہ جاوے اور غرور سے اپنے آپ کو آزاد بنلاوے اور یکس قدر جہالت ہو۔ اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے سوائے بتوں وغیرہ کو مانتے ہیں انہوں نے بھی دنیاوی زندگی کے واسطے ہر ایک نے علمِ ایک اپنا بت بنایا اور اسی سے ہر ایک اس فنا گاہ میں اپنی بہتری کا طالب ہو حالانکہ اُسے کچھ بھی شعور نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کی طرف رجوع کرنے سے سخت ناخوش و متکبر ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے کفار قریش کا قول فرمایا۔ **اجعل الآلہۃ ذلہا و اعدا ان** ہذا نشی عجاب یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے کہ کیا اس نے اتنے آئہ کو ایک خدا کو دیا ہے تو انوکھی بات لایا ہے اور فرمایا واذ ذکر اللہ وحدثنا شأزت قلوب الذین الایہ۔ یعنی جب ذکر کیا جاوے اللہ تعالیٰ اکیلا تو پھر ٹکے ہیں دل ان لوگوں کے جو نہیں ایمان لاتے آخرت کا اور جب ذکر کیے جاتے ہیں اسکے سوائے دوسرے لوگ تو یکایک دغوش نظر آتے ہیں۔ غرض کہ یہاں مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید سے انکار کے باوجود یہ لوگ انکی عبادت سے تکبر کرتے ہیں۔ **لَا جْرَہَ اَنَّ اللہَ یَعْلَمُ مَا یُسِرُّونَ وَمَا یُعْلِنُونَ** بشیر صیح ہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں۔ تو وہ انکو انکے اعمال کا پورا بلا دیا یعنی ایسے کافروں کو انکے اعمال کا بلا ملیگا اور وہ جنم ہی جو کہ عذاب سخت ہے۔ واضح ہو کہ لاجرم دراصل مجھے لایا ہو لیکن اب مجھے تحقیق ہو خلیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لاجرم کلمہ تحقیق ہو اور ہمیشہ جواب واقع ہوتا ہے۔ ابوالکلام رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا لاجرم اسے حقا صواب کہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لا کذب یعنی کچھ دروغ نہیں ہے۔

اِنَّهٗ لَا يَحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ اَللّٰهُ تَعَالٰی تکبر کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا یعنی عذاب فرما دے گا واضح ہو کہ اقسام تکبر میں سے زیادہ مذموم وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت سے اور اُس کے رسولوں کی فرمانبرداری سے تکبر ہو اور باقی اقسام تکبر کے درجہ بدرجہ میں اور حدیث میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں نہ داخل ہو گا وہ شخص جس کے دل میں بقدر ذرہ کے غرور ہو اور جہنم میں نہ داخل ہو گا وہ شخص جس کے دل میں بقدر ذرہ کے ایمان ہو ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آدمی پسند کرتا ہو کہ اس کا کپڑا اچھا ہو اس کا جوتا اچھا ہو تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جہنم کی وہ جہاں کو پسند کرتا ہو اور تکبر تو حق پر اترا نا اور لوگوں کو حقارت ہے دیکھنا ہو رواء الامام مسلم ابن ماجہ والترمذی و ابوداؤد۔ مشربم کہتا ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ تحمل و استہلالی و پاکیزگی تو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اور تکبر ہے جو کہ حق سے اتر اوسے جیسے مثلاً اللہ تعالیٰ کے آگے بندہ ہونے اور رسول کی طاعت سے سرکشی کرے یا مثلاً موٹا کپڑا پہننے سے غرور کرے یا مثلاً خیر و گدھے کی سواری میں تکبر کرے حالانکہ اس پر انبیاء علیہم السلام سوار ہوئے ہیں یا مثلاً نوال گر پڑا اس کو اٹھا کر کھانے میں تکبر کرے اور یہ کہ لوگوں کو حقارت سے دیکھے اور یہ مت سمجھو کہ دنیا میں لوگوں کے درجہ میں ہر ایک کا درجہ آدمی پہنچاتا ہے تو صحیح ہے ہر ایک سے اُس کے درجہ کے موافق برتاؤ کرے لیکن ہر ایک پر اللہ تعالیٰ کی نعمت سمجھے اور یہ نہیں کہ کسی میں بہ نسبت دوسرے کے ذاتی بُرائی سمجھے خصوص جبکہ اپنے آپ کو کسی سے بُرا سمجھے اس طرح کہ دوسروں کو حقیر سمجھے تو یہ تکبر مذموم ہے حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ سوار جاتے تھے راستہ میں چند مسکین لوگوں کو دیکھا کہ انھوں نے روٹی کے ٹکڑے نکال کر جمع کیے اور کھانے بیٹھے ہیں انھوں نے کہا کہ اے ابو عبد اللہ تو اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کاکھانا موجود ہے سواری سے اتر پڑے اور اُن کے ساتھ بیٹھ گئے اور پڑھا اِنَّ لَا يَحِبُّ الْكِبْرِيْنَ یعنی حکم اُنکے اللہ تعالیٰ مغروروں سے راضی نہیں ہے یہی سبب اُنکے ساتھ کھانا یا جب فارغ ہو گئے تو فرمایا کہ تم نے میری دعوت کی میں نے قبول کی اب میں تمہاری دعوت کرتا ہوں تم بھی مہربانی کر کے قبول کرو پس وہ بھی آپ کے ساتھ آپ کے گھر کی طرف اٹھ کر چلے پس حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اُنکو کھانا کھلایا اور پانی بلایا اور کچھ کچھ نقد دیکر رخصت کیا۔ تو اضع کی خوبی و تکبر کی مذمت میں بہت کثرت سے روایات ہیں مثلاً ثابت ہے کہ جس نے تکبر کیا اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل کر دیتا ہے اور جس نے تواضع کی اللہ تعالیٰ اس کو بلند کر دیتا ہے اور حدیث سے ثابت ہے کہ جو لوگ دنیا میں تکبر کرتے تھے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اُنکو جیوٹیوں کے مانند کر دے گا کہ لوگ اُنکو اپنے پیروں سے روندینگے۔ و طبعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ محشر میں اُنکے اجسام اس قدر صغیر کر دیے جاویں گے جہاں چھوٹا ہونا اس قدر مضر ہو گا اور جب آگ میں ڈالے جاویں گے تو بہت بڑے کر دیے جاویں گے جہاں اس قدر مضر ہو گا۔ اقول یعنی حدیث صحیح متقدمین کہ جہنم میں کافروں کے اجسام بہت بڑے ہونگے جتنے کہ کافر کی داڑھ برابر احد پہاڑ کے ہوگی اور اُنکی کھانا قدر موٹی ہو جائیگی کہ تین روز کی مسافت میں طے ہو دے۔ شیخ سیوطی رحمہ اللہ اور مشور میں اس مقام پر بہت احادیث ذکر کی ہیں۔ علماء نے کہا کہ غرور ایسی بدتر چیز ہے کہ سب گناہوں کو آدمی پوشیدہ کر سکتا ہے مگر غرور پوشیدہ نہیں ہوتا ہے اور اس کو اعلان اطہار لازم ہے اور وہ سب گناہوں کی جڑ ہے۔ واضح ہو کہ دنیا کی محبت بھی سب گناہوں کی جڑ ہے تو قلزم آیا کہ جبکو دنیا کی محبت ہو اور دنیا حاصل ہو وہ مغرور ہو گا نفوذ بالسدر الکبر۔ فی الحوائس قولہ تعالیٰ اموات غیر احیاء و یا شعرون ایمان یجثون۔ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت و رضا سے محروم کیا ہو اور وہ ضرور بلائے کفر میں مبتلا ہو اور معرفت کی زندگی اس کو نہ دی ہو اس کو کب ایسی زندگی حاصل ہو سکتی ہے جو میں موت کا خوف ہی نہیں ہو جس جو لوگ کہ حق تعالیٰ کی معرفت سے جاہل ہیں وہی جاہل کی موت میں بیجان ہیں اور جبکو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ایمان دیا وہی مشاہدہ دہل میں دائمی زندہ ہیں۔ کافروں و جاہلوں کو بارگاہ لطیف سے مطرود و معذور کر دیا تو وہی قہر کی تاریکیوں میں ٹاپتے پھرتے ہیں اُنکو نجات و زندگی کی راہ نہیں سمجھتی جو یہی مثال انکی جیسے میت کہ انہیں روح نہیں دینا

حیات کی قابل استعداد ہو ایسے ہی جاہل لوگوں کا حال ہو کہ انہیں حیات معرفت و قبول محبت کی استعداد نہیں ہوتی اسی واسطے بتوں کے حق میں اموات کہنے کے بعد بطور تاکید کے غیر احیاء فرمایا یعنی نہ انہیں اصلی حیات ہو اور نہ حیات کی قابلیت ہو کیونکہ انکو حادثات پیدا کیا ہی تو ایسے ہی کافر و جاہل لوگ ہیں کہ ایمان و معرفت والوں کی زندگی سے مردہ دل ہیں اور انہیں معرفت حق سبحانہ تعالیٰ کی قابلیت بھی نہیں ہے۔ اہل معرفت اللہ زندہ ہیں پس عارفین بارواح معرفت زندہ ہیں اور محبین بارواح محبت اور مومنین بالانوار مشاہدہ اور صدیقین بارواح تقانی اور مقربین بارواح صفائی اور موحیدین بانوار ذاتی زندہ ہیں اور عارفان سرالغیب کا یہ حال ہو کہ بحیات قدیمہ زندہ ہیں اور سب تفرق و صل قدم ہیں کبھی انکو موت نہیں ہو کیونکہ ارواح معرفت انکے اسرار میں مستقر ہیں اور ارواح بقا نے انکو زندہ کر دیا ہو انکی زندگی یہ فانی زندگی نہیں ہو کیونکہ سلوات عظمت و جلال سے یہ فانی حال فنا ہو گیا کیونکہ حدوث کو قدم کے ساتھ کوئی راہ نہیں ہو اور ہم حرکت شو و قدم سے تلاوت اوقات حیات میں دائم ہیں اور جب صبح و چہریت طلوع فراوانی اور شمس لذات و قدر الصفات کا طور ہو گا تو اس کے ساتھ بصفت حیات باقیہ و علم ربوبیت قائم ہونگے و لیکن انکو یہ نہیں معلوم ہو کہ اس درجہ میں کب پہنچینگے کیونکہ اوقات تو وہاں ایک وقت ہو گا کہ ازل سے اب تک ہو لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد ہو علی کل فنی قدیر۔ اور شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو چیز فنا کے دو وزن کنارے ہو وہ فانی ہو اور جو چیز عدم کے دونوں طرف ہو وہ معدوم ہو اور باقی وہی ہو جو ہمیشہ سے ہو اور ہمیشہ رہے۔ بعض مشائخ نے کہا کہ اموات ہونا اس معنی میں کہ وصول حق سے مردہ ہیں اور انکو یہ شعور بھی نہیں کہ جسکے لیے حیات بھی القیوم کا مقام کشف ہوتا ہو وہ کس حال میں ہوتا ہو۔ شیخ حسین رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حیات کے اقسام ہیں حیات بکلیات حق اور حیات بامرحق اور حیات بقرب حق اور حیات بنظر حق اور حیات بعقدت حق یہ سب حیات ہیں اور ایک حیات جو موت ہی یعنی حرکات مذمومہ اور یہی اس مقام پر مراد ہو۔ شیخ سہل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حق تعالیٰ عزوجل نے خلق کو پیدا کیا پھر انکو بنام پاک النبی زہد کیا اور پھر انکو انکے نفوس سے جاہل کر کے مردہ کر دیا پس جو کوئی علم سے زندہ ہو اوہ تو زندہ ہی ورنہ بحالت میں مردہ ہی جس جسم کہتا ہو کہ حضرت علی مرتضیٰ کریم اللہ وجہہ سے جو مروی ہو کہ سہ الناس موتی و اہل العلم احیاء۔ لوگ مردے ہیں اور زندے اہل العلم ہیں قول شیخ سہل رحمہ اللہ تعالیٰ فی النص صریح ہے اور مراد علم سے یقین و معرفت ہو فافہم۔ واسطی نے کہا کہ میت وہ ہو جو اپنے خالق مالک بشیر احسان کرنے والے سے غافل ہو اور زندہ وہ ہو جو حق القیوم کے ساتھ زندہ ہو۔ شیخ ابو عمر الزجالی نے فرمایا کہ تم زندے کیونکر ہو گے حالانکہ تمہیں حق قیوم کو دیکھا ہی نہیں۔ شیخ نصر آبادی نے کہا کہ اہل دنیا و جہالت کے مردہ ہیں کیونکہ سوائے حق عزوجل کے دوسری چیزوں سے مشغول ہیں اور جو بندے کہ حضوری خدمت و طاعت میں حاضر ہیں وہ زندہ ہیں کیونکہ حق سبحانہ کے مشاہدہ میں ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ کافروں کے بعض ذائقہ فرما

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا آتَزَّلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ لِيَجْزُوا أَوْزَارَهُمْ

اور جب کہے انکو کیا اگر اسی تمہارے رب نے کہیں نقیبن میں بھلون کی کہ انہوں نے بوجہ اپنے گامیہ یوم القیمۃ و من اوزار الذین یضلوں تمہیں بغیر علم الا ساء

پورے دن قیامت کے اور کچھ بوجہ انکے جنکو بکاتے ہیں بے تحقیق سننا ہی برا بوجہ ہی مایزروں ۝ قد مکر الذین من قبلہم فآتی اللہ بنیانہم من القواعد ۝ جو اٹھاتے ہیں دغا بازی کر چکے ہیں انہیں لگے پھر پوچھا اللہ انکی چٹائی پر نیوے

فَحَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَشْهَمَ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ

پھر گڑی اُنپر جہت اوپر سے امد آیا اُنپر عذاب جہان سے خبر رکھتے تھے
 ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ اَيْنَ شُرَكَاءِىَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ

فِيهِمْ قَالِ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِرْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ

بلوچین کے جنگو خبر ملی تھی۔ بیشک رسوائی آج کے دن اور بُرائی

عَلَى الْكَافِرِينَ ٥

منکرون پرسی

وَإِذَا قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا زُرَّاجًا ۖ قَالُوا وَمَا زُرَّاجٌ ۚ قُلْ مَثَلُ مَا نَحْنُ بِكُنَّا ۖ قُلْ إِنَّمَا نَحْنُ بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

فاذ اقبل لهم ماذا انزل زبلم یعنی جب ان منکرون تکبر کرے واسے کافروں سے کہا جاتا ہو کہ کیا اتارا تمھارے

رب نے۔ قالوا اساطیر الاولين کہتے ہیں کہ اسطورات یعنی حکایات اگلوں کی ہیں۔ کہنے والے اور پوچھنے والے بعض

عرب کے گروہ تھے جو حکم آئے اور قبیلہ سے بڑھتے تھے اور بعض نے کہا اگر قبیلہ کیسے متنبہ کرے کہ وہ ایک دور سے کہتے تھے

غرب کے کروہی جو ملہ میں آئے اور فریٹ سے پوچھتے تھے اور بعض نے کہا کہ خود فریٹ ایسین سحر کے طور پر ایک دوسرے سے لیتے تھے

اور بعض نے لکھا کہ مسلمان جب اُسے پہچانتے تو یہ جواب پاتے تھے۔ اور مراد کافروں کی اس جواب سے یہ نہیں تھی کہ ہمارے رب نے یہ حکایات

تاری ہیں اسلئے کہ وہ لوگ اسکے قائل رہ رہتے تھے کہ مطلب یہ تھا کہ یہ قرآن کا نام کہ نہیں رہ رہا بلکہ ان کا حکامات ہیں۔ یہ جاننا دل میں رہا کہ

ماری ہیں ایسے لڑکوں اسے نال ہی نہ تھے بلکہ مطلب یہ تھا کہ یہ زبان کلام الہی نہیں ہے بلکہ انکوں کی حکایت ہیں رجا پھر لید بن امیر

عزیزی بدبخت کی نسبت فرمایا کہ یوں اسنے بات بنائی کہ۔ ان خدا الاسحر پڑھ لینے یہ جادو ہو جو فعل کیا جاتا ہو اور مفسرین نے لکھا کہ یہ آیت

فیروزن الحارث کے حق میں ہوا اور وہ ملک فارس و ماہل و خرمہ میں تجارت کو جاتا اور وہاں سے رستہ واسفندار کے قصبے خرمہ لایا اور عرصے

سیرت الکائنات کے سین اور اصفہ ملک فارس و بابل و حمیر و یمن تجارت کو جانا اور وہاں سے ریشم و اسفند باریک سے خرید لانا اور عرب

شانتا اور گمان کرتا کہ میری دستاں زیادہ دلچسپ ہیں۔ بالکل فریبیدہ طور کی بات پر سب نے اتفاق کر کے یہی کہنا شروع کیا کہ یہ گون

حکایت ہن۔ لَحْمًا اَوْ زَاوَاهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَاكِلا و ان اچھے گناہوں کو نور النور اور روز قیامت یعنی

[illegible]

مقدور اسے حق میں اسی واسطے تھا کہ اپنی بیٹی پر اپنے گناہوں کو بوردالوین اور حدیث میں یہ کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو اوندھامر کے بل

رضات قیامت کی طرف حشر فرماو چکا اس حال سے کہ انبیاء گناہوں سے ہو گئے۔ امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے قصہ کبیر میں کہا کہ پورے

یہاں سے کہیں کہیں لوگوں میں حال کے یہاں پر بار بار لکھا ہوا ہے کہ امام رازی رحمہ اللہ دعا کے سے کشمیر میں رہیں لہذا یہ پورا ہے

ماہوں کی قید سے معلوم ہو گیا کہ کتنے مسلمانوں سے اللہ تعالیٰ بخفیف فرما دیا اور نہ کافروں کے ساتھ اس خصوصیت کو کچھ فائدہ نہ ہوا۔

مسلمان گنہگار سے تحقیق ہوگی اور کافر لوگ اپنے گناہوں کو پیدا لاویں گے اور ساتھ ہی کہیں اور اللہ کی بے ضلالتی کو بغیر علم

نئے گناہوں سے جھگڑا کر کہا لغز علی کے یہاں (۱۱۱) جس سے وہ قیاسی فقرہ میں کہ اگر کلمہ تیسرا اور بعض کلمہ معنی میں نہیں ہے بلکہ حنفیہ میں

کے گناہوں سے جلوہ نما کیا بغیر علم کے۔ واحدی رحمہ اللہ قاسم نے نصیر مین کہا کہ کلمہ من یہاں بعض کے معنی مین ہمیں ہی ملکہ حبس ہو گئی

اسکی پیروی کی اور پیروی والوں کے عذاب سے کچھ کم نہ کیا جائیگا۔ دوسری حدیث صحیح میں ہے کہ جس نے کوئی گمراہی کی راہ نکالی تو اس پر اس کا گناہ ہند اور جو لوگ اس راہ چلیں ان کا بھی گناہ ہوگا اور اس راہ چلنے والوں پر سے بھی کچھ عذاب کم ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ پیروی کرنے والوں پر لازم تھا کہ نہایت تمام احتیاط سے تعقیب کر کے حق بات کو معلوم کریں کیونکہ جس نے حق کو ڈھونڈھا یا پالا اور انکی جہالت کا عذر مقبول نہ ہوگا۔ اسی واسطے کثافت و بیضادی میں بغیر علم کو فیصلو نہم کی ضمیر مفعول سے حال ڈالا ہی یعنی گمراہ کرینگے ایسوں کو جو نہیں جانتے کہ وہی گمراہ ہوئے۔ یہ معنی اگرچہ صحیح ہیں لیکن نظم کلام میں اقوے یہ ہو کہ فاعل سے حال ہو یعنی گمراہ کرنے والے نادانی و جہالت سے بدون ایسی دلیل کے جس سے علم یقین ملتا ہو لوگوں کو گمراہ کرینگے۔ لہذا دلائل شرعیہ کتاب و سنت و اجماع امت و قیاس شرعیہ میں جو کوئی ان دلائل پر چلتا ہو وہ راہ پر ہو بلکہ ان کے خلاف اگر کوئی راہ کو دخل دیکر اسکو راہ بناوے وہ گمراہ ہی جیسے حدیث میں آثار قیامت میں ہے کہ جب حرص مال و متاع کی تابعداری کیجاوے اور اپنی خواہشوں کے پیچھے لوگ چلیں اور ہر ایک اپنی راہے بزبانان ہو تو وہ وقت آثار قیامت کا ہے۔ فرض کہ بغیر علم حق کے اپنے آپ گمراہ اور لوگوں کو گمراہ کر کے تمام گناہوں کا بار لا دے ہیں۔ **اَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** یعنی خبردار ہو کہ جو کچھ انھوں نے لا دا وہ بہت بُرا ہے کیونکہ ان کے حق میں دائمی وبال و عذاب ہو اور دنیا و آخرت میں خواری و رسوائی ہو چنانچہ ان سے اگلوں نے ایسا کیا اور اٹھایا پس بیان فرمایا **قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** البتہ مکر کیا تھا ان لوگوں نے جو ان سے پہلے تھے۔ مکر سے مراد ایسی تدبیر جو حق سے خلاف ہو اور جس سے حق کا انکار اور اسکا باطل ہونا قصد کیا گیا تھا اور تمام کافروں نے اپنے اپنے پیغمبر و رسل ایان کے ساتھ ایسی ہی تدبیریں کیں کہ حق کو باطل کرین جیسے اس زمانہ میں کثرت سے بادشاہ موجود ہیں۔ اکثر مفسرین نے کہا کہ بیت میں اشارہ فرود بن کنعان کی طرف ہے جو اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ سرکش و ظالم متکبر بادشاہ تھا اور اس نے بابل میں ایک عمارت بہت بلند بنائی جسکی کونجائی بلنج ہزار گزیان کیجاتی ہو اور بعضہ کہتے ہیں کہ دو فرسخ اونچا منارہ تھا اور مقصود اسکا بعضہ کہتے ہیں کہ یہ تھا کہ آسمان والوں سے قتال کرے اور بعضہ کہتے ہیں کہ ستاروں کو قبضہ کرنا اور انکو تصرف میں لانا اور ماتند اسکے ادا ہوتے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اسی پر بھیجے گئے اور اس نے سرکشی میں دقتہ نہیں چھوڑا۔ شیخ امام حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ عوفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ مکر کرنے والا فرود تھا جس نے بلند منارہ بنایا تھا۔ ابن ابی حاتم نے کہا کہ ایسا ہی مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے اور عبدالرزاق نے مسند میں معمر رحمہ اللہ تعالیٰ کے واسطے سے زبیر بن اسلم سے روایت کی کہ روئے زمین پر پہلا جاب شخص فرود تھا اللہ تعالیٰ نے اُس پر ایک ٹھیکر مسلط کیا جو ان کے تنھنے میں سے دماغ کو چڑھ گیا اور چار سو برس یہ کیفیت رہی کہ اسکے سر پر چوٹ ماری جاتی تو اسکو سکون ہوتا اور اس پر زیادہ مہربان وہ تھا کہ اپنا دھڑلے سے سر مامے اور قبل اسکے چار سو برس تک اُسے بیماری کے ساتھ سلطنت کی تھی اسی قدر اللہ تعالیٰ نے اسکو اس عذاب سے زندہ رکھا اور اسی نے آسمان کے دریافت اور وہاں والوں سے قتال کرنے کے لیے عمارت بلند بنائی تھی **فَآتَى اللّٰهُ بُنْيَانَهُمْ نَارًا** اللہ تعالیٰ نے حکم اللہ کا پھر اسکا انکی عمارت پر یعنی مینارہ کو پر۔ **مِنْ الْقَوَاعِدِ** اسکی نیو و جڑوں سے بالقول زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ اسکے ستونوں سے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک ہوا آئی کہ اُس نے مینارہ کا سر اللہ تو سمندر میں پھینکا اور نیو سے تمام ستون ڈھانچے **فَخَرَّبَ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ** پس گر پڑی انہر حیت انکے اوپر سے۔ یعنی ہی نہ تھا کہ جیسے عرب کی زبان ہے کہ انہر حیت گر پڑی ایسے وقت بھی ہوتے ہیں وہ لوگ حجت کے نیچے درحقیقت ہوں بلکہ لوگ مینارہ کرنے کے وقت اسکے نیچے تھے اسی واسطے بعد انکے علیہم کے کلمہ میں فوقہم نے تحقیق کو دیا کہ ان حجت کے گرنے سے یہ لوگ ہلاک ہوئے۔ بعض مفسرین نے کہا کہ یہ مینارہ بنانے والا تو فرود تھا مگر اسکے

لے قیاس شرعیہ میں
نہیں ہے کہ مکر کرنے والا
فرود تھا جس نے بلند منارہ
بنایا تھا۔

سوائے جنت بخت نصر اور اسکے ظالم لشکر و قوم پر گری مٹی۔ اور مکر کا بیان جو بیان ہو اسکا اشارہ منورہ ابراہیم میں فرمایا تھا
 بقولہ وان کان مکرہم لتزلزلن منہ الجبال۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ یہ قصہ اگرچہ واقع ہوا ہو لیکن یہاں مراد اس کلام سے تشبیہ جو جیسے بولتے ہیں
 کہ جو کوئی دوسرے کے لیے کنواں کھودے خود اچھین گرتا ہو پس مراد یہی کہ انھوں نے اہل حق کے زائل و راہ حق کو ٹھانے و تکر کرنے میں جو
 کوشش کی تھی اسکا وبال انھیں پر السد تعالیٰ نے لوٹایا۔ اور مکر و فریب کے مکان کی چھت انھیں پر گرنی اور اسکے نتیجے دب کر خود ہی
 وبال و ہلاک ابدی اخروی میں گرفتار ہوئے۔ کثافت نے اسی کو اختیار کیا اور قاضی بیضاوی نے بھی اسی کی تعقیب کی لیکن قول اول قصہ
 اور باوجود اسکے اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہی تو مقصود یہی ہوگا کہ اسی طرح جو لوگ السد تعالیٰ سے ٹکر کریں اور اسکے رسول سے منکر ہو کر دنیاوی
 حیات پر انحصار کریں انکے اس مکر کا وبال انھیں پر ہوگا۔ جیسے یہ لوگ ہلاک و برباد ہوئے۔ **وَ اَتَاہُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَیْثُ
 لَا یَشْعُرُونَ** اور آیا انہیں عذاب آئی ایسی راہ سے کہ انکا شعور نہ رکھتے تھے چنانچہ ہوا سے سب بربادی ہوئی حالانکہ انکو اسکا خیال بھی
 نہ تھا ایسے ہی اہل کفر اپنی خواہشات دنیاوی و حصول متاع و عیش میں خوش و مغرور رہتے ہیں یہاں تک کہ جب یکایک موت آئی تو عذاب
 نظر آیا جسکا انکو گمان ہی نہ تھا بوجہ اسکے کہ نہایت مضبوطی سے انکو اس امر کا یقین تھا کہ سوائے حیات دنیاوی کے کوئی چیز دہمیں زندگی نہیں ہو
 باوجودیکہ اہل الحق نے انکو امر حق پہنچا دیا تھا۔ مگر نہ مانا اور اس عذاب پر دلبر ہوئے۔ **ثُمَّ یَوْمَ الْقِیَمَةِ یُخْزِیْہُمْ**
 قیامت کے روز انکو خوار و خضوع فرماویگا۔ کیونکہ وہ دن ہو کہ پوشیدہ نیات اور نامحسوس اعمال ظاہر کیے جاویں گے۔ **وَقِیْلُ** اور السد تعالیٰ
 بطور غضب کے پاؤں کے لگا کر کہیں گے۔ **اَیْنَ شَرَّ کَاغِی** کہاں ہیں میرے شرکار یعنی جنکو تم نے میرا شریک ٹھہرایا تھا **الَّذِیْنَ
 کُنْتُمْ تَشَاقِقُونَ فِیْہِمْ** وہ لوگ کہ تم انھیں کے بارہ میں مخاممہ کرتے تھے یعنی انبیاء مومنوں سے جھگڑتے تھے۔ یا خلاف حکم
 السد تعالیٰ کے جو انہیں نے پہنچایا تھا تم رستہ سے بھٹ کر ایک شق کی طرف جاتے تھے۔ حاصل یہ کہ آج وہ کیوں حاضر ہو کر تمہاری خلائی
 و مدد نہیں کرتے۔ **قَالَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ** کہیں گے وہ لوگ جنکو علم دیا گیا یعنی انبیاء علیہم السلام کے سوائے انکی امت کے
 اہل معرفت و صادق مومنین ان کافروں کے حق میں جس طرح دنیا میں سمجھاتے تھے تصدیق کے لیے بطور ملامت کے کہیں گے۔ **اِنَّ
 الْخِزْیَ الْیَوْمَ وَالسُّوْمَ عَلٰی الْکَافِرِیْنَ** بیشک خوار و خرابی غلاب کی کافروں پر ہو رہی ہے

حق تعالیٰ نے ان منکر و ظالموں کی حالت بیان فرمائی

الَّذِیْنَ تَتَوَفَّیْہُمُ الْمَلَائِکَةُ ظَالِمِیْ اَنْفُسِہُمْ فَالْقُوا السَّلَامَ مَا کُنَّا

نَعْمَلُ مِنْ سُوْءٍ بلی **اِنَّ اللّٰہَ عَلِیْمٌ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ**

فَاَدْخَلُوْا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِیْنَ فِیْہَا فَلَسِیْسٌ

سو پھنسا دروازوں میں کیونکہ انہیں اللہ خوب جانتا ہے تم کرتے تھے سو کیا برا

مَثْوٰی الْمُسْکِرِیْنَ

ٹھکانا ہو غرور کرنے والوں کا

الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ يُعْنِي بِرَسُولِي وَذَوَارِي قِيَامَتِ كِي ايسے لوگوں کے حق میں ہوگی جنکی روح قبض کی ملائکہ نے یعنی عزرائیل علیہ السلام واسکے ساتھی فرشتوں نے ظالمی اَنفُسِهِمْ کا فرلوگ ظالم و شرک کرنے واسے تھے جسکا وبال اخین کی جانوں پر تھا اس لیے کہ اپنے نفس کو ناپاکی و ذنا کم و تارکیوں سے نہیں نکالا بلکہ اصلی فطرت پر اچھے تھے پھر شیاطین کے وسوس میں شرک و کفر و بد اعمالیوں میں پڑ گئے اور رسول و فرشتوں کی فحاشی پر دھیان نہ کیا بلکہ مکر سے راہ شریعت کو برباد و مٹا چاہا اور دنیاوی مغوری میں رہے یہاں تک کہ مکر کا گر اخین پر گر ا اور یکایک ملک الموت نے انکی روح بفرمان الہی قبض کی اور اسوقت خواب غفلت سے اُنکو کھولی نہ حدیث میں ہے کہ ہیب ملائکہ اُنکو ڈانٹینگے کہ نکل اے روح خبیث اپنے رب کی طرف جو تجھ پر نہایت غضب میں ہو اور نکل طرف دار عذاب کے فَالْقَوَالُ السَّكْو۔ پس بات ڈالینگے سلم کی یعنی صلح کی یعنی مناصبہ و جھگڑے کو چھوڑینگے یا قول اسلام کیسے یا اشتیاد و فرما برداری کا اقرار کرینگے اور یہ روح نکلنے سے ذرا پہلے ہوگا جبکہ حلق پر دم ہوتا ہی ماکنا نَعْلُ مِنْ سُوءٍ کہتے ہوئے کہ ہم تو کچھ بدی نہیں کرتے تھے۔ ایسے ہی آخرت میں کیسے کہ والد ربنا ما کنّا مشرکین یعنی قسم ہمکو ہمارے رب کی ہم مشرک نہ تھے بسلی کیون نہیں تم ضرور کرتے تھے۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلَیْمٌ بِمَا کُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جو کچھ تم کرتے تھے یہ حرکت بوجہ اسکے اعتقاد کے کہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچانا اور نہ یقین کیا کہ وہ ظاہر و پوشیدہ سب جانتا ہے۔ اور ظاہر قیامت میں جب بعد پیرنے روح کے جسم میں پھر مشرک ہونگے تو پھر شرک سے انکار کرینگے۔ ولکن کچھ فائدہ نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ہم سب کے اعمال اور دلی اسرار سب سے خوب آگاہ ہے ہمکو ہر قدر نہیں معلوم ہو سکتا ہے جو حق سبحانہ تعالیٰ خالق مالک عزوجل جانتا ہے اسی کی مغفرت پر ہر وسوسہ جو غرض کہ موت کے وقت اقرار بیفائدہ اور انکار بے سود ہوگا اور حکم ہوگا کہ فَادْخُلُواْ اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِیْنَ فِیْہَا سِمْ تَم داخل ہو دو دروازوں جہنم میں در حالیکہ تمہارے حق میں حکم ہے چکا ہے کہ جہنم میں ہمیشہ رہو گے۔ فَلَبِثْشَ مَثْوًۢی اَلْمُتَّکِبِیْنَ پس کیا برا یہ ٹھکانا تکبر کرنے والوں کا ہو یعنی جو لوگ اپنے رب جلشانہ کی عبادت و اپنی بندگی و عافری سے تکبر کر کے مغرور و سرکش و مشرک و کافر تھے اور رسول کی اتباع سے منکر تھے اٹھا ٹھکانا دائمی جو اُنکو ملا یعنی جہنم یہ کس قدر عذاب و خواری کا ہے۔ شیخ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ یہ لوگ اپنی موت کے روز سے لے کر جہنم میں داخل ہونگے اور جہان قبروں و غیرہ میں انکے اجسام ہیں وہاں جسم کی گرم و سخت حرارت و لون آتی رہیگی پھر جب قیامت کا روز ہوگا تو انکی رو حیں انکے اجسام میں داخل کر کے عرش کیے جا دیں گے اور ہر اربع اجسام کے آتش جہنم میں ہمیشگی کے حکم کے ساتھ داخل کیے جا دیں گے پس اسکے بعد انکے لیے موت ہو اور نہ کسی حال میں تخفیف ہو۔ فَمَنْ یَعْلَمْ اَنکے اہل قیامت خواہ کوئی ہوں اُنسے جھوٹ نہیں سرزد ہو سکتا تو اُنکو یہاں تاویل کرنی ہوگی اور تاویل یہ ہے کہ واللہ ہم مشرک نہ تھے یعنی اُنکے خیالات و اعتقادات تو اسی قسم کے تھے کہ واقعی مشرک تھے مگر اپنے نزدیک اُنکو جہنم و یقین تھا کہ ہم کسی بڑی جہاں جہنم پر نہیں ہیں بلکہ برخلاف اسکے اہل توحید یعنی اہل اسلام کو کافر سمجھتے تھے۔ اور حق یہ ہے کہ کذب اہل قیامت سے ہونا صریح منصوص ہے اور ان میں شک و شبہ نہ ہو۔ یہاں تک حال ان کافروں مشرکوں کا تھا جن سے پوچھا گیا کہ رب نے کیا اتارا تو کہا کہ اَللّٰهُ

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَكُمْ رَبُّكُم مِّنَ السَّمَاءِ خَيْرٌ أَمْ لِّلَّذِينَ آخَسُوا

اے کہا گیا ہے ہر میزگاروں کو کیا انارا تمہارے رب نے اعلیٰ نیک بات جنھوں نے بھلائی کی

تو شاید معاف ہو جاوے یا تو یہ کر کے مرے یا سزا پا کر دارالمتقین میں جواہر کا گھر ہو چکا جاوے۔ اور کمتر درجہ یہ ہو کہ شرک و ایسے گناہوں سے بچا ہو جن کا عذاب درجہ ہو یا بعد مرز و نہنگانے کو یہ کر لی ہو اور اعلیٰ درجہ یہ ہو کہ شرک و گناہوں سے اجتناب کے ساتھ سنت و عبادت میں احوال سے اسکو اللہ تعالیٰ نے حصہ عظیم عطا فرمایا ہو جیسے اولیاء اللہ تعالیٰ کی شان ہوتی ہو۔ اللہ تعالیٰ عزوجل نے متقیوں کے وقت موت کی صفت بیان فرمادی اور معتبر وقت موت کی حالت ہو۔ **الَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمْ الْمَلَائِكَةُ** ایسے بندے جنکی روح قبض کی ملائکہ نے حکایتیں ایسے حال میں کہ پاکیزہ تھے۔ یعنی پاک تھے شرک و گناہوں کی نجاست و ہر ایک بُرائی سے کنا قال الامام۔ اور مفسرین نے پاکیزگی کی تفسیر میں اقوال نقل کیے جیسے پاکیزہ تھے شرک و کفر و فحاشی سے۔ یا درجائیکہ مباحین تھے یا درجائیکہ مکمل فعال پاکیزہ تھے اور اقوال و اعتقاد صحیح تھے یا انھوں نے اپنے نفوس کو ظلم شرک و معاصی سے پاک رکھا تھا خواہ پہلے سے یا تو بہ کرنے سے کما فی البیضاوی۔ محامد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ پاکیزہ تھے زندگی میں و موت میں۔ یا یہ کہ ملائکہ کی بشارت سے خوش و شاد ہو کر موت کو پسند کیا بعض نے کہا کہ طیبین ایسا عمدہ کلمہ ہے کہ ان سب امور کو شامل ہو جو مذکور ہوئے اور جو پاکیزگی میں داخل ہیں مگر جسم کتا ہو کہ آیت دلیل ہو کہ آدمی کے جنتی ہونے کا اعتبار اس کے خاتمہ موت کا وقت و حال ہو پس موت کے قریب زمانہ میں جو شخص عمدہ پاکیزہ اعتقاد پر ہو اور پاکیزہ اعمال پر ہو وہ متقی ہو اگرچہ عمر بھر وہ شرک و کفر وغیرہ میں مبتلا رہا ہو دیکھو کہ ساخران موسے کس رتبہ پر پہنچے۔ ملائکہ عمر بھر فرعون کو بے مانا اور سحر کے مانند بدتر افعال کیے تھے۔ اور حدیث میں ہے کہ اعتبار آدمی کے خاتمہ کا ہو اور حادث وقت موت کے تحت قولہ تعالیٰ ثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت الا یہ تفصیل مذکور ہو چکی ہیں اور واضح ہو کہ ایسی آیت کریمہ کی تفسیر میں تقویٰ کے درجات کے لحاظ سے پاکیزگی کا اعتبار ملحوظ رہنا چاہیے اگرچہ ابتدائی ثواب ضرور اعلیٰ درجہ کے لیے معلوم ہو لیکن اللہ تعالیٰ کبھی اپنے درجہ کے متقی کو جس نے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و صدق رسالت پر یقین کر کے شرک کو برتر جانا ہو اپنے فضل سے کسی بات پر بخش دیتا ہے جیسے حدیث میں ہے کہ ایک گندگار بیکار شخص نے ایک پیانے کے کٹ کو پانی پلایا پس اللہ تعالیٰ نے اسکو بخش دیا۔ اور جب قریب زمانہ موت کا اعتبار ہو تو ممکن ہو کہ ایک شخص تو بہ کرے جبکہ اسکو اللہ عزوجل و رسول کا اعتقاد حق ہو اور اپنے عمل کا وقت نہ پایا تو وہ بیشک اللہ تعالیٰ کے فضل سے پاکیزہ موت مرگا یا بعد موت پاکیزہ کے واسطے یہ درجات ہیں جنکی روح ملائکہ نے ایسی حالت میں قبض کی۔ **يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ** ملائکہ ان متقی بندوں پاکیزہ سے کہتے ہیں سلام علیکم کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بشارت دینے میں کہ اس کے بعد نکو کوئی امر کر وہ نہ ہو بھگیا اور شیخ مفسر سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے درمنور میں یہ حدیث اشرفی لکھی جو امام مالک سننے اور ابن جریر و بیہقی و غیرہم نے محمد بن کعب لقرظی سے روایت کی کہ کہا کہ جب بندہ مومن مرنے لگتا ہو تو فرشتہ اگر اس سے کہتا ہو کہ السلام علیک یا ولی اللہ تجلو اللہ تعالیٰ سلام منبر تا ہی اور پھر اسکو جنت کی بشارت دیتا ہے یہ روایت اگرچہ موقوف ہو مگر حکم میں مسند مرفوع کے ہو کما تقرر فی الاصول۔ عرفکہ فرشتہ سلام کہتے ہیں اور یہ کہ۔ **اَدْخَلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** تم جنت میں داخل ہو جو عرصہ اپنے اعمال کے جو تم کرتے تھے حاصل آئے۔ ملائکہ اپنے سلام کہیں گے اور جنت کی بشارت دیں گے۔ **بِأَمْرٍ تَقُولُ تَقَالِي** ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا۔ **يُسَبِّحُ الْمَلَائِكَةُ** ان لا تخافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة التي كنتم توعدون یعنی جنھوں نے کہا کہ رب ہمارا اللہ ہی ہے مستقیم رہے تو ان پر ملائکہ اترنے میں کہ مت ڈرو اور کچھ غمگین نہ ہو اور جو شخص قبول کرو اس جنت کی جس کا تم وعدہ دیا گیا ہے۔ شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ حدیث قبض الروح میں تفصیل کر دی ہے جیسا کہ تو ثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت الا یہ کی تفسیر میں گزرا اور روحی و دنیوی جنت کی تسبیح

اس مقام پر تصریح کر دی ہے بعض مفسرین نے اسکو آخر دی دخول جنت پر محمول کیا۔ باقی رہا یہ کہ یہاں بعض عمل کے جنت میں داخل ہونا
 مخصوص ہو حالانکہ حدیث صحیح میں ہے کہ سدود او قاربوا و علموا انہ لن یدخل احد النجۃ بعد الحدیث۔ یعنی سپردار و ملاپ سے رہو اور جان رکھو
 کہ کسی کو اسکا عمل داخل جنت نہ کرے گا اسے آخر الحدیث قوجاب یہ ہے کہ جنت میں داخل ہونا محض فضل الہی ہے اور یہ بھی فضل الہی ہے کہ بندہ کو نیکیوں کی
 توفیق دی اور انکو قبول فرمایا اور شکر نعمتہا سے الہی کون ادا کر سکتا ہے پھر ہر ایک کو ان اعمال کے موافق جنت کے درجات میں جگہ دی اس حدیث
 صحیح اور آیت ٹھیک ہے واللہ اعلم۔ فی العرائس قولہ للذین حسنوا فی ہذہ الدنیا حسنۃ۔ احسان یہ مرتبہ ہے کہ ارواح و
 قلوب کو اٹھا کر حضرت کبریا میں پیش کیا کہ مشاہدہ پر قرآن کریم اور اپنے خالق کی عبودیت میں ہر طرح نیک و حسن طریقہ اختیار کیا اور
 دار امتحان میں بمشاہدہ یقین و عرفان حاضر و مودب رہے اور اوقات موحید و وارادت میں کشف انوار جمال سے مستقیم ہوئے اور دار آخرت
 میں انکے واسطے عیان بر عیان اور بیان بر بیان ہونے وقفہ ہونے فتور اور نہ حجاب ہی نہ عتاب اور کیا خوب دار ثواب ہے ایسے انبیاء کے لیے
 جنہوں نے کون و مکان سے پرہیز کیا اور مشاہدۃ الخالق الرحمن حاصل کیا پھر انکے مجالس انس و کرم کا بیان فرمایا بقولہ جنت عدن یدخلونہا
 تجری من تحتہا الانہار الایہ۔ ان مجالس میں انکے روحانی مدارج عالیہ کا بیان باشارہ ہو یعنی مقام جلال و جمال میں زواہر منت و نعمت کے
 انہار جاری ہیں اور انکو مشاہدہ غیر مترقبہ میں وہ سب حاصل ہو جو جاہل حلاوت خطاب و صلح بجاہل و فی ذلک لذررۃ لا دلی الا بالباب
 اور یہ سب درجات ان بندوں کے ہیں جو اسوای حق سے منہم موثر حق تعالیٰ کے واسطے منفرد ہو گئے۔ شیخ ابو عثمان نے قولہ احسن
 میں کہا کہ یعنی ابتدا سے احوال میں انہوں نے یہ خوبی اختیار کی کہ محسنین کے مقامات میں رجوع کیا۔ شیخ یوسف بن الحسن نے
 کہا کہ آداب خدمت کو نہایت خوبی سے ادا کیا اور نفس کو ایسے کاموں میں لگا یا کہ مراتب بلند ہو کر مقامات اولیاء پر صعود ہو اور انتہا سے
 احسان بھی ہو۔ اسناد درجہ احد تعالیٰ نے کہا کہ دنیا میں مشاہدہ ہو اور آخرت میں معائنہ ہو۔ پھر حق سبحانہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ ایسے محسن
 متقین دنیا سے بچتے وقت خوشدل و پاکیزہ روح ہوتے ہیں بقولہ الذین تنوہا ہم الملائکہ طیبین۔ دنیا میں پاکیزگی انکو انوار تجلیات و قرب
 حاصل تھی اور آخرت میں مشاہدہ و وصال سے ہوگی۔ پاکیزہ ہیں انکی پاکیزگی محبت سے۔ پاکیزہ ہیں انکی پاکیزگی معرفت سے انکے نفس خوش
 ہیں اپنے مولے کی خدمت میں انکے دل خوش ہیں اپنے مالک کی محبت میں انکی ارواح پاکیزہ ہیں اپنے رب کے مشاہدہ میں اور انکے
 اسرار خوش ہیں پاکیزہ انوار قدس میں، ایسے بندے کسی چیز سے جو سوائے مولے کے ہو گاؤ نہیں رکھتے اور نہ کسی چیز کو بت بنا کر شرک
 کرتے ہیں۔ انکے نفوس ہر ایک طبعی لوث سے پاک ہیں اور انکے قلوب ہر ایک خواہش سے پاکیزہ ہیں۔ آیات پر پھرنے سے انکی ارواح
 پاک ہیں اور تعلق بخلایق کرامات سے انکے اسرار پاکیزہ ہیں۔ انکی پاکیزگی بخوشوقی مناجات ہو اور انس انکو بقرب و مدارات ہو مشاہدات
 کی محبت انکا شکر ہو اور انوار صفات میں حکمت انکے واسطے ہوش و بیداری ہو۔ بازو سے شوق و محبت سے انکی پرواز بمقام قدس ہو۔
 اسد تعالیٰ نے انکو ایسی پاکیزگی سے پاک کیا کہ متصف بانوار شہود ہوئے اور وجود موجود و وجود پاک ہوئے۔ انکی مشاک محبت کی
 خوشبو سے تمام جہان معطر ہوا اور انکے جذب لغت سے مشامات جان معبر ہوئے کیسی نفیس خوشبو ہے کہ سانس لینا جمال شوق میں ہو
 اور دم چھوٹنا خوشبو سے وصال میں ہو۔ ہوا سے صبا نے انہیں کے انفاس سے معطر ہو کر جہان کے گردا گرد کو معبر کر دیا کیونکہ یہ خوشبو
 ریاض جمال قدس ہو اور انفاس الرحمن اسی سے عبارت ہو دیکھو سید الانس والانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیونکر فرمایا کہ
 انی لا جد نفس الرحمن من قبل امین یعنی میں یمن کی جانب سے نفس الرحمن پاتا ہوں۔ قلب الحدیث فی الصبح وغیرہ۔ اور یہ بھی فرمایا۔

ان لرحم نے ایام و سہرم ت الاقرضوا لہا۔ یعنی تمہارے ایام و سہرم میں تمہارے سب کے خوشیوار جوئے کے نسیم صبا کے ہن خبردار ہو کر گئے
 مرد و در ہو۔ قلب لحدیث نے صبح و غیرہ۔ دلبران شاہد وہاں ناز و عشوہ کے ساتھ خرواق ہوتے ہیں انکی پاکیزہ خوشبوؤں سے مشام جان لگا
 معطر ہو جاتے ہیں نہت جان بخش دار و خاک کوئی دلبران بہ عارفان انکا مقام روح مشکین کردہ اند۔ عارفوں کے انفاس طیب سے
 آسمانوں و زمین کو خوشوقت ہوتی ہے۔ قدسیان بہ ہر وہ انداز جو کاس الکرام۔ این تطاول میں کہ باعشق مسکین کردہ اند۔ آدمی ہی ہیں
 کہ طیب طینت حضرت آدم علیہ السلام سے بہرہ اندوز ہیں ورنہ جان بجان ہوئے نام من رفت است روزے برب جانان بسہو۔ اہل دل و دلا
 ہوئے جان می آید از نام منور بہ بعضے مشائخ نے کہا کہ پاکیزگی انکے ابدان و ارواح و دوزن میں ہو جو اسکے کہ لازم خدمت ہے اور شہوات
 فانیہ کو ترک کر دیا۔ اور بھی فرمایا کہ اپنی خواہش سے دنیا سے کچھ بھی آلودہ نہیں ہوئے۔ شیخ ابو حفص رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ابدان کی
 پاکیزگی دروشنی طاعات و خدمات کے انجام دینے میں ہوتی ہے اور ارواح کی خرابی حق تعالیٰ کے ساتھ استقامت میں ہوتی ہے اور دونوں
 باتیں اسکے فیض توفیق کا اثر ہیں۔ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انکی پاکیزگی اس طرح کہ نفوس کو انھوں نے قربان کیا اور ارواح
 انکی سب لوٹ سے پاک فیض کی گئیں۔ پھر اللہ تعالیٰ غرض جل نے کافرون و مشرکوں کا ہاٹل میں منہک ہوتا اور ناخوشی و غرور دنیاوی ہو

جہالت بیان فکر تعدید فرمائی بقولہ

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَّبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ

اب کچھ رہا دیکھتے ہیں گریہ کہ آدین آنیہ فرشتے یا ہونے حکم تیرے رب کا اس طرح کیا انکے
 مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

انگھون نے اور اللہ نے ظلم نہ کیا آنیہ لیکن اپنا برا کرتے رہے
 فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَخَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ

پھر پڑے آنیہ انکے بڑے کام اور الٹ بڑا آنیہ جو
 وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ

اور یوں شرک پکڑنیوالے اگر چاہتا اللہ نہ ہو جتنے ہم انکے سوا کوئی چیز
 وَلَا آبَاءُ نَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ

اور نہ بارے باپ اور نہ حرام ٹھہرا لینے ہم انکے سوا کوئی چیز اس طرح کیا انکے
 قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ

انگھون نے سوسو لو نہ فرمادیں مگر ہونا دینا کھول کر
 کافرون و مشرکوں نے نادانی سے ہٹ کی کہ محمد علیہ السلام اپنے رسول ہونے کی سبائی پر معجزات کثرت سے لاتے ہیں اور خوبوں کا

حکم دیتے ہیں اور ندادی و دینی اخبار بالکل انبیاء سے متقدمین کے مطابق متواتر و قطعی ہیں ان سب سے منہ موڑ کر انکے سواے ایک شہر
 لاویں جو گواہی دے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو بھیجا ہوا لاکھ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں نازل کر دیا کہ فرشتہ اگر بصورت آدمی آوے تو انکا انبیا
 باقی ہو اور اگر بصورت اصلی آوے تو لوگ مر جاویں کیونکہ استعداد طہوت و ولایت انہیں نہیں ہو مگر کافرون نے اپنی جہالت کو نہ پہچانا تو

اُنکو تہذیب نہ رہی۔ **هَلْ يَنْظُرُونَ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ مُنْتَظِرِينَ** مگر اس بات کے کہ ان پر ملائکہ
 آئیں یعنی اس وقت یہ مولا ہو گئے۔ اور یہی مئے ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ راہ راست پر نہیں آتے بلکہ منتظر ہیں کہ جب قبض آروح کے ملائکہ
 آئیں تو یقین کریں حالانکہ اس وقت کچھ قائم نہیں ہو۔ یا یہ معنی کہ قرآن پاک کو واسطیہ الاولین کہہ کر انکار کرتے ہیں کیا اسکے منتظر ہیں کہ ملائکہ اگر
 انکا فیصلہ کر دیں اور انکی روحیں قبض کریں۔ **اَوْ يَأْتِي اَمْرٌ سَرِيًّا** یا آجائے غیر حکم تیرے رب کا یعنی اللہ تعالیٰ کا عذاب جو
 انکو ہلاک کر دے یا نذر ہو کر قیامت کے منتظر ہیں۔ انتظار سے یہ مراد نہیں کہ حقیقت میں راہ دیکھتے تھے کیونکہ وہی تو اسکے قائل ہی نہ تھے
 بلکہ ایسے کام کرتے تھے کہ عذاب انہیں واجب ہو کر انتظار ہو گیا کہ لا محالہ وار د ہو گا جو جو وعدہ انکی کے اور شیخ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 کہا کہ ملائکہ موت کا آنا اور عذاب انکی کا آنا دونوں انہیں مقرر ہو چکے ہیں تو یہاں حرت آویسنے یہ یا یہ۔ دونوں میں سے ایک کا بیان اس معنی
 میں ہو کہ دونوں میں سے ایک بات انکے واسطے ضرور اور کافی ہو اور بعض مفسرین نے کہا کہ غرض یہ ہو کہ دنیا کی چند روزہ زندگی میں یہ
 لوگ مہلت دے گئے تھے نہ کیا یہ چاہتے ہیں کہ یہ مہلت بھی پوری نہ لیں اور ابھی سے ملائکہ کو چاہتے ہیں جو انکے حق میں موت ہو چکے
 عذاب سے نہ چھوڑینگے یا عذاب الہی آوے کہ پھر ہمیشہ کے واسطے عذاب میں مبتلا ہوں۔ **كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ**
 یعنی جیسے یہ لوگ کفر و شرک پر اصرار اور رسول سے انکار بلکہ شمول بلکہ ایذا دی کرتے ہیں ایسے ہی انکے اگلے کافرو مشرک قوموں نے
 کیا تھا پھر آخر عذاب سے ہلاک ہوئے۔ **وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ** اور عذاب سے ہلاک کر کے
 اللہ تعالیٰ نے انہیں کچھ ظلم نہیں کیا بلکہ جو اللہ تعالیٰ نے ہر طرح کے افعال کا بدلا مقرر کیا ہو وہ انکو پہنچا و لیکن وہ اپنی جانوں پر خود ظلم
 کرتے تھے کہ اپنی جانوں کو عذاب پہنچا کرتے رہے اور جانوں کے پاس وہی سامان ذخیرہ کیا جسکا بدلا عذاب و جہنم ہو۔ اس سے ثابت ہوا
 کہ کافروں کے افعال کفر و شرک و نفاق خود ظلم ہیں تو ظلم کرنا انہیں تک ہو اور خوب تحقیق ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ ہر کسی طرح کوئی معنی ظلم کے
 نہیں ہو سکتے ہیں اور جو کوئی سرسری حالت سے گمان کرے کہ مطیع کو ہلاک کرنا مثلاً ظلم ہو تو یہ بھی جہالت ہو اسلئے کہ اپنی چیز میں جب آدمی
 ہر طرح تصرف کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ سے ظلم کیونکر ہو گا کیونکہ وہی خالق مالک ہر سب انکے بندے ہیں اگرچہ یہ واقعہ ہو گا کہ مطیع پر عذاب ہو کیونکہ انکی
 طاعت کے بدلے میں ہلاک وغیرہ سب عین ثواب ہو اور رب تبارک و تعالیٰ عظیم حکیم ہو اسی واسطے مشرکوں و کافروں نے احوال قبیحہ کے
 ارتکاب سے خود اپنے اوپر ظلم کیا۔ **فَاَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوْا** سو انکو پہنچے بدلے انکے بد اعمالوں کے یا برے عوض انکے
 اعمالوں کے یعنی جیسے اعمال انہوں نے اپنے واسطے کیا تھے۔ **وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ**
 اور جس سے یہاں ٹھٹھا کرتے تھے اور رسولوں پر ہنسنے کہ کہاں دوزخ اور کیسی قیامت اور حشر کیونکر ہو سکتا ہو اور فرشتہ و عذاب
 و ثواب کچھ نہیں بلکہ فقط دنیاوی زندگی ہو وہ سب انکے سامنے ہوئے اور انکار و تمکد کی سزاؤں نے انکو ہر طرف سے گھیر لیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے
 مشرکوں کے دوسرے قسم کے مضحکہ طعن کا ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **وَقَالَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا** اور مشرکوں نے کہا اپنے گزشتہ زمانہ
 وادوں کے مثل مشرکین کہ عرب نے بطریق طعن کے کہا کہ۔ **لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُوْنِهِ مِنْ شَيْءٍ خِمْ وَكَانَ اَوْثَرًا**
 اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہم اس کے سولے کسی کی عبادت نہ کرتے نہ ہم اور نہ ہمارے باپ دادا سے یعنی بتوں کی اور غیر خدا کی پرستش بھی
 ہم سے بیشیت کہیں اور ہمیں پر موقوف نہیں بلکہ یہ تو اللہ تعالیٰ نے مدت سے ہمارے باپ دادا سے چاہا لہذا وہ باتیں ثابت
 ہوئیں ایک یہ کہ جب رسول کے کہنے کے موافق اللہ تعالیٰ کی شان پہنچ کر جو وہ چاہے وہی ہوتا ہو تو جب اس نے ہم سے چاہا کہ ہم

غیر کی پرستش کو نبی ہی واقع ہوئی۔ اور دوم یہ کہ جو اس نے چاہا وہ بتر ہو۔ **وَلَا حَرَمًا مِّنْ دُونِهِ مِّنْ شَيْءٍ**
 اور نہ ہر قسم اسکی حرام کی ہوئی چیز کے سوا بے کچھ حرام کرتے۔ انکا مقصود یہ تھا کہ یہ تو ہمارے باپ داو سے جلی آتی ہر جب رسول کوئی
 نہ تھا تو رسول کی کچھ حاجت نہیں جبکہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو۔ **قَالَ الْحَسَّافُ ابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللہ تَعَالٰی** یعنی مشرکین
 اپنی جہالت سے تقدیر سے محبت لاتے کہ اللہ تعالیٰ ہی کی مشیت ہے ہمارا شرک کرنا اور بحیرہ و سائیدہ و وصیلہ وغیرہ کا حرام کرنا واقع ہوا
 ورنہ ہمیر انکار کرتا اور ہلکا قابو نہ دیتا کیونکہ جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ نہیں واقع ہوتا ہی تفسیر کبیر میں امام رازی نے اسکی واسطے تفصیل
 لکھی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ مشرکین اس سے رسولوں پر الزام لگانا چاہتے تھے اور درحقیقت انکا یہ اعتقاد نہ تھا۔ اسی واسطے اس کلام کو انکے
 استہزاء کے عذاب بیان کرنے کے بعد فرمایا ہے اور زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ کلام مشرکوں کا بطریق استہزاء تھا اور انکا اعتقاد
 سے کہتے تو مومن ہو جاتے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **كَذَلِكَ فَعَلَ الدِّينَ مِن قَبْلِهِمُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ**
 عرب سے پہلے تھے۔ یعنی یہی مضحکہ کیا اور کرنا بجا ہے کہنے کے اشارہ ہو کہ قول نے نفسہ صحیح ہو مگر مقصود قول نہیں بلکہ فعل مضحکہ و تہنکہ
 یعنی ایسا ہی مضحکہ اگلی امتوں کے شرک بھی کرتے رہے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے رد کر دیا بقولہ **فَهَلْ عَلَى الْوَكُوفِ إِلَّا الْبَلْعُ**
الْمُبِينُ یعنی رسولوں پر تو اسی قدر فرض ہو کہ صاف صاف حکم پہنچا دیں۔ **قَالَ** الامام الحسّاف رحمہ اللہ تعالیٰ ہر رسول نے
 سخت انکار سے انکو شرک سے منع کر دیا اور حضرت نوح علیہ السلام سے لیکر تازہ ماہ حضرت خاتم النبیین محمد مصطفیٰ علیہ السلام و سلم
 باتفاق سب انبیاء و رسولوں نے شرک سے منع کیا پھر مشرکوں کا یہ دعوے کہ چاہتا تو منع کرتا محض فضول ہو اور حاصل یہ ہو کہ مشیت سے
 انکی مراد اگر یہ ہو کہ جو شروع فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت ہے پر ہو تو بالکل غلط ہے اس لیے کہ وہی خالص سے باجماع انبیاء و رسول
 علیہم السلام کے شرک سے سخت مانعت فرمائی ہو اور اگر انکی مراد ہو کہ پیدائش کی مشیت انکی ہو یعنی حق سبحانہ تعالیٰ نے
 شرک کو اور مشرکوں کو اپنی مشیت سے پیدا کیا ہو تو صحیح ہو لیکن اس سے مشرکوں کا مطلب نہیں نکلتا کیونکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے
 شیاطین کو اور دونوں کو اور درخسیوں کو سب کو پیدا کیا ہو اور وہ شرک و کفر سے راضی نہیں ہو یہیں شرک کو پیدا کیا مگر راضی نہیں ہو
 ہونا راضی کے اعمال سے شرک اپنے دار جہنم میں ہو گا و نفوذ باللہ نہا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شرعی مانعت و نہونا شرعی مشیت

شرک کا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ

اللہ نے ہر اُٹھائے میں ہر امت میں رسول کر بندگی کرو اللہ کی اور بچو۔ ٹھہروں گے سے
فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَمِنْهُمْ

سو کیو راہ دی اللہ نے اور کسی پر ثابت ہوئی گمراہی سو بہرہ
فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۵ **إِنْ تَحْرِصْ**

زمین میں تو دیکھو کیا ہوا آخر جموں ملائے والوں کا اگر تو للہا و سے
عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَن يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّصِيرٍ ۵

انکو راہ پر لائے کو تو اللہ راہنہ نہ دیتا جسکو بھلا تاہی اور کوئی نہیں انکے مددگار

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَن يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ

حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ

فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ۝ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ

إِذَا أَرَدْنَا أَن نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝

جب ہم نے اسکو چاہی ہو کہ کہیں اسکو ہوتا وہ ہو جاوے

اس کلام پاک میں ضاٹ اعلام کر دیا کہ خالق و مالک فقط اللہ تعالیٰ ہی اور اسکی تقدیر سابق ہو چکی ہو اور رسولوں کا بھیجنا صرف اطلاع میں ہی
چاہئے فرمایا۔ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا يَدْعُو إِلَى سُبُوحٍ غَالِبٍ عَلَى السُّبُوحِ يَأْتِيهِمُ الْبَيِّنَاتُ وَالْحُكْمُ وَيُؤْتُونَ السَّاعَةَ
کہ اُن اعبُدوا واللہ واجتنبوا الطَّاغُوتَ توحید کرو اللہ وحدہ لا شریک کی اور بچو طاغوت سے یعنی
یہ امر سب پر صاف ظاہر ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کی مرضی اسی میں ہو کہ اسی کی خالص توحید ہو اور شرک نہ ہو۔ طاغوت واحد جمع مذکر مونث
یکسان ہو اور بت سے مراد یہاں ہر وہ چیز جو سوائے اللہ تعالیٰ کے معبود بنائی جاوے خواہ کسی طرح سے اس کے ساتھ شریک۔ اہل الحق
نے تصریح کر دی کہ آدمی اگر اپنے نفس کی پیروی خلاف مرضی رب تبارک و تعالیٰ کرے تو اس نے نفس کو اپنا معبود بنا لیا پھر غیر کے ساتھ
کیا گمان ہو۔ بالجملہ اجتناب شرک سے ہر گز وہ کو معلوم کر دیا گیا۔ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ فَمِنْهُمْ مَّنْ ضَلَّ اللَّهُ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ فَمِنْهُمْ مَّنْ ضَلَّ اللَّهُ
ہدایت دی یعنی دین توحید کی اور طاغوت سے اجتناب کی رہنمائی فرمائی اور ٹھیک مرضی کر دیا۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ
یعنی بعض کے حق میں بقضائے انہی سابقہ جو ثابت ہوا تھا کہ کفر پر اصرار کرے گا وہ محقق ظاہر ہوا چنانچہ وہی عناد و کفر پر مجبور ہے۔ اس آیت میں
دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ۔ وہ دین اور یہ بات اگرچہ صاف ہو لیکن بعض لوگوں کو وہم ہوا کہ ایک میں اور اسکی توضیح ہو کہ اللہ تعالیٰ
نے سب کو حکم دیا کہ اسی کی عبادت کریں اور شرک سے دور رہیں اور ارادہ کیا کہ انہیں سے فقط بعض کو ہدایت دے اور بعض گمراہ رکھے
اس لیے کہ اگر سب کی ہدایت چاہتا تو سب ہدایت پر ہوتے لکھا قال تعالیٰ ولو شاء لهدنکم اجمعین یعنی اگر چاہتا تو سب کو ہدایت دیتا۔
زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اسمین اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ رسولوں کو اس نے اس حکم کے ساتھ بھیجا کہ سب اسی کی عبادت کریں
اور یہ بات سوائے ہدایت و ضلال کے ہی۔ فَسَيُرْضَوْنَ فِي الْأَرْضِ اب ضرور ہوا کہ تم سیر کرو زمین میں۔ یعنی غور و فکر و عبرت کے
ساتھ ملکوں پر نظر ڈالو واضح ہو کہ اپنی گھروں و اولاد اور شب و روز کے دوست و احباب سے آدمی ایسا الفت کرنے لگتا ہو کہ اپنے آغاز و
انجام کو بھول جاتا ہو اور جو باتیں اسکو پیش آنے والی ہیں اُن سے نظر اسکی غافل رہتی ہو اور طبیعت اپنے پسند کے ساتھ مالوف رہتی ہو لہذا
جب وطن سے ٹھکر حیدر روز علحدہ ہوا تو اس کے حواس ٹھیک ہوتے ہیں کہ اسی طرح اسکو ایک روز مرکز علیحدہ ہونا ضرور ہو اور ہر ایک گذشتہ
حالات و نشانات کو نظر عبرت سے دیکھتا ہو کہ اسی طرح یہ لوگ اس شان و شوکت سے تھے کہ آج انکا نشان بھی نہیں ہو لہذا حکم کیا کہ زمین میں
مہجور۔ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ تب نظر کرو کہ جن لوگوں نے رسولوں کو جھٹلایا جیسے قوم عاد و ثمود

فہم

اور انہیں جہنم کے عذاب میں مبتلا کر دیا۔ ان کا انجام کیونکر ہوا چند روز کے بعد ان کے بدن گل و سرسبز ہوئے اور ان کے عذاب سے بچ گئے اور ان کا نشان مٹ گیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا۔ **إِنْ تَحْرِصْ عَلَىٰ هُدَاهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ** یعنی اے محمد اگر تجھے بہت شاق ہو اپنی قوم کی جانی اور توڑی کوشش سے چاہتا ہو کہ وہ راہ پر ہو جاویں تاکہ جہنم سے عذاب میں نہ جاویں تو تجھ کو یہ قدرت حاصل ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جس کو گمراہ کیا اس کو ہدایت نہیں دیا یہی وجہ ہے کہ حق میں ظلم آہی من ضلالت ہی وہ ہدایت نہیں پاتا یہی سبب تیرا کوشش کرنا و حرص کرنا تجھے فائدہ دے گا اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی اور اسی پر بھروسہ سازیدہ ہوا کہ اس کے سامنے کسی میں یہ قدرت نہیں اور اسی کی درگاہ میں خلوص ہو۔ اور گمراہوں کو مایوس کر دیا **يَتَوَلَّوْا مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ** اور ان کا کوئی مددگار نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کو اٹھنے سے دور کرے اور عذاب سے بچا دے۔ پھر قیامت کے انکار میں قریش کی جہالت و عداوت بیان فرمائی۔ **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ آيْمَانِهِمْ** اور قسمیں کھائیں ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی انتہائے کوشش کی اپنی قسمیں کہ **لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ** اللہ تعالیٰ نہیں اٹھا دے گا اس کو جو مر جاوے زرخشری نے کشاف میں اس کلام کو وقال الذین اشركوا برعبط قرار دیا یعنی مشرکوں نے کہا اے آخرہ اور قسمیں کھائیں اے آخرہ۔ واضح ہو کہ قریش اکثر باتوں پر اپنی یا اولاد کی یا بتوں وغیرہ کی قسم کھاتے اور جب کوئی سخت قسم کھاتے تو اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتے پس انکار قیامت پر سخت قسم کھاتے کہ مردوں کو اللہ تعالیٰ نہیں اٹھا دے گا اور وہ انکار کی قطع گمان و قیاس تھا کہ گئی سرخس پڑیوں کو کون زندہ کرے گا۔ ابوالعباس ابی رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک مسلمان کا ایک کافر پر قرضہ تھا وہ تقاضے کو آیا اور باہم امن گفتگو ہوئی مسلمان نے کہا کہ بعد موت کے تجھے اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے ایسی ایسی امیدیں ہیں کافر نے کہا کہ تجھے یہ یقین ہو کہ طر جانے کے بعد تو اٹھایا جائیگا یہ ہرگز نہ ہوگا میں اس پر قسم کھاتا ہوں۔ انہوں نے کہا کہ میں بھی ایک واقعہ ایسا ہی مروی ہے اور امن یہ بھی ہو کہ کافر نے سرکشی سے کہا کہ اچھا جب وہاں میں اٹھایا جاؤں اور مجھے مال وغیرہ حاصل ہو تو قرضہ ادا کروں گا یعنی یہ کچھ ہونا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو رد کر دیا۔ **بَلَىٰ وَعْدُ اللَّهِ حَقًّا** یعنی ضرور اٹھائے جانے کا وعدہ برحق ہے امن کچھ خلاف میں ہے۔ **وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** لیکن بہترے لوگ نہیں جانتے یا اس وجہ سے کہ علم حاصل ہونے کا جو طریقہ ہو کہ صدق و بی رسالت سے قطعی علم ملتا ہو اس کو نہیں مانتے یا اللہ تعالیٰ کی قدرت و رعایت حکمت و آغاز و انجام سے بے بہرہ و غافل ہیں قاعدہ نہیں جانتے۔ **لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ** یعنی قیامت کے واقع ہونے سے یہ بھی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر فرما دے گا ان پر وہ کہ جن میں اختلاف کرتے تھے اور نہیں مانتے تھے پس وہی ان کو کھل جائیگا کہ اللہ تعالیٰ کے رسول جو کچھ بیان کرتے اور جو کتاب الہی میں اُترا تھا سب سچ تھا اور مطیع کا ثواب جنت واقعی اور کافر کا عذاب جہنم بیشک حقیقی ہے۔ **وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ** اور تاکہ کافر و منکر لوگ جان لیں کہ وہ خود جھوٹے تھے۔ اصل میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں و اہل طاعت کے لیے درجات و ثواب و عقاب رکھے ہیں وہ ان کو اس روز یقیناً اور کافر حسرت و عذاب پاویں گے کیونکہ انہوں نے یہی کہا یا ہو۔ پھر کافروں کا شبہ دور فرما دیا کہ۔ **إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَادْنَاهُ** ہمارا کہنا کسی شے کے لیے یعنی جو ہمارے علم میں ہو اس کے ہوجانے کے لیے یا کوئی چیز نہ وجود ہو جانے کے لیے جب ہم اس کا ارادہ کریں۔ **أَكُنْ نَقُولُ كَهَئِذَا كُنْ** یہی ہو کہ ہم اس کو کہیں کہ ہو جا۔ **فَيَكُونُ** پس وہ ہو جاتی ہے بزجاج نے کہا کہ اس سے آگاہ کر دیا کہ اللہ تعالیٰ جو چاہے نہایت ہی آسانی سے پیدا ہو جاوے۔ اور سورہ یس میں یوں رو کر دیا کہ **قُلْ يٰمَعْشَرَ الْفٰسِقِیْنَ انشأوا اول مرة** کہ مڑی گئی

ہیون کو وہی پیدا کر گیا جس نے انکو اول مرتبہ زندہ کیا تھا یعنی صاف ظاہر ہو کہ اول بار انکو موجود کیا حالانکہ ہڈی بھی نہ تھی تو اب دوبارہ پیدا کرنا تو بالکل آسان ہے۔ شیخ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ کلام بطریق مثال ہی ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت میں کوئی چیز متعین نہیں ہے خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو سب اسکی قدرت میں داخل ہیں جو چاہے پیدا کر دے جو وہ چاہے وہ موجود ہو جاتی ہے اور وہ ان نہ قول ہو اور نہ جس قول کہا جاوے اور نہ کاف ہو اور نہ نون ہو تو اب یہ شبہ نہ رہا کہ معدوم سے کیونکر کہا تھا اور اگر وہ چیز موجود تھی تو کہنے کا فائدہ نہیں ہے واضح ہو کہ اکثر مفسرین نے اس مقام پر ہیون ہی لکھا اور ظاہر اشکال اسوجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وجود کی ماہیت کسی کو معلوم نہیں ہوئی چنانچہ ابن عقیلین حیران ہیں ورنہ کوئی تردد نہیں ہے اور علما نے مفسرین نے عوام کے واسطے آسان طور پر بھجوا دیا جس قدر انکی سمجھ کے لائق ہے اور شان الہی اعلیٰ واجل ہو فافهم۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ مراد یہ کہ آسمان و زمین اور جہان اللہ تعالیٰ چاہے کوئی چیز ہو یا نہ ہو جتنی ہو کہ وہ چاہے ویسے ہی ہو گیا اور قیامت بھی ایسی ہی جیسے فرمایا۔ واما امرنا الا واحدہ کلح بالبصر۔ ہمارا حکم تو ایک ہی جیسے بلکہ مارنا یعنی نہایت آسان جیسے کہتے ہیں کہ بلکہ مارتے ہو گئے۔ ابن ابی حاتم نے بیان ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول وارد کیا جسکا خلاصہ میں کی احادیث مرفوعہ ہے کہ آدمی نے اللہ تعالیٰ کی تکذیب کی جبکہ کہا کہ جیسے پیدا کیا تھا پھر دوبارہ اعادہ نہیں کر گیا اور بدگوئی کی جبکہ کہا کہ اسکی جو روڑا کا ہو حالانکہ اسکی شان واحد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد۔ ہو۔ فی العرش ان تخرص علی ہام فان الخ۔ حق تعالیٰ اسے حبیب کریم صلا اللہ علیہ وسلم کی شفقت مخلوقات پر اور رحمت ایسے لوگوں پر جو عذاب اختیار کرنے پر گئے پڑتے ہیں اور اندھے ہونے کے سبب سے انہیں دیکھتے ہیں بیان فرمائی۔ پھر متنبہ کر دیا کہ تو دل تنگ نہ ہو ان لوگوں کی جہت سے جگہ حق میں انل حکم اللہ عزوجل جاری ہو چکا کہ تیری راہ سے برگشتہ کیے گئے کیونکہ تو انکو اس راہ پر نہیں لاسکتا اس لیے کہ سابق ارادہ ازلی قدیم ہے وہ کسی حادث کے روکنے سے نہیں رک سکتا کیونکہ انکی مخلوق میں سے عبودیت اُسی کو عطا ہوئی ہے جسکو اس نے اپنی معرفت سے مخصوص کر کے لباس بندگی سے آراستہ کیا ہاؤ جسکو اس نے لباس قہری پہنا یا ہو تب بھی یہ قدرت نہیں ہو کہ یہ لباس اس کے بدن سے اتار لے کیونکہ امر قدیم کو قدم ہی رفع کر سکتا ہے اور رسولوں کی بعثت تو اسی واسطے ہوتی ہے کہ شریعت و طریقت واضح بیان کر دیں اور اسواسطے نہیں کہ ہدایت میں شریک ہوں۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سعادت و شقاوت و ہدایت و ضلالت انل میں جاری ہو چکی ہیں انہیں کچھ تبدیل و تحویل کو گنجائش نہیں ہے اور اپنے اپنے اوقات چرمیوں میں اٹکا طور ہوتا ہے انہیں کسی کے فعل و اختیار کو دخل نہیں ہے اور خلق کو اس پر قدرت نہیں بلکہ ارادہ ازلی سے جاری ہونے میں وہ ان انبیاء و اولیاء کو کچھ دخل نہیں ہے قولہ انما قولنا لئن اذ اردناہ الا یہ۔ اس سے ظاہر ہے کہ وجود کسی شے کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ اللہ تعالیٰ اسکو خلق نہ فرماوے جیسے افعال وغیرہ کہ تمام مخلوقات اکبیرہ ہیں اور بندے اپنے اپنے افعال کے کمانے والے ہیں میں گمراہی کا وجود اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ہے اور جس شخص میں گمراہی پیدا ہوئی وہ اسکا خوشی سے کمانے والا ہے اور اسی کو گمراہ کہیں گے اور اللہ تعالیٰ فقط پیدا کرنے والا ہے اور ایسی ہی ہدایت کا حال ہے کہ اسکا پیدا کرنے والا ہے رب تبارک و تعالیٰ ہے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے واسطے صفات قدیمہ ازلیہ ہیں ازلیہ ارادہ و مشیت ہو کہ یہ دونوں تو ہر سابق سے سابق ہیں کیونکہ ان دونوں کا جریان و سطر وجود الوجود کے ہے اور وجود داخل وجود ہے اور ہر صفت اکی قدیم ہے تو سبقت اس معنی میں نہیں ہو کہ کوئی صفت حادث ہے کہ جسکو ان دونوں نے وجود دیا ہو کیونکہ او تعالیٰ ابتدا سے ایک ہی ایسی حالت کہ وہ ان سابق علم میں مشیت و ارادہ سے خالی ہو بلکہ اللہ تعالیٰ نے اشیاء کو قدم میں جہاں اور اسکا علم اس کے ارادہ کے ساتھ تھا اور وجود موجود تھا اس کے علم میں اور مرید تھا اس کے ارادہ کا اور وہ محض علم و ارادہ کے ساتھ اپنی

قدرت سے قادر یا بجا و الخلق تھا و لیکن اگر موجود کرتا تو معیت و جودی ہوتی اور جملہ حوادث مخلوقات کو تہہ قدم حاصل ہو جاتا پس خدا انکو بغیر علت کے موز کر دیا اور ہر ایک کو اپنے اوقات کے ساتھ موقت کر دیا اور جب کسی حادث کا وجود چاہا تو اسکا وجود معلوم ہو پس اسکو پیدا کر دیا تمام صفت حالانکہ وہ معدوم تھا تا کہ بعد کمال ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اشیاء کو بذات و کجیج صفات پیدا فرمایا ہو پس قولہ تعالیٰ بقول کہ کن۔ یہ قول اسکی صفات میں سے ایک صفت ہو پس معدوم سے کہا کہ کن یعنی ہمارے پیدا کرنے سے تو پیدا ہو جائیں یہ معدوم کمال جمیع صفات موجود ہو گیا کیونکہ اگر امر و کلام سے خالی ہوتا تو ناقص ہوتا حالانکہ اللہ تعالیٰ قادر ہو کہ اشیاء کو بر حد کمال پیدا کرے بعض مشائخ سے پوچھا گیا کہ کیا ارادہ و مشیت کافی نہ تھے کہ قول کن کا طور ہوا فرمایا کہ ارادہ و مشیت خفی ہوئے پس اگر ان کو معلوم ہیں ظاہر کیا اور لفظ کن کو ظاہر کیا پس اگر ان کو وجود کی جانب خارج کیا۔ شیخ و اسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا کہ یہ بقدر معارف ہو کہ قدرت کی طرف اشارت ہو اور حقیقت میں توحق کے واسطے کوئی موجود نہیں جیسے اس کے لیے موجود نہیں کیونکہ اس کے واسطے معدوم نہ تھا پس اشیاء کا طور یہ ہو کہ اسکی ذات سے ظاہر ہوئی ہیں اور اسی کے ساتھ پائی گئی ہیں نہ اسکی صفات سے تو لم یزل دلائل اہل اس کی صفت ہو مگر بات اتنی ہو کہ بعض کو بعض کے واسطے ظاہر کیا قال المتحریم کلام دقیق و مشکل ہو اور عرض کرنے کا مقام نہیں ہو واللہ تعالیٰ ہوا ہادی اسے الصواب۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف رجوع کرنے والے بندوں کا ثواب اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت متواتر رسولوں کے مانند ہونا جو قطعی ہو اور جو انکار کرتے ہیں انکو خوف دلانا۔ اور عالم کی موجودات سے ظہور

وحدانیت الہی پر تنبیہ اور ملکوت والوں کی بندگی بیان فرمائی بقول تعالیٰ

وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْرِئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً

اور جنہوں نے اللہ کے واسطے بعد اس کے کہ ظلم اٹھایا البتہ انکو ہم تمکا ناپائے دنیا میں اچھا

وَلَا جُزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ

اور ثواب آخرت کا تو بہت بڑا ہو اگر انکو معلوم ہوتا جو ثابت رہے اور اپنے رب پر

يَتَوَكَّلُونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَسْأَلُونَ

بھروسہ کیا اور تمہارے پہلے بھی بھیجے ہی مرد بھیجے تھے کہ حکم بھیجتے تھے انکی طرف سو پوچھو

أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۝ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ

یاد رکھنے والوں سے اگر تمکو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانیاں لیکر اور درقیہ اور تمہکو اتاری بھیجے

الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ أَفَأَمِينٌ

یہ یادداشت کہ تو کھول دے لوگوں پاس جو اترا انکی طرف اور شاید وہ دھماں کریں سو کیا نہ رہو میں

الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ

جو بڑے داؤ کرتے ہیں کہ دھماوے اللہ انکو زمین میں دبا دے ہوئے انکو

الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۝ أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَمَا هُمْ

عذاب جہان سے خیر نہ رکھتے ہوں یا پکڑے انکو چلتے پھرتے سود

وہی لکھ

النحل

مُجْرِبِينَ ۝ أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَكَرِيمٌ ۝ أَوْ لَمْ يَكُنْ

تھکانے والے یا پکڑنے والے۔ اگر کوئی چیز ڈھلتی ہیں جہادین انکی داہنے سے اور بائیں سے سجدہ کرتے اسکو

إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَقَّهُوا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ

جو اللہ نے بنائی ہے کوئی چیز ڈھلتی ہیں جہادین انکی داہنے سے اور بائیں سے سجدہ کرتے اسکو

وَهُمْ ذُخْرُونَ ۝ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ

اور وہ عاجزی ہیں اور اللہ کو سجدہ کرتا ہے جو آسمان میں ہے اور زمین میں ہے کوئی جانور

وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ

اور فرشتے اور وہ بڑائی نہیں کرتے ڈرتے ہیں اپنے رب کا اور سے

وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝

اور کرتے ہیں جو حکم پاتے ہیں

قَالَتِ ابْنُ هَاجِرٍ وَافِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ۝

بنائے جانے کے لئے نبوت انہوں نے دنیا حسنہ ضرور ہم انکو جگہ دینگے دنیا میں اچھی طرح۔ واضح ہو کہ آیت کریمہ کے معنی

اور جس طرح اسکا حکم قیامت تک باقی ہو گا تفسیر کے آگے لکھینگے اور پہلے مفسرین کے بعض اقوال مذکور ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ موقع

نزل اس آیت کا دربارہ صہیب و عمار و بلال و جناب رضی اللہ عنہم ہو کہ جنکو مشرکین مکہ غلام حقیر جانتے اور سخت تکلیف دیتے تھے۔ اس

قول پر شبہ کیا گیا کہ سورت کی جو اور ان لوگوں کی ہجرت بجانب مدینہ ہوئی اور جواب دیا گیا کہ نزول آیات حکمت تعلیمیہ مقدم و مؤخر ہوا ہے

تو ہو سکتا ہو کہ یہ آیات مدینہ میں نازل ہوئی ہوں پھر یہ ترتیب لوح محفوظ رکھی گئیں۔ بعض نے کہا کہ ابو جندل بن سہیل وغیرہ کے حق میں نازل

ہوئی جبکہ باپ وغیرہ کا فرستے انھوں نے انکو مقید کر کے ایذا میں دین کہ اسلام سے پھر جاوین مگر انھوں نے تکلیفیں برداشت کیں۔ بعض

نے کہا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے جملہ اصحاب مہاجرین کے حق میں جو جنھوں نے مکہ میں کافروں کے ہاتھوں سے تکلیفیں اٹھائیں اور صبر کیا

پھر اللہ تعالیٰ کی عبادت اطمینان سے کرنے کے لیے ہجرت کر گئے پھر اللہ تعالیٰ نے انکو مدینہ منورہ میں ٹھکانا دیا اور مومنین

مدینہ کو انکا ناصر و کار کردیا۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں خبر دیتا ہے ثواب عظیم ان مہاجرین کا جنھوں نے

اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے واسطے اپنا وطن چھوڑا مال و متاع دوست احباب چھوڑے اور اللہ اسلام میں چلے گئے اور شاید کہ سبب

نزل دو ہجرت ہو جو ملک حبش کی طرف واقع ہوئی جبکہ کفار مکہ نے سخت تکلیفیں دین لیں اپنے رب کی عبادت پر قابو حاصل کرنے کو قریب

اتنی مرد و عورتوں کے جنہیں اکابر میں سے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ مع اپنی بی بی حضرت رقیہ یعنی صاحبزادی آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے اور حضرت جعفر بن ابی طالب برادر حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ابوسلمہ بن عبداللہ رضی اللہ عنہم تھے ہیں اللہ تعالیٰ نے

مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مہاجرین کے واسطے دنیا میں عہد و ٹھکانا و قابو دینے کا وعدہ دیا اور پھر انکو پورا کر دیا اس طرح کہ مدینہ میں

انصار رضی اللہ عنہم کے یہاں جگہ دی۔ خلاصہ یہ کہ اس صورت میں آیت بھی مثل سورت کے کی ہوگی اور ہجرت متحقق ہوگی اور مترجم

کہتا ہے کہ ہجرت فی اللہ کے معانی جو آگے بیان ہونگے اگر انہیں سے سوائے ترک وطن کے دوسرے معنی ہے جاوین تب بھی مکہ میں اتنا قبل

السجدة

ہجرت مدینہ کے بتا کر اگرچہ حکم آیت کا ہجرت مدینہ کو بھی شامل ہو فائز و مائل۔ قال شیخ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اور شعبی رحمہ اللہ بتائے وقتادہ رہنے لگا کہ دنیا میں عمدہ ٹھکانا وہ مدینہ ہی اور مجاہد رحمہ اللہ تقاضے نے لکھا کہ رزق پاکیزہ مراد ہو جو دنیا میں یا گیا شیخ نے لکھا کہ دونوں قول صحیح ہیں کیونکہ توبہ کے معنی دونوں باتوں کو شامل بلکہ جملہ اسباب کو جنکے ساتھ آدمی دنیا میں مرضیات الہی جل شانہ کو حاصل کرے شامل ہیں اور لکھا کہ یہ وعدہ پورا ہوا کہ انھوں نے اپنے وطن و گھر بار کو چھوڑا اور اموال و اعزہ سے منقطع ہو کر اپنی اللہ تعالیٰ نے انکو دنیا میں بھی بہتر دیا کیونکہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کے واسطے کچھ چھوڑے اللہ تعالیٰ اُس سے بہتر اُسکو نصیب کرتا ہو اور انکو تو اللہ تعالیٰ نے روئے زمین کی سلطنتوں کا مالک کر دیا اور کفار و مشرکین کی گردنیں بھی کرچن۔ حشر قسم کہتا ہو کہ آیت میں ہاجر و انے اللہ نہایت بلیغ و جامع کلام ہو اور اُسکی توضیح یہ ہو کہ ہجرت کے معنی چھوڑ دینا اور اُسکے اقسام میں اول تو گھر بار و مال و متاع وغیرہ کو جو ایسے ملک میں ہو جہاں کفر غالب و اسلام مغلوب ہو چھوڑ کر ایسے ملک کو جانا جو دارالاسلام ہو یا جہاں اسلام کے شرائع پر عمل کرنے سے کوئی شخص مزاحم نہ ہو اور کوئی خصوصیت اُسکی نہیں کہ مکہ یا مدینہ کو جاوے و لیکن جانا چاہیے کہ ابتدا سے اسلام یعنی زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں کہنا اگر کفر تھا لہذا ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نے ملک حبش کی طرف ہجرت کی جہاں کا بادشاہ نجاشی رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گیا تھا اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ ہجرت کرنے کا حکم ہوا چنانچہ آپ مع باقی اصحاب کے مدینہ آئے اور حبشہ کے ہجرت واسطے بھی آئے اگر لگے اور اسوقت مسلمانوں پر فرض تھا کہ جہاں کہیں کوئی مسلمان ہو اور قابو پاوے۔ مدینہ میں ہجرت کر آوے۔ ظاہر اسوجہ سے کہ عجمت اسلام اسقدر ہو جاوے کہ اسرار نہ بچت و فیض صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مستفیض ہو کر کافروں کو مغلوب کریں اور تمام ملک اللہ تعالیٰ کے کلمہ توحید سے منور ہو پس اس ہجرت کا ثواب عظیم تھا اور برابر چند سال تک ہم ہاشک کہ مکہ فتح ہو کر دارالاسلام ہو گیا ہوتو فرمایا۔ لا ہجرة بعد الفتح یعنی بعد فتح مکہ کے وہ ہجرت و فلیضہ باقی نہیں رہی و لیکن جہاد ہمیشہ کے لیے باقی رہا۔ پھر اس سے یہ مطلب نہیں ہو کہ قیامت تک ہجرت نہیں ہو یا کبھی ہجرت فرض نہیں ہو کیونکہ بالا جماع جس ملک کفر میں آدمی شرع اجماع ادا نہ کر سکے وہاں سے ہجرت کر کے جانا اس پر فرض ہو اور شیخ ابن ملک رحمہ اللہ تقاضے نے شرح شارح میں لکھا کہ کسی ملک اسلام میں چلا جائے کچھ خصوصیت مکہ یا مدینہ کی نہیں اور میں کہتا ہوں کہ صحیح ہو لیکن مکہ مدینہ جو ملک حجاز کہلاتا ہو وہاں جانے اور تنگی سے بسر کرنے میں ثواب عظیم ہو اور حدیث میں آیا ہو کہ آخر زمانہ میں دین اس طرح ملک حجاز کی طرف مگر ہجر آوے گا جیسے سانپ اپنی بانی کی طرف سمٹ آتا ہو سو ہم قسم ہجرت سے وہ ہجرت ہو کہ جن باتوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا ان سب کو چھوڑ دے چنانچہ حدیث صحیح میں ہو کہ پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ مہاجر کون شخص ہوتا ہو فرمایا کہ جو شخص ہر وہ چیز چھوڑ دے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا۔ اور یہ ہجرت بہ نسبت قسم اول کے زیادہ عام ہے اس لیے کہ جو شخص ایسے ملک میں ہو جہاں دارالاسلام ہو تو وہ اپنے گھر بیٹھے ہجرت کا ثواب عظیم پاوے گا جبکہ ہر ممنوع شرعی کو چھوڑ دے۔ اور قسم سوم ہجرت کی زیادہ باریک نظر سے اہل تقوے پہچانتے ہیں اور وہ یہ ہو کہ آدمی اللہ تعالیٰ کے سوا کسی غیر کا طالب نہ ہو اور سوئے اُسکے ارادہ کے کسی دوسرے کی خواہش پر نہ چلے جتے کہ اپنے نفس کی خواہش بھی چھوڑے بلکہ نفس کی الفت چھوڑے پس طبیعت کی خواہشوں اور نفس کی ہوسات کو اگرچہ شرع میں مباح ہو لیکن چھوڑ دے چنانچہ آخرت پر صدق کے ساتھ یقین کرنے والوں نے بہت سی مزد و اجر چیزیں جنکو دل چاہتا تھا اور شرع نے مباح کر دی ہیں اللہ تعالیٰ کے واسطے چھوڑا کہ عیش و لذت کا مقام دارالآخرۃ ہو۔ پھر ان سب کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے واسطے خلوص ہونا ضروری کیونکہ حدیث صحیح میں معبر ہو کہ الاعمال بالنیات تا تو لہذا ہجرت کے

ماہاجر الیہ یعنی اعمال کا دارمیتوں پر جو جس نے اللہ تعالیٰ کی طرف ہجرت کی نیت خالص کی تو اسکی ہجرت اللہ تعالیٰ و رسول کی طرف ہوگی اور جسکی نیت یہ ہو کہ وہاں کچھ دنیا حاصل ہوگی یا کسی عورت سے بیاہ ہو جائیگا تو جو نیت میں ہو اسی کی طرف ہجرت ہوگی۔ ایک شخص نے ام قیس عورت کی دوستی و خلج میں ہجرت کی تھی پس حضرت علیہ السلام نے بنو رومی معلوم فرما کر یہ حدیث فرمائی پھر وہ شخص اسی نام سے مشہور ہوا کہ ام قیس کے لیے ہجرت کرنے والا ہے۔ اب تجھے معلوم ہوا کہ ہاجرہ واسفہ الدرب کو شامل ہیلم جیسو فی سبیل اللہ اور ہاجرہ نے حب الدار اور ہجر نے دین الدار اور ہاجر نے صفات الدار اور ہجر نے ذات الدار اور ہاجر نے امر اللہ و غرض کہ جملہ اقسام اور خیرات کو شامل ہی اور واضح ہو کہ آیت میں یہ بھی ہو کہ بن بعد مظلوم یعنی مظلوم ہو کر ہجرت کی ستوریہ واقعہ کا بیان ہی کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم جنکو ہجرت کا مرتبہ پورا نصیب ہوا تھا انہی ہی واقع ہوا تھا کہ پہلے وطن میں کافروں کے ہاتھوں سے بہت ظلم اٹھائے تھے پھر وہاں سے ہجرت کی۔ اور یہ خوب جان لینا چاہیے کہ بظاہر تو ہر وقت ممکن ہو کہ آدمی درجہ اعلیٰ کے اعمال حاصل کرے و لیکن غور سے جس نے دیکھا اور سمجھا وہ جانتا ہی کہ حسن نیت و صدق اور تمام و کمال رجوع رب کی طرف اور اکل ظلال اور صدق مقال اور اپنی وجہ و اور اولاد و دوست و احباب کے حقوق غرض کہ دنیا میں ٹھیک کر کے ایک نماز و ایک کام بھی مشکل سے نصیب ہو سکتا ہو اگرچہ ثواب دینا اللہ تعالیٰ کا فضل ہو چنانچہ حدیث سے ثابت ہو کہ آخر زمانہ میں مومنین ہونگے کہ بہت سی بے ادبی اُنہی غصہ فرمائی جائیگی اور ذرہ سے عمل پر بہت سا ثواب پادینگے۔ خلاصہ یہ کہ مظلوم ہو کر نیت ہجرت ہونا شرط نہیں ہوا اگر غور سے دیکھو تو ہر شخص خود اپنے اوپر ظلم کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا مظلوم اللہ دکن کا نوا اللہ مظلوموں یعنی اللہ تعالیٰ نے انہی ظلم نہیں کیا و لیکن وہ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔ اور بڑا ظلم آدمی کا شرک ہو اور واضح ہو کہ دلی اپنے مرتبہ ولایت سے پہلے ایسی عبادت نہیں کر سکتا تھا جیسی معرفت کے ساتھ دلی ہو کر ادا کرتا ہو تو ظاہر ہو کہ پہلے اُنہی نے اپنے اوپر ظلم کیا اور بھی واضح ہو کہ خطرات سے بچنا بغیر فضل و رحمت الہی کے مشکل ہو کہ جو بد مصیبت کے مثل بغیر عتاب ہوا جبکہ قولہ اذ کرنی عند ربک کہا تھا۔ اور اکثر ہوتا ہو کہ آدمی کہتا ہو کہ چھ کھائے تھے میرے پیٹ میں اس سے وہ دھوا حالانکہ اللہ تعالیٰ یہ دھیان سے اُتر گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہی مؤثر ہر تمام مخلوقات اسی کے قبضہ میں ہو اگرچہ اس سے پوچھا جاوے تو یہ نہیں کہتا کہ جنوں کی تاثیر خود ہو مگر اُنکی نظر ہر وقت غافل تھی۔ اب غور سے دیکھنا چاہیے کہ اس کلام میں کس قدر بلاغت و عجزی ہو کہ سب صورتوں کو نام احرام کے ساتھ شامل ہو اور یہ کلام سوائے اللہ تعالیٰ عالم الغیب کے آدمی سے نہیں ہو سکتا اور انہی ہی علوم و اسرارہ میں کہ ہم لوگوں کی نظروں میں نہیں پہنچتی اور جب بندہ اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی شان میں ہجرت پوری کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ اُنکو پوری نیکی و خوبی عطا فرماتا ہو اور یہ وعدہ اسی دنیا میں ہی۔ **وَلَا جَزَاءَ لَآخِرَةٍ اُولَئِكَ جَزَاءُ الْاَوَّلِ** اور ثواب آخرت بہت بڑا ہو یعنی دنیا کے وعدہ کے علاوہ اسی ثواب تو آخرت میں بفضل الہی ہی جسکو اللہ تعالیٰ جل شانہ بڑا افرادے اسکو بندہ کیا خیال میں لادے اور وہ جنت ہی جو کہ محسوس و دیدار رب تبارک و تعالیٰ ہی اور اس سے ظاہر ہو گیا کہ دیدار الہی سے بڑھ کر کیا چیز ہو اور اسکا اندازہ آدمی کے خیال میں نہیں آسکتا لہذا اسکو بہت بڑا فرمایا ہو اور فرمایا۔ **اُولَئِكَ اُولَئِیْکُمْ** کاش جانتے ہوتے کہ وہ اکبر ہو تو کافروں کا ظالم لوگ بھی ظلم کرتے اور وہ ماہ ہماجرین و انصار کی اختیار کرتے اور ہزار جان سے رسول اللہ علیہ السلام کی اتباع پر فدا ہوتے۔ اور ذکر کیا شیخ ابن کثیر رحمہ نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب ہماجرین سے کسی کو اسکا جسد دیتے تو فرماتے کہ لے اسکو اللہ تعالیٰ تجھے اس میں برکت عطا فرماوے۔ تو اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہی جو دنیا میں تجھے دینے کا فرمایا ہو اور جو ثواب تیرے لیے آخرت میں ذخیرہ ہو وہ بھی اب افضل ہو پھر بھی آیت کریمہ والذین ہاجرہ واسفہ الدرب تک پڑھتے۔ چونکہ ہجرت میں نفس پر شقت برداشت کرنے میں صبر جمیل ہو اور اللہ تعالیٰ کی توفیق و عنایت پر پھر ہماجرین و انصار تبارک و تعالیٰ نے اُنکی شناخت میں بطریق روح بڑھایا کہ **اَللّٰی یُنِیْ صَبْرُکُمْ** فایتے ایسے

اچھے بندے ہیں کہ جنہوں نے صبر کیا یعنی مشرکوں کی اذیت پر اور وطن مانوف چھوڑنے اور مال و اقربا سے منہ موڑنے اور تنہا بے زاد و شر
 واسباب رہنے پر اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد میں جان قربان کرنے پر اور ولاد کا شہید ہونا دیکھنے پر اور طبیعت کی خواہشات ترک کرنے
 اور ثابت قدم رہنے پر اور اللہ تعالیٰ کے نام باتوں پر جکا حاصل ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے فضل پر ہی۔ **وَعَلَىٰ آلِهِمْ نِوَكُونُ** اور اپنے
 رب تعالیٰ ہی پر بھروسہ کرتے ہیں اس کے سولے کسی چیز پر لکھا ہے وساتین ہولندا کہا گیا کہ ابتداء سلوک میں سالک کو صبر لازم ہے اور انتہا سے تیر
 اسکو توکل حاصل ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ پہلے تو بفعل ماضی انکا حال فرمایا کہ انہوں نے ہجرت کی اور آخر میں بفعل مضارع فرمایا کہ ایسا کرتے ہیں تو ہمیں
 وہ باتوں کا فائدہ ہو ایک یہ کہ انہوں نے ایک کام کیا اور اسے ثابت قدم رہتے ہیں۔ دوم یہ کہ انہیں کی پیروی میں دوسروں کو چاہیے کہ راہ الہی میں
 چلیں اور پیچان ہی ہو کہ صبر کرتے اور توکل کرتے ہیں تو انہیں سام ہو تا ہو کہ اللہ تعالیٰ انکو اچھی طرح رزق غیب سے دیتا ہو اور اپنی مرضیات میں
 مقبول اور دنیا میں اچھی طرح رکھتا ہو واللہ مدد رب العالمین۔ واضح ہو کہ شروع کلام میں مشرکوں و کافروں کا قرآن سے انکار کرنا اور رسول سے نبی
 کر کے ملائگی رسالت چاہنا ذکر کر کے انکا خسران و خسارت بیان فرمائی تھی اور مومنوں و مطہین کا ماننا اور پیروی کرنا اور کلام الہی کے اقرار اور پیروی سے
 درجات بیان فرمائے۔ اب کافروں و مشرکوں پر انکی سوجھ بوجھ کے لائق حجت قائم کی ہر جگہ کہ قرآن در رسول پر کوئی چیز حجت نہیں بلکہ یہ خود اودون پر انکے لیے
 حجت ہیں پس فرمایا۔ **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَجُلًا تَوْحِيًا لِّهٖم مَّا يَشَاءُونَ** نہیں بھیجا تجھے پہلے مردوں کو بھیجتے
 تھے انکی طرف اس سے بغض نہیں کہ عورتیں دھتیں بلکہ غرض کہ انکے نہیں بھیجے بلکہ آدمی بھیجے گا انہوں میں سے بھی عورت کو سبب نقصان کے رسول نہیں کیا بلکہ
 فقط مردوں کو رسول کیا ہو۔ یہ صریح ہے کہ کسی عورت کو رسالت کی وحی نہیں بھیجی و لیکن مریم و مادر موسیٰ وغیرہ رضی اللہ عنہما کو وحی بھیجی تھی جیسا
 آیات سے پتہ چلتا ہے اور اس سے یہ ضرور نہیں کہ وہ وحی نہ ہو جاوین کیونکہ وہ وحی بطور رسول بنانے کے نہ تھی اور ہر وحی کچھ وحی نبوت نہیں ہوتی ہو
 کیونکہ فرمایا۔ **وَادْعِی رِبِّکَ اِلٰی الْاٰخِلِ** یعنی شہد کی گئی کہ تیرے رب نے وحی کی۔ حالانکہ ہر شخص جانتا ہو کہ یہ وحی نبوت نہیں ہو سکتی جو غرض کہ قریش
 کافروں پر اس طرح حجت قائم کی کہ آدم سے لیکر خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم تک انبیاء کا بھیجا جانا ثابت ہو اور نبوت اسکا کبھی کبھی زمانہ میں کسی سی
 قوم میں نہیں بلکہ ہر قوم میں ہو کیونکہ ہر قریہ میں اللہ تعالیٰ کا کوئی رسول آیا ہو جیسا کہ شہادت قرآنی موجود ہے اور یہ مت کہو کہ اسکا رسول ہوا ہے
 نہیں مانا کیونکہ اتنا معلوم ہوا کہ رسالت مع معجزات کا دعویٰ ایک مرد کی طرف سے واقع ہوا اور انکو مومن و کافر سب اقرار کرتے ہیں اور یہ
 سب اقرارات مجموعہ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں توحید و نبیل ماننے والوں کے پاس موجود تھے تو جب خبر موافق ہوئی
 تو قطعی یقینی ہو اویچہ کہ شاید فرشتہ ہو دور کر لیا نہ فرمایا **فَسَلُّوْا اٰهْلَ الدِّیْنِ کِرَیْمًا** کہ تم لا تعلمون
 سو تم بوجھ لو اہل کتاب سے اگر تم نہ جانتے ہو یعنی اہل کتاب انکو اپنے بیان کے متواتر اخبار بھی سننا دینگے کہ جو نبی گزرا وہ مرد تھا
 فرشتہ نہ تھا۔ صرف اسی بات میں اہل کتاب سے بوجھنے کا حکم دیا مراد ہے بغض نہیں ہو کہ جب تک کسی بات میں شک ہو تو اہل کتاب
 سے بوجھ کر مانو جتنے کہ اگر اہل کتاب میں سے کافر لوگ نبوت محمد سے منکر ہوں تو بھی مان لو۔ بلکہ فقط اس بات کو بوجھو کہ کلی ہوتوں
 کے رسول آدمی تھے یا ملائکہ۔ شیخ حافظ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول بھیجا تو عورت نے اس سے انکار کیا اور کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ کی شان اس سے
 اعلیٰ ہو گا اسکا رسول ایک بشر ہو پس اللہ تعالیٰ نے اے راقولہ انکان للناس عجبا ان اوحینا الی رجل منهم الایہ۔ اور بیان فرمایا وارسلنا
 من قبلک الارجال الا یہ یعنی اگلے اہل کتاب سے سوال کر کے اطمینان کر لو کہ انکی طرف جو رسول بھیجے گا وہی آدمی ہے یا ملائکہ تھے پس انکو

کہ بشریت تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے متاثر ہو کر وہ لکھا کہ یون ہی مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس سے روایت کیا کہ اہل الذکر سے مراد اہل الکتاب ہیں یہی قول مجاہد و عیسیٰ کا ہے۔ عبد الرحمن بن زید نے کہا کہ ذکر قرآن ہی اور یہ بات اگرچہ غور و تحقیق ہو لیکن بیان اسکے ارادہ کے معنی نہیں ہیں کیونکہ کافر لوگ اس سے منکر ہو کر بھرتا بت ہونے کے واسطے اُسی کی طرف رجوع نہ کریں گے اور اسی طرح قول امام ابو جعفر محمد باقر علیہ السلام کا کہ اہل الذکر ہم لوگ ہیں یعنی اس امت واسطے اہل الذکر ہیں تو یہ حقیقت میں صحیح ہو کیونکہ پیامت تمام سابقہ امتوں سے علم میں بڑھ کر ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلبیت میں سے جو عالم ہوئے ہیں وہ دیگر عالموں میں سے بہتر و افضل ہیں جس حال میں کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مستقیم رہے جیسے حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور ابن عباس و حسن و حسین و محمد بن الحنفیہ و امام زین العابدین علی بن الحسین اور علی بن عبد اللہ بن عباس اور ابو جعفر باقر و جعفر بن محمد اور مانند ان کے جو لوگ متمسک بسنت و قائم بصراط مستقیم تھے وہ ہر ایک حقدار کا حق بعد از انبیاء پہنچاتے تھے اور بندگان مومنین کے دل ان پر جمے تھے۔ بالجملة اس آیت میں مقصود یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے رسول بھی مثل آپ کے آدمی تھے کہ قولہ تعالیٰ قل سبحان ربی اہل کنت الا بشر آرسولاً۔ وقولہ الا ان قالوا البعث اللہ بشرا رسولاً۔ وقولہ لا رسلنا تبلیک من المرسلین الا انہم لیا کلون الطعام الا یہ۔ وقولہ قل ما کنت بدعا من الرسل یعنی کدے ای محمد کہ میں انوکھا نہیں ہوں رسولوں سے۔ پس حکم دیا کہ جو رسولوں کے بشر ہونے میں متواتر اخبار پر اعتماد نہواں سکوا چاہیے کہ اہل کتاب سابقین سے پوچھے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ سیوطی رحمہ اللہ تھامے دامام محی الہ صاحب معالم الترتیل و جامع مفسرین نے تفریح کر دی کہ اہل کتاب سے فقط اسی سوال خاص کے پوچھنے کا حکم ہے۔ قولہ تعالیٰ **يَا بَنِيَّ وَالزَّبِيَّاتِ وَالزَّبِيَّاتِ** و کتابوں کے ساتھ۔ زبھری نے کشف میں مجملہ وجوہ اعراب کے اول لکھی کہ اسکا تعلق ماہرسلنا کے ساتھ داخل تحت حکم ہستنا مع رجالا ہو یا ارسلنا الارجالا بالبینات والزبر۔ یعنی ہم نے نہیں بھیجا تم سے پہلے اس محمد مگر مردوں کو معجزات و کتابوں کے ساتھ۔ اور ایک یہ توجیہ لکھی کہ متعلق بحدوث ہو گیا کہا گیا کہ رجال کو کس چیز کے ساتھ بھیجا تو فرما دیا کہ معجزات و کتب بھیجی۔ اور یہ بھی تجویز کیا گیا کہ نوحی کے متعلق ہو اور اس صورت میں بینات سے آیات کلامی مراد لینا چاہیے اس لیے کہ معجزات ہی کرنے کے معنی نہیں مگر یہ کہ کہا جاوے کہ وحی حق مقصود ہے۔ غرض کہ ہر حال میں اسکا تعلق قائلو اسے نہیں ہو جیسا کہ بعض غیر مقلد بن مدعیوں نے دعوے کیا اور یہ صفحہ لگائے کہ پوچھو اہل الذکر سے اگر تم نہ جانتے ہو پوچھنا ساتھ بینات و زبر کے یعنی تمہارا سوال اہل الذکر سے دس طرح ہو کہ انہی بینات و زبر کی دلیل سے پوچھو۔ اور یہ اسوجہ سے غلط ہے کہ جن کفار مشرکین کو یہاں خطاب ہو وہ لوگ بینات و زبر کو مانتے ہی نہ تھے۔ علاوہ اسکے انجان جاہل کیونکہ دلائل سے سوال کر سکتا ہو اور اگر اہل الذکر نے جواب دیا تو وہ کیونکر جاسے کہ یہ بینات و زبر سے ہو اور اسکو کیا فائدہ ہو سکتا ہو اور اگر محیب پر اعتماد کر کے سچ مانے تو پہلے ہی اسے کیوں اعتماد نہواں کیونکہ جو کوئی کسی شخص کو مستقل شارح سمجھ کر اسکا حکم پوچھے وہ کافر ہے پس یہ تو بالاتفاق معلوم کہ مومن سوال کرے تو وہ شریعت کا حکم مانگتا ہو۔ اور جواب دینے والے عالم کا یہی کام ہو کہ اللہ تعالیٰ و رسول کے حکم سے جو اسکے نزدیک علم ہو جواب دیدے اور عنقریب زیادہ توضیح آوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ بیان خلاصہ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں پر قطعی دلیل سے رہنمائی و محبت قائم فرمادی جو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بشر ہونے سے رسالت حق کا انکار کرتے اور تعجب کہتے تھے اس طرح کہ رسولوں کا بشر ہونا متواتر ہو گیا اور ہم لوگ کیونکہ متواترات سے منکر ہو اگر شک کرتے ہو جیسے آدمی یقینی بات میں کبھی شک میں نہ جاتا ہو تو اہل کتاب سے پوچھو وہ اپنے علم سے اپنا یقین بیان کر دیں گے اور جب معلوم ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام بشر ہوتے آئے ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اللہ تعالیٰ نے مردوں کو رسول کر کے معجزات و کتابوں کے ساتھ بھیجا تو تم بے تردد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو

یہ قولہ تعالیٰ **يَا بَنِيَّ وَالزَّبِيَّاتِ وَالزَّبِيَّاتِ** کا ترجمہ ہے کہ اہل الذکر سے پوچھو اور یہ اسوجہ سے غلط ہے کہ جن کفار مشرکین کو یہاں خطاب ہو وہ لوگ بینات و زبر کو مانتے ہی نہ تھے۔ علاوہ اسکے انجان جاہل کیونکہ دلائل سے سوال کر سکتا ہو اور اگر اہل الذکر نے جواب دیا تو وہ کیونکر جاسے کہ یہ بینات و زبر سے ہو اور اسکو کیا فائدہ ہو سکتا ہو اور اگر محیب پر اعتماد کر کے سچ مانے تو پہلے ہی اسے کیوں اعتماد نہواں کیونکہ جو کوئی کسی شخص کو مستقل شارح سمجھ کر اسکا حکم پوچھے وہ کافر ہے پس یہ تو بالاتفاق معلوم کہ مومن سوال کرے تو وہ شریعت کا حکم مانگتا ہو۔ اور جواب دینے والے عالم کا یہی کام ہو کہ اللہ تعالیٰ و رسول کے حکم سے جو اسکے نزدیک علم ہو جواب دیدے اور عنقریب زیادہ توضیح آوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ بیان خلاصہ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں پر قطعی دلیل سے رہنمائی و محبت قائم فرمادی جو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بشر ہونے سے رسالت حق کا انکار کرتے اور تعجب کہتے تھے اس طرح کہ رسولوں کا بشر ہونا متواتر ہو گیا اور ہم لوگ کیونکہ متواترات سے منکر ہو اگر شک کرتے ہو جیسے آدمی یقینی بات میں کبھی شک میں نہ جاتا ہو تو اہل کتاب سے پوچھو وہ اپنے علم سے اپنا یقین بیان کر دیں گے اور جب معلوم ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام بشر ہوتے آئے ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اللہ تعالیٰ نے مردوں کو رسول کر کے معجزات و کتابوں کے ساتھ بھیجا تو تم بے تردد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو

رسول مانو اور ایمان لاؤ کہ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم المرسلین فرمایا جو چنانچہ فرمایا۔ **وَمَا تَزَلْنَا إِلَيْكَ** اور نازل کیا ہم نے تجھ پر محمد۔ **الَّذِي كُرَّانَ** کو یعنی جو کہ غفلوں کو ذکر بنایا ہو۔ **لِكِتَابَيْنِ لِلنَّاسِ** تاکہ تو صاف بیان کر دے لوگوں کے لیے یعنی تمام لوگوں عرب و روم و شام و ہند و چین و روس و یورپ و افریقہ و امریکہ و ہمسایہ لوگوں کے لیے بیان کر دے خود اور بذریعہ اپنے اصحاب و تابعین و موہبین کے قیامت تک **مَّا تَزَلْنَا إِلَيْهِ** جو ان لوگوں کی طرف انکے رب نے نازل فرمایا ہے اور وہ توحید و معرفت الہی ہو **وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ** اور تاکہ یہ لوگ فکر سمجھیں۔ واضح ہو جس نے حواس کو جمع کر کے خالص توجہ سے غور کیا اسکو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت میں کچھ شک نہیں ہو سکتا اور اللہ تعالیٰ ہی ہادی ہو۔ یہاں دو باتیں سمجھ لینا چاہیے ایک یہ کہ قرآن نازل فرمایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ تو اسکو صاف بیان کر دے تو معلوم ہوا کہ حضرت صلعم کا بیان متواتر رہیگا چنانچہ اوقات نماز کے اور عہد و رکعات کے اور مانند اسکے مشہور متواتر چلے آتے ہیں اور یہ بھی نکلا کہ جان قرآن میں مجمل ہوا اور حدیث سے توضیح ہو تو اولیاء متقین کی سند سے حدیث صحیح کا بیان لیکر اس پر عمل کیا جاوے اسی واسطے مقرر ہی اصل ہو کہ حدیث میں کوایت مجمل پر مقدم کیا جاوے اور اس پر اتفاق ہو۔ دوسری بات یہاں یہ ہے کہ جاہل بے پڑھا آدمی جو مرتبہ ایمان سے مشرف ہوا جب اسکو کوئی بات شرع کی معلوم نہ ہو تو عالم متقی سے پوچھے اور اسکی توضیح یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کو اہل الذکر و ارادیا بوجہ اسکے کہ ذکر یعنی کتاب سماوی انکے پاس تھی یا ذکر دیکھ کر کتاب پر چلتے تھے اور اہل قرآن ضرور اہل الذکر ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انحضرت صلعم پر ذکر یعنی قرآن نازل فرمایا اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم نے تبلیغ رسالت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حصہ وافی پایا چنانچہ قولہ **وَانزَلْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتُذَكِّرَ بِهِ مَنِ بَلَغَ** میں ظاہر ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے آپ کی نیابت میں تبلیغ فرمائی اور بحديث صحیح بلغوا عنی و لواتیہ۔ مجھ سے تبلیغ کرو اگرچہ ایک آیت ہو سادہ بحديث **فَمَا بَعَثْتُمْ مِّنْ مِّنْهُمْ** یعنی تمہیں گے ہوا آسانی کرنے والے اور نہیں مبعوث ہوئے ہو سختی کرنے والے۔ اور بحديث رب مبلغ اوحی من سامع اکثر ہوتا ہو کہ جسکو پہنچائی گئی آیت یا حدیث وہ سننے والے سے زیادہ ساری رکھنے والا ہے غرض کہ استدلال صحیح واضح ہو کہ اہل القرآن اہل الذکر اور حکم خدا و رسول کے پہنچانے والے نا قیامت ہیں کہ میراث انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی علم ہی عیساکہ صحیح حدیث میں ثابت ہوا ہے پس جو ایمان لایا اور ایمان ہو وہ حکم شریعت کو اہل الذکر سے پہنچیکا اگر نہیں جانتا ہے بحديث **وَمَا سَبِيلَ الْعِلْمِ إِلَّا السَّوَالُ** یعنی نہ جانتے والے کی راہ ماہ ہی ہو کہ جاننے والے سے دریافت کرے پس ثابت ہوا کہ جو امام محمد باقر علیہ السلام وغیرہ سے آثار میں وارد ہوا کہ اہل الذکر ہم میں ہی طریقہ ذکر جو قرآن ہوا انکے اہل ہم میں اور نہ جاننے والے ہم سے سوال کریں مگر وہی سوال کریں جو قرآن پر ایمان لائے ہیں اور مسئلہ کے نیک کا کمال و دلیل قرآن و حدیث سے ہو اور اجماع و قیاس ان دونوں سے خارج نہیں ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ احادیث متفرقہ کے معانی میں باہم سمجھ کر معانی و اصول سے توفیق پر سمجھنا آیات سے اجمال و تفصیل پر واقف ہونا اور ناسخ و منسوخ و عام و خاص و نص و ظاہر و مجمل و مفسر و محکم و مشابہ و مخفی و غیر کا اور اک کرنا عالم کا کام ہوا اور ایمان بے پڑھا عامی اسکو نہیں سمجھ سکتا اسکا یہی کام ہے کہ عالم سے سوال کرے کہ شریعت حق میں اس مسئلہ کا کیا حکم ہے اور یہ کام نہیں کہ مجھے دلائل بتلاؤ کیونکہ وہ سمجھ ہی نہیں سکتا بلکہ اسکے لیے دلیل ہی ہو کہ سوال کرنے کا اسکو حکم ہی نہیں اسنے مہ افق حکم کے سوال کر کے اسکے مطابق عمل کیا اور تقلید کے۔ یعنی کہ بغیر کسی دلیل و حکم کے جا کر کسی شخص کی بات مان لینا تو یہ معنی تقلید کے پائے نہیں جاتے ہیں پس عامی نے حکم کے موافق عالم سے پوچھ کر شریعت پر عمل کیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس امت میں علما سے مجتہدین پیدا کیے ہر ایک نے راہ الہی میں کوشش تبلیغ کی اور مسائل کا حکم نکالا اور ہر ایک کے لیے اللہ تعالیٰ نے ثواب مجمل و عہدہ دیا اور مقصود ہی ثواب ہوا اگرچہ باہم انہیں اختلاف ہوا اور جسکو کچھ علم ہو

وہ جانتا ہو کہ ہر ایک صراط مستقیم پر ہو عامی آدمی زمین بھی تردد کرتا ہو حالانکہ یہ بالکل صحیح ہو کہ سب راہ مستقیم پر ہیں اور نواب الہی سب کو حاصل ہو اور جسکو کچھ علم ہو وہ یہ بھی سمجھ جائیگا کہ ایک مسئلہ سے ملے ہوئے اور بھی اسکے متعلقات ہوئے ہیں تو وہ اصل اور اسکی فروع ہوتے ہیں پس چاہیے کہ جس عالم سے اصل حکم لیا ہو فروع بھی اسی کے موافق رکھے ورنہ لازم آئیگا کہ فروع دوسری اصل کے موافق لیتا ہی ان سے ہو سکتا ہو کہ عامی دوسرے مسئلہ میں ایسے عالم سے حکم پاوے اور اسکو معلوم ہو تو وہ معذور ہو اسی واسطے یہ بہتر نظر آیا کہ کسی مجتہد کے اجتہادات اختیار کر لے لیکن اگر متقی عالم جس سے ان اجتہادات کو لیتا ہو وہ کسی مسئلہ میں ضعف یا کراہت صحیحہ کے موافق خلاف مجتہد کے بتلاوے تو عامی اسکو ضرور مانے کیونکہ اس نے مجتہد کے اجتہادات اپنے واسطے اختیار کیے تھے اور اسد تقویٰ نے اس پر اہل الذکرین سے کسی کو معین نہیں کیا تھا پس اس معنی میں مذہب حنفیہ و شافعیہ وغیرہ میں ہر ایک میں اولیاء الدین گذرے ہیں اور سب راہ مستقیم ایک ہیں جو لوگ اسکے موافق شریعت سنت پر عمل کرتے ہیں وہ یابہم محبت رکھتے ہیں اور جب کسی دو شخصوں کو باہم متعصب دیکھو تو سمجھو کہ یہ جاہل بھی اسرا شریعت سے بد نصیب بلکہ ایمان سے فاضل ہیں۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ فتح البیان کے مصنف نے جو اس مقام پر تقلید پر سخت کلامی کی جیسی اسکی عادت ہو اور ایک لاطائل تقریبی وہ علم سے نادانی پر مبنی ہو اور تجھ کو چاہیے کہ بزرگان دین و علماء صالحین کے حق میں نیک گمان رکھے اور سب کے واسطے رحمہم اللہ تعالیٰ کہے اور ہمیشہ حدیث شریف کی تعظیم کرے اور اس پر دل و جان سے مائل ہو کیونکہ فقہ کی کتابوں میں فقط ظاہری اعمال جوارح کے مسائل ہیں اور دین توحید میں بہت بڑا حصہ دل سے متعلق ہے وہ بغیر حدیث شریف کی مزاوت کے اور اس پر دل سے متوجہ ہو کر خدا ہونے کے میسر نہیں ہوگا اور توفیق اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوتی ہے بالجملہ اس آیت میں بیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت پر فکرنازل فرمایا جیسے پہلے انبیاء کو مینات یعنی جتوں و دلیلون و معجزات کے ساتھ اور زبر یعنی کتابوں کے ساتھ متفرق بھیجا تھا ویسے آپ پر سب مجبور کر دیا۔ ابن عباس و مجاہد و ضحاک وغیرہم نے مینات و زبر ہی تیسرے سرمایٰ ہی کہا ذکرہ الامام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ۔ پس جس نے قرآن پاک کے ذکر سے نصیحت پائی اور بیان سنت رسالت نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نور حاصل کیا اور اس نے فکر و تامل سے اپنا آغاز و انجام ہر ایک نے اپنی لیاقت و سمجھ کے موافق سمجھا وہ اہل الذکر و اہل معرفت سے ہو کر درجہ عالی پر پہنچا خواہ جاہل ہو یا عالم ہو ورنہ بہت بڑھے ہوئے غیر مقلد مبدی اک سخت دل ہو کر جاہلون سے بدتر ہو جاتے ہیں اور بیت سے تقلید کرنے والے قرآن و حدیث و شریعت کے ظاہر و باطن اعمال و اسرار سے جاہل ہو کر گمراہ ہوتے ہیں اللہم ادرنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم الا الذین اصابہم الغدیر۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تمام محبت و صریح طریقت اور قطعی ارشاد کے بعد انکار کرنے والوں اور تکبر و کبر و کبر و کبر کو اپنے غلبہ و قوی قدرت و علوی سلطنت سے خوف دلایا اور فرمایا **اَقَامِنَ الدِّينِ مَكْرًا وَالسِّيَئَاتِ اَنْ يُخْشِيَ اللّٰهُ** یہی مکر و نض یعنی اب بھی اگر نہیں مانتے اور غور نہیں کرتے تو کیا کفر کے مکر و غور میں بد اعمالیاں کرنے والے اس بات سے نظر ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ انکو زمین میں دھنساوے یعنی جس نے پیدا کیا وہ جس طرح چاہے ہلاک کر دے جیسے قانون کو اسکی سرکشی پر اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایذا دینے پر مبرا ہوئی۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آگاہی اسکے علم و عفو کی ہے کہ گنہگار اسکی مخلوق گناہ کرتے ہیں اور دوسروں کو گناہ پر آمادہ کرتے اور زبردستی مجبور کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا اور انکو رزق مینا ہی حالانکہ اسکو سب طرح قدرت ہی چاہے انکو زمین میں ناپید کر دے اس طرح کہ انکے نیچے کی زمین شق ہو اور سب کو نگل جاوے **اَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ** یا ان پر عذاب الہی ایسی راہ سے آوے کہ انکو شعور نہ ہو مثلاً ابرہہ چاروے اور بچے پانی کے ایتر آگ برے یا خدا انکے جسموں میں رہ کر قاتل ہو جاوے۔ مگر ہم کہتا ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رحمۃ اللعالمین فرمایا

اور اسی برکت سے جب تک کچھ بھی ایمان رہیگا لوگ کفار و مسلمان ایسے عام عذاب سے ہلاک نہ کیے جاویں گے جو عذاب استیصال ہو حالانکہ گناہوں کی یہ کثرت جو اکثر ملکوں میں پھیلی ہوئی ہو ایسے گناہوں سے اگلی امتین عذاب سے ہلاک کر دی گئیں۔ اللہ عفو و انکسار کا ہے۔ یہاں دو باتیں جان لینا چاہیے ایک یہ کہ اکثر قوموں کو رزق انکی بد اعمالیوں پر ملتا ہے چنانچہ مشکوٰۃ کتاب علامات قیامت کی بعض احادیث صریح ہیں کہ قرب قیامت والوں کو زنا کاری و بے ایمانی وغیرہ بد اعمالیوں پر رزق ملے گا اور یہ بات مشاہدہ ہو کہ جن لوگوں کو رشوت و حرام پر رزق ملتا ہے اگر وہ اس سے پرہیز کریں تو انکے رزق وجہ حلال میں برکت نہیں ہوتی ہو جیسے بعضے بندوں کو اللہ تعالیٰ رزق حلال سے برکت دیتا ہے اور حرام انکے حق میں مضر ہوتا ہے اور یہ ہر ایک کے حق میں مشیت الہیہ ازلی جاری ہے اور ہر چیز اسی کے قبضہ قدرت میں ہے اور اسی کے حکم قضا و قدر کے نیچے سر ٹھکائے ہو اگرچہ انکو شعور نہ ہو اور دوسری بات یہ ہے کہ عام عذاب ایسی صورت سے کہ عذاب ظاہر ہو نہیں آتا اور یہ ہوگا جب تک اللہ تعالیٰ نے حیا باہری و لیکن بعضی قومیں ایسی وجہ سے ہلاک کیجاتی ہیں کہ انکو شعور نہیں ہوتا۔ اور عام مرض و بامین نیک و بد دونوں قسم کے مرتے ہیں پس بدکاروں کو جسکے دل سے ایمان دور ہوا خوف نہیں ہوتا کہ انکے حق میں عذاب ہو حالانکہ نیکوں کے حق میں یہ موت عین رحمت ہو جاتی ہے اور یہ سب حدیث سے ثابت ہے اور یہ بھی جان لینا چاہیے کہ مشرکین یہود و نصاریٰ وغیرہ اگر حقیقت اسلام و توحید سے واقف ہو کر نہ مانتے تو یہ عذاب میں مبتلا ہوں اور دنیا میں بھی انکو غلبہ نہ ہو مگر جب تک مشیت تقدیری جاری ہو کوئی شخص اسلام کی طرف سے یہ کوشش نہیں کرے گا کہ انکو عام طور پر واقف کرے بلکہ برعکس اسکے واقفان اسلام سبب شہوت دنیاوی کے انھیں سے موافقت کرتے ہیں اور خواری کے ساتھ ایمان برباد کر کے دنیاوی معیشت قلیل حاصل کرتے ہیں اور کیا مشاہد نہیں کرتے کہ انہیں عذاب ایسی راہ سے آتا ہے کہ شعور نہیں باقی۔ **اَوْ يَأْخُذُهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ** یا اللہ تعالیٰ انکو عذاب میں ماخوذ کرے انکے قلب میں معنی قلب کے لوٹ پوٹ جیسے سوتے میں کروٹیں بدلتا۔ یا کسی حالت سے دوسری شکل پر ہو جانا اور جیسے قیم آدمی سفر کرے یا داؤن گھات سے کسی چیز کے حاصل کرنے میں اظہار بدلتا اور جیسے طرح نعمتون میں شکلیں بدلتا۔ یا ملکوں میں طرح طرح کے تصرفات آمد رفت پیدا کرنا۔ بالجملہ وضع و حالت بڑھنے و ہٹنے وغیرہ سے جو تبدل ہوا سب قلب صادق آتا ہے اب اس مقام پر مفسرین کے اقوال ہیں کہ مراد سفر و تجارت کی حرکت میں یا قلب انکی خواہشوں کے حاصل کرنے میں جو طرح طرح کے حلون سے ہو یا رات میں کروٹیں بدلتے ہیں جبکہ نہایت اطمینان سے نڈر ہوتے ہیں یا آمد رفت میں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ قولہ فی تعلیم یعنی معاش اور انکے اشتغال سفر وغیرہ جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ سے غافل کرنے والی چیزیں ہیں۔ قنادہ و سدی رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ انکے سفروں میں۔ مجاہد و قنادہ و ضحاک نے کہا کہ انکے رات و دن کے قلب میں باند قولہ تعالیٰ افا من اہل القرع ان یا تیمم باسنا بیانا و ہسمائون اوا من اہل القرع ان یا تیمم باسنا ضحی و ہم یحبون۔ یعنی کیا نڈر ہو گئے ان شہروں واسطے اس سے کہ آجاوے انہیں ہمارا عذاب رات میں جب وہ سوئے ہیں کیا نڈر ہو گئے ان شہروں واسطے اس سے کہ آجاوے انہیں ہمارا عذاب دن چڑھے اس حال میں کہ صبح میں مشغول ہیں۔ لعب سے مراد ہر ایسے افعال جو اللہ تعالیٰ و آخرت سے غافل کر کے بیفائدہ امور فانی میں مشغول کریں۔ قال المترجم ظاہر یہ ہے کہ قلب جملہ امور کو شامل ہے اور قول قنادہ رحمہم اللہ تعالیٰ میں اس طرف اشارت بھی ہو وقد قال تعالیٰ لا یغترک قلب الذین کفروا فی البلاد قلیل۔ یعنی تجھے دھوکا نہ دے یہ بات کہ کافر لوگ ملکوں میں قلب سے پھرتے ہیں یہ متاع قلیل ہی یعنی روئے زمین پر کافروں کی شتر یہ ہمارا اپنی خواہش نفسانی کے موافق عیش کرتے پھرتے دیکھو دھوکا نہ کھانا چاہیے کہ باوجود کفر و بد اعمالیوں کے یہ کیونکر اس طرح معیش و ثروت کے ساتھ پھرتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا اور اسکی حکمت ہی جانتا ہے پس چند روزہ دنیا سے فانی کی متاع قلیل اُنکے پاس ہے۔

بالجملہ بیان انکو خوف دلا یا کہ خوف کیون ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ انکو اپنے قلب میں ماخوذ کرے۔ **فَمَا لَهُمْ بِمُحْجِرَيْنِ** تو دیکھو کہ
 اللہ تعالیٰ کو عاجز کرنے والے نہیں ہیں یعنی ذرہ بھر بھی غیر نہیں ہو پس حق عزوجل قوی قادر ہر طرح غالب و قادر ہو تو خوف ہونا بے معنی ہو جس
 خوف ہو کر چاہیے کہ اس کے عذاب سے بچنے کے لیے طاعت کریں کیونکہ خوفناک ہونا بھی بغیر قصد رضا مندی کے موت ہی۔ **أَوْ يَأْخُذَهُمْ**
عَلَى الْخَوْفِ یا انکو گرفتار کرے اور پر حالت خوف کے۔ قال الامام ابن عربی خوف کی حالت میں کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب میں پکڑے جانے سے ڈرتے تھے
 کیونکہ خوف کی حالت میں پکڑا جانا زیادہ سخت ہو لہذا عرفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگرچہ ہوں گرفتار
 کروں ایسی طرح کہ ایک کی موت سے دوسرا خائف ہو۔ اور یوں ہی مجاہد و ضحاک و قتادہ وغیرہم سے مروی ہو۔ **مُحْجِرَيْنِ** کہتا ہے کہ شاید مطلب یہ ہو
 کہ خوف بے نقص ہو یعنی کمی کرنا جیسے ابن الاعرابی نے کہا کہ مالون و جانون و پیداوار میں گھٹانا یا ہانتک کہ غوطہ اٹھوڑا کر کے سب ہلاک ہوں
 و احادی رضی اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عائدہ مفسرین کے قول میں خوف بے نقص ہو جسے جانون میں اس طرح کہ قتل سے ہلاک ہوئے ہیں
 یا مرتے رہیں یہاں تک کہ سب ہلاک ہوں۔ **مُحْجِرَيْنِ** کہتا ہے کہ جیسے قولہ تعالیٰ انا انزلنا الارض نقصا من اطرافہا الا یہ یعنی ہمارا حکم آتا ہے کہ جانون
 مقبوضہ زمین پر کہ اس کے اطراف و جوانب سے ہم نقص کرتے جاتے ہیں یعنی مسلمانوں کے قبضہ میں ہوتی جاتی ہو۔ **بِمُضَاوِي** رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 اپنی تفسیر میں ذکر کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس آیت کو منبر پر پڑھا اور فرمایا کہ اسکی تفسیر کو تو سب خاموش رہے مگر بنو ہذیل میں سے ایک
 بوڑھا آدمی کھڑا ہوا اور کہا کہ ہماری زبان میں خوف یعنی نقص ہو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ عرب کے اشعار میں بھی اسکا تذکرہ ہو
 اس نے کہا کہ ہاں ہمارا شاعر کہتا ہے **تَخَوُّفُ الرَّحْلِ مَهْمَا تَمَّكَ فَرْدًا** کہما خوف عودا للقبعة السفن یعنی ایسی قوی اونٹنی ہو کہ کجاوہ نے اس کے
 جسم سے ناقص کر دیا کہ وہاں بھرے ہوئے اونٹنے کو جیسے لگ گیا ہو تبعہ کی مضبوط لکڑی کو سبوتاں سے براہ راست کجاوہ رہنے سے اس کے کوبان کی کجاوہ
 کجاوہ کا اثر لگ گیا ہو پس اسی مقام پر عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ زمانہ جاہلیت کے اشعار محفوظ رکھو کہ تفسیر میں نہ بھٹکے۔ اور بعض نے اس قصہ کو
 اس طرح ذکر کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے پوچھا تو ان کے جواب کے بعد خود کہا کہ میرے نزدیک یہ ہو کہ مواخذہ ہوتی
 کہ خبیث نقص کرتے تھے اللہ تعالیٰ کی نافرمانیوں سے۔ پھر لوگ یا ہر گئے وہاں لیکے عربی نے ایک سے یہی محاورہ بیان کیا کہ میں نے اپنے رب کا
 خوف کیا یعنی نافرمانی کی پس اس نے واپس ہو کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ میرے ذہن میں بھی آیا تھا۔ حاصل اس مقام کا
 اوپر سے یہ کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نے انکو خوف دلا یا زمین میں دھنس جانے سے یا آسمان سے عذاب نازل ہونے سے یا ایسی آفات سے جو انکا
 حالت مختلف میں اُپر طاری ہوں یا انجام ہو کہ ایسی آفات سے جو اُپر آہستہ آہستہ اگر انکو ناقص کریں یہاں تک کہ سب ہلاک ہوں اور اس میں شک نہیں
 کہ انسان خود ہی حالی میں ہی ہانتک کہ یکایک موت آتی ہو اور وہ اپنے کردار و اعمال کے موافق اپنی جگہ رجوع کرتا ہو۔ بالجملہ اللہ تعالیٰ ان
 سب صورتوں سے جو ہمارے ناقص خیالات میں آتی ہیں بندوں کو ضرور ماخوذ کر سکتا ہو اور چاہے ہر طرح قادر ہو اگرچہ
 ہماری سمجھ میں بھی نہ آوے۔ لیکن وہ حلیم و غفور ہو لہذا فرمایا **فَاِنْ كُنْتُمْ كُفْرًا فَسَيَكُنْ فِي كُفْرِكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** لیکن وہ جہلت دینا ہو کیونکہ
 تمہارا رب بہت شفقت و رحمت والا ہو۔ جلدی بندے کو ماخوذ نہیں کرتا۔ واضح ہو کہ جو بندہ اپنے رب تبارک و تعالیٰ پر یقین کرے پھر
 اس سے گناہ ہو جائے اور وہ ڈرتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرماتا ہو اسکو اختیار ہو کہ گناہ کو بلا حساب بخشدے اور یہ بھی باور رکھو کہ عبادت
 کر لے والا اگر غرور ہو تو وہ گناہ خوفناک سے بڑا ہو اس لیے کہ غرور اللہ تعالیٰ کو بالکل پسند نہیں تو ساری عبادت اسکی اس گناہ غرور کے
 مقابلہ میں بڑا ہو اور جس نے عالم میں اور اپنی ذات میں صحیح نظر سے دیکھا اسکو صاف معلوم ہوتا ہو کہ حق تعالیٰ نام مخلوقات پر قاصر ہو

اور اسکے اختیارات سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت سے جاری ہیں اور ہر چیز انہی کے حکم پر گردن جھکائے ہو یا نچر بندہ دن کو عالم کے آیات میں نظر کرنے کے لیے ارشاد فرمایا بقول تعالیٰ **أَوَلَمْ يَسْأَلُوا كَيْدًا إِذْ سَأَلُوا أَنْ يُبَدِّلُوا آيَاتِهِمْ** دیکھتے ہیں مگر کچھ سمجھ نہیں پاتے تو نہ دیکھنے کے مثل بولنا مکاری استعمال سے فرمایا کہ آیا انہوں نے دیکھنے کی طرح نہیں دیکھا۔ **إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ** ہر شے کی جگہ سایہ پڑتا ہو اللہ تعالیٰ نے انکو پیدا کیا ہو یعنی نظر کی محسوسات سے زیادہ محسوس کیا ہو گا سو اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے نظر سے دیکھنے والی چیزوں کو دیکھیں کہ **يَتَّقُوا ظِلَّ اللَّهِ** جگہ دیکھتے ہیں ان کے سایہ کو اول میں دن چڑھنے ایک حال پر ہوتے پھر بدلتے جاتے ہیں پھر دو پہر چڑھنے دوسری جانب بڑھتے جاتے ہیں۔ **عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ** دائیں جانب اور بائیں طرفوں سے۔ واحدی و خشری نے کہا کہ یہ بھی دائیں طرفیں مراد ہیں بقرینہ شمال اور چونکہ اسکو جمع کر دیا تو ہمیں جمع لانے کی حاجت نہ رہی جیسے۔ **يُولُونَ الدُّبُرَ** پوتوں کا گھبراہٹ کے۔ الحاصل دیکھو کہ ان چیزوں کے سایہ مائل ہوتے ہیں دائیں اور بائیں جانبوں سے۔ **سَجْدًا لِلَّهِ** سجدہ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کو **وَهُمْ دَاخِرُونَ** حاکم کے لیے عجزی کرنے والے ہیں۔ **زُجُجَاج** نے کہا یعنی خیرین اللہ تعالیٰ کی طاعت پر مجبور ہیں۔ حضرت مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب جھکنا ہو آفتاب تو ہر چیز اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ کرتی ہو۔ ایسا ہی قناد و ضحاک دیگر ائمہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا ہو۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا کہ ہر چیز کا سجدہ ان کے سایہ پر اور فرمایا کہ ہمارے ان کا سجدہ ان کے سایہ پر اور ابوغالب شیبانی رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سمندر کی موجیں اسکی تسبیح و صلوة ہیں۔ **وَلِلَّهِ سَجْدٌ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ** اور اللہ تعالیٰ ہی کے لیے سجدہ کرتا ہو جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں وہ ہے۔ **وَابِ** وہ چیز جو زمین پر حرکت کرے۔ قناد و رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے کوئی چیز چھوٹی نہیں مگر ان کے ہر چیز اسی کو واسطے عبادت کرتی ہو خواہ خوشی سے خواہ کراہت سے۔ **أَوَلَمْ يَأْمُرْ اللَّهُ أَنْ يَسْجُدَ لَكَ الْمَلَائِكَةُ** اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمام مخلوق سے پاک ہو۔ آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ آسمانوں میں حلا وہ ملائکہ کے خود آسمان وغیرہ اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ کرتے ہیں یا یوں تاویل کجاوے کہ ملائکہ کو مخصوص کیا ہوتا ہے۔ **فَلَمَّا كَلَّمَتْهُ أُولَٰئِكَ** اور اسی کو سجدہ کرتے ہیں ملائکہ **وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ** اور وہی کچھ کبر نہیں کرتے۔ مطیع بندے ہیں۔ **يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ** اس حال سے کہ باوجود فرمانبرداری کے ڈرتے رہتے ہیں اپنے رب کی عظمت و جلال سے لاکھا غضاب و عقاب ان کے اوپر سے یا انکی بلندی شان و عظمت سے جو سب مخلوق پر بالا ہو جیسے قولہ **هُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عَرْشِهِ** یعنی اپنی مخلوق پر عالی ہو اس سے ڈرتے ہیں۔ **وَيَنْفَعُونَ** **مَكِينًا** اور جو دیکھ اکی سفت یہ ہو کہ کرتے ہیں جو کچھ حکم دیے جاتے ہیں اپنے اکی جلیب اسی طور پر پیدا فرمائی ہو۔ روایت یہ کہ قرآن پاک میں اس مقام کا سجدہ زیادہ واجب سجدات میں سے ہو۔ واضح ہو کہ اشیاء و مخلوقات کا سجدہ کرنا ان کے سایہ کا سجدہ کرنا ان کے نظر کے واسطے حقائق و اقصیٰ میں اور جنکو نظر نہیں ہو وی سرود ہوتے ہیں پس جلدی نہ کریں بیان تک کہ اللہ تعالیٰ انکو نظر سے سرفراز

عطا فرمائے اور چونکہ آیات متشابہات وہ ہوتی ہیں کہ انکا علم خاص ہو لہذا اس آیت کو متشابہات میں نہیں لیا کیونکہ اہل بصیرت کو اس میں کچھ تردد نہیں ہے اور مبتدیان کی ناگہی سے آیت متشابہ نہیں ہوتی ہوا فہم سن فی العرائس قولہ تعالیٰ وانزلنا الیک الذکر لتبین لہما ما نزل بعلہم۔ اہل جہلثا نے کتاب مجید کے مکتون حقیقی کو مخفی رکھا سب سے سوائے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انہیں حقائق سے مخاطب فرمایا اور آپ ہی انکے واسطے رسول امین تھے تاکہ آپ ان حقائق کو ایسے بندوں سے بیان کریں جو آپ کے اتباع میں لائق معرفت و امانت ہیں اور حق عزوجل نے انکو برگزیدہ فرمایا ہے اور انکو استعداد قبول حقائق ہے اور انکے کافون کو اس سماع کی اہلیت کے دل انکے شہ و غیب کے واسطے حاضر ہیں اور اسرار مجیبہ کے لیے ہمہ تن گوش ہیں تاکہ فکر سے جو اہر علوم اس دریائے ناپیدائنا بے نکالین اور بہت حالیہ سے اصل حضرت قدس ہوں اور اہل لوگوں کے پاس انکو مصالح نہ کریں کہ درجہ امانت سے ساقط ہو جاویں۔ مگر جسم کتا ہی کہ قرآن مجید کے مخفی رکھنے سے یہ مراد نہیں ہے کہ قرآن مجید سمجھا نہیں جاتا کیونکہ حق تعالیٰ نے انکو بالکل آسان کر دیا ہے سمجھنے والا ہونا چاہیے ہے اور ہر چہ بیان کر دی ہو سکتے مالا جاہیے بلکہ مراد یہ ہے کہ ظاہر قرآن ہر آدمی کے واسطے عام ہے اور اسی کی موافقت سے وہ راہ مستقیم پر ہو جاتا ہے اور جب اس راہ پر ادب سے مستقیم ہوا تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے قرآن پاک کا درجہ اعلیٰ سپر ظاہر ہوتا ہے جسکی لیاقت انکو پہلے نہ تھی اور اگر ہمیں سے بیان کیا جاتا تو اسکو فائدہ بھی نہ تھا کیونکہ کمال سننے سے نہیں بلکہ حاصل ہونے سے ہوتا ہے اور حاصل ہونا اسی طرح ہے کہ پہلے درجہ کے آداب بجا لائے لہذا حدیث طبرانی وغیرہ میں وارد ہوا کہ جو شخص عمل کرے اسپر جو جان گیا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکو علم اسکا عطا فرماتا ہے جو نہیں جانتا یعنی وہ ان جاننے سے علم نہیں ہوتا تاکہ اللہ تعالیٰ اسپر القاء فرماتا ہے پس مقصود یہ ہوا کہ قرآن پاک کے حقائق و درجات ہیں اور پہلا درجہ سب کے واسطے عموماً ظاہر و کافی ہے مگر اسکے بلند درجات عالیہ اور بہین۔ ہمارے شیخ حقیقت مولانا السید تراز اب علی رحمۃ اللہ علیہ و علیہ السلام نے متشابہات کرام نے لکھا کہ قرآن پاک کی حقیقت اگر ظاہر ہو تو بندہ معدوم و فنا ہو جاوے اور جب استعداد ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ جہلثا کی وہی مہر کی زندگی سے فیض عظیم پاتا ہے پس مراد شیخ العرائس رحمۃ اللہ تعالیٰ کی یہی ہوا فہم۔ شیخ ابن عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مخلوق کی عقل کو قطع کر دیا کہ قرآن مجید کی فہم میں دخل دی سوائے عقل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کو حکم بیان کرنے کا دیا کہ آپ ہی احکام خلق بیان کریں اور آداب سے مرسوم فرما دیں کیونکہ آپ ہر حال میں امین مومن ہیں۔ اقول فی الحدیث انا امین من فی السمازمین امانت اللہ علیہ انکا جسکی شان کبریائی بلند ہے یا جو مراد ہوا اللہ سبحانہ اعلم۔ اور حدیث صحاح میں اسرار و عجائب علوم میں اور واضح ہو کہ اس زمانہ میں خالص نیت سے شرائط ادب کے ساتھ مقبول اور بہت علم بہتر ہو جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے لہذا اکابر مشائخ نے اکثر باتیں بیان کر دی ہیں و نیز جو میں اللہ فضلہ و ہونو الفضل العظیم۔ قولہ اولم یروا اے ماخلق اللہ من شئی الا یہ۔ امین حق عزوجل نے اپنی عبادت سے تبرک کرنے والی مخلوق کی جمالت اپنے بندوں پر ظاہر کر دی کہ وہی نہیں دیکھتے کیسے انکے سایہ اول و آخر وقت میں اپنے خالق عزوجل کو سجدہ کرتے ہیں اور اگر یہ جہیز محل عقل میں ہوتیں تو لوگوں کو آگاہ کرتیں اور انکی جمالت کا مقام بتلاتیں کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کی عبودیت سے جاہل ہیں کیونکہ تمام موجودات حتیٰ کہ جمادات تک اپنے خالق عزوجل کو سجدہ کرتی ہیں اور انور انکی عظمت انکی انیر واقع ہونے سے ہر ایک اسکے لیے مجز و قضر ہیں و چنانچہ مروی ہے کہ حق عزوجل جس چیز کے لیے نکل فرماتا ہے وہ اسکے لیے خشوع کرتی ہے۔ امین ایک معرفت کا بیان ہے وہ یہ ہے کہ جہان کمین نفس امارہ شیطانیہ کا مقام ہوا ان نگہ و سرکشی موجود ہے یا مستثنائے ایسے شخصوں کے جنہوں نے حق تعالیٰ کو حق کے ساتھ پہچانا اور حق کے ساتھ دیکھا تو انکے نفس اپنے رب کی واسطے خشوع و سجدہ کرتے ہیں یعنی مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ حیوان و جاہل جس چیز کو پیدا کیا ہے وہ کوئی اپنے خالق عزوجل سے

تراجع نہیں کرتے ہیں سوائے انسان کے کہ اُس نے تکبر سے شرفِ کیا کہ اپنے واسطے علمِ قدرت وغیرہ اور اپنے لیے فردیت وغیرہ ثابت کرنا ہی کیونکہ دعویٰ کرتا ہو کہ اہل واولاد اُس کے ہیں حالانکہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی واسطے عرفا فہم جب مشرکوں کے شبہات دور کر دیے اور تو حید بیان

وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ أَشْنَيْنِ ائِمَّا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَابْتَغُوا

اور کہا اللہ نے نہ پکڑو معبود دو وہ معبود ایک ہی سو بھی سے

فَاَرْهَبُوْنَ ۝ وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَهُ الدِّيْنُ قَاصِبًا ۝ اَفَغَيْرَ اللّٰهِ

اور اسی کا ہی جو کچھ ہی آسمانوں میں اور زمین میں اور اسی کا انصاف ہی ہمیشہ ہو گا اسی کا سوا کسی نہ

تَقُون ۝ وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ

تَجْرَوْنَ ۚ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ يَوْمُهُمُ لَيْسَ كَيَوْمِ

چلائے ہو۔ جب کہول دی سختی تھے تب ہی ایک فرقہ تم میں اپنے رب کے ساتھ لگتے ہیں شریک بنانے

لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا أَفْسُوفٍ تَعْلَمُونَ ○

تو انکو جو ماورین اس چیز سے جو پہنے دی سو بہت لو آخر معلوم کرو گے

وَقَالَ اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُتَى الْمَلَائِكَةُ أَوْفًا فَاذْبَحُوا بِطُورِ الْحَبَا

کیونکہ معبود خالق وہ ہے کہ جس میں سب کمال ہوں اور سب سے ظاہر کمال ایک ہے جو کہ وہ سب سے اعلیٰ ہوا اور جب ایک کے سواے دوسری معبود مانا جاوے تو نہیں ممکن ہو اس لیے کہ ان دونوں میں سے ایک ہی ایسا ہوگا جو دوسرے سے اعلیٰ ہو تو پھر دوسرا خالق نہوگا۔ اور جب خالق کی شان ہو کہ جو کچھ چاہے جب چاہے سب پیدا کرے اور ہر چیز اس کو قدرت ہو تو ظاہر ہو گیا کہ دوسرے کسی کے واسطے یہ بات نہوگی اور کچھ بھی ضرورت غیر کی نہیں ہو پس صاف معلوم ہوا کہ دو خالق ہونے میں تو اب جو کوئی مشرک دو خالق کا قائل ہو اس نے صرف اپنے ذہن میں بنالیا اور حقیقت میں قطعی دلیل سے دوسرا نہیں ہو سکتا ہو اور جب دو نہیں ہو سکتے ہیں تو زیادہ کیونکر ہونگے پس معلوم ہو گیا کہ جس نے دو معبود اپنی رائے سے بنائے یعنی سمجھ لیے وہ بڑا حق ہو لہذا ایسے احمقوں کی تنبیہ کرنے کو صاف فرما دیا کہ مت بناؤ دو معبود۔ پھر زیادہ نصیحت و نفرت دلانے کو فرمایا۔ **اثنین** دو۔ یعنی کہیں صیغہ تنبیہ ہی سمجھ بھی انہیں فرمایا تو زیادہ تقضیع اسکے رائے کی ہو جو معبود بناوے دو۔ اکثر مفسرین نے کہا کہ یہ تاکید ہو اور معنی اسکے ہی ہیں کہ تاکید سے مقصود نہایت نفرت دلانا اس رائے سے ہی۔ اور یہ بھی فائدہ ہوا کہ الہ واحد کا ماننا ضرور ہی صرف مشرک کرنا منع ہو اور جن لوگوں نے معبود واحد جستانہ سے انکار کیا انکی حماقت اس درجہ بڑھی ہوئی ہو کہ انہوں نے دو نہیں بلکہ ہزاروں لاکھوں خالق بنائے کیونکہ ہر چیز کا جو داسی کی ذات سے قرار دیا اور باوجودیکہ ہر ایک کو خالی دیکھتے ہیں پھر اس کو خالق جانتا اس درجہ حماقت ہو کہ کسی آدمی کی عقل میں انکی حد نہیں تصور ہو سکتی ہو لہذا خالق کے ساتھ غیر کو مشرک کرنے سے منع کر دیا اور صاف بتلادیا۔ **اِنَّمَا هُوَ الْوَاحِدُ** وہ تو فقط الہ ایک ہی۔ انکی شان ہر کمال میں اعلیٰ ہو وہ سب قدرت والا ہو کسی کی اسکے سامنے کچھ ہستی نہیں ہو جب عظمت و جلال اس کا ہے تو پھر مخاطب کر کے اُسے **اَلَا اَبَا بَقُولِهٖ سُبْحٰنَیْ قَاۤرِہٖۤیۡنِ**

سو تم بھی سے ڈرتے ہو۔ کیونکہ سب کچھ اسی کے قبضہ قدرت میں ہو کسی دوسرے میں کچھ طاقت نہیں ہو لہذا تصریح فرمائی۔
وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ اسی کے ملک و خلق و بندے ہیں جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہو یعنی جہانک تمہاری نظر کام
 کرے اسکو مخلوق بھی جانو اور اللہ تعالیٰ دانا ہو کہ اسکی مخلوق کس قدر وسیع ہو اور وہ جو چاہے پیدا کرے غرضکہ وہی خالق ہر سب اسی کے
 قبضہ قدرت میں غرضکہ **وَلَهُ الدِّينُ** اور اسی کے لیے ہر طاعت ہمیشہ یعنی جو چیز مخلوقات میں سے ہو ہر حال میں ہمیشہ اسی کے
 واسطے مطیع ہو و سب بمعنی دائم جیسا کہ ابن عباس و مجاہد و مہمون بن مہرون و سدی و قتادہ و غیر ہم سے مروی ہو اور اسی معنی میں ہی
 قرآن تعالیٰ و لہم عذاب و عذاب دائم یعنی کافروں کے لیے ہو عذاب دائمی۔ اور ابن عباس سے ایک روایت میں مجھے واجب آیا ہے
 مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مجھے خالص آیا۔ کہ مذکورہ الحافظ اور مترجم کتاب کہ جب اسی کے لیے طاعت دائمی ہوئی تو واجب ہوئی اور
 خالص بھی ہوئی کیونکہ کسی غیر کی طاعت تو کسی وقت و کسی حال میں نہ پائی گئی پھر ظاہر ہو کہ طاعت اسی کے لیے واجب و خالص ہوئی۔ اور
 یمنین سے ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جس سے ہدایت و توحید چاہی وہ اسی پر ہو اور ہم اللہ تعالیٰ سے گمراہی سے پناہ مانگتے ہیں اور
 اگر وہ چاہتا تو سب کو ایک راہ پر کرتا۔ بالجملہ ہر ایک چیز و آدمی اور جو کچھ مخلوق ہو سب اسی کے حکم پر مقبور و مسخر و مطیع ہو یعنی جسطرح چاہے
 چاہا ہر ایک اسی پر ہو کسی کو یہ مجال نہیں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت کے خود اسے ہو تو کوئی خود مختار نہیں ہو لہذا فرمایا۔
أَفَعَيِّرُ اللَّهُ تَتَقُونَ سو کیا تم سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر سے ڈرتے ہو یعنی اسی پر تقویٰ کرو اور بت و جن و فرشتہ و
 آدمی کسی چیز کو قادر متعجب و پھر ظاہری نظریں آدمی کو نفع و ضرر و سروں کی طرف سے معلوم ہوتا ہو اور شبہہ میں پڑتا ہو کہ نفع دینے والا
 یہ شخص ہو یا ہجو ضرر پہنچانے والا وہ ہو لیکن جنکو اللہ تعالیٰ نے عقل دی ہو وہ اس بارہ میں غور کرتے ہیں اور جب غور کیا تو انکو یہ سان
 و دو باتیں ظاہر ہوئیں ایک یہ کہ دینے والا اللہ تعالیٰ ہو اور اسی کے تصرف سے اس شخص سے یہ فعل ہوا خلاصہ یہ کہ فاعل حقیقی اللہ تعالیٰ ہی
 اور درمیان میں یہ شخص جو نافع نظر آیا اسکے حق میں بھی اللہ تعالیٰ کا احسان ہوا کہ اسکو کا رخ کا کمانے والا بنا دیا جیسے ظالمانہ ضرر کے ظاہر
 فاعل پر اللہ تعالیٰ کا قہر ہو کہ اسکو بدی کا کمانے والا بنا دیا۔ دوسرے یہ کہ خود مختار فاعل نہیں ہو۔ پھر ان دونوں باتوں کو اس نے
 عقل سے صحیح دلائل و صاف بیان جسے ہم خیالی خواہش کو دخل نہ ہو ثابت کرنا چاہا تو دوسری بات ثابت نہ ہوئی کیونکہ ہزاروں دلائل سے
 یہ بالکل بدیہی ہو کہ آدمی اپنے کاموں و مرض و صحت و فقر و تو نگری میں خود مختار نہیں ہو اور اسکو صریح دلیل سے یہ بات واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کو
 کمال قدرت ہو تو صریح معلوم ہوا کہ وہی فاعل حقیقی ہر فعل کا ہو پھر وہ ہم جو بعضے جاہلون کو ہوا کہ بڑے کاموں کا پیدا کرنے والا وہ ہو تو
 قبیح نام اسکی طرف منسوب ہوگا اور جس آدمی نے چوری کی وہ چور نہ ہوگا تو جواب یہ ہو کہ جس شخص کے اندر چوری کا فعل ہو وہ چور ہو اور نافع
 اس فعل کا چور نہیں ہو یعنی کسی چیز کے پیدا کرنے سے بدی نہیں بلکہ اس چیز کے کمانے سے بدی ہو مثلاً بد شکل وہ شخص ہو جسکی صورت خراب ہو
 اور وہ نہیں ہو جس نے پیدا کر دیا اور اس سے زیادہ بعضے جاہل گفتگو کرتے ہیں کہ پھر اسکو بد شکل کیوں کیا اور دوسرے کو خوبصورت کیوں کیا
 تو ایسے احمق کو سمجھانا چاہیے کہ اس بے انتہا عالم پر نظر کرنے اور پھر اپنی طرف دیکھنے کہ جس نے اس عالم کو پیدا کیا وہ بے انتہا حکمت والا ہو
 اور تیری ہستی اسقدر نہیں ہو کہ تو اس حکمت کو نام گھیر کر سمجھ لے اور یہ بات بالکل بدیہی ہو تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت وہی جانتا ہو
 جب یہ معلوم ہو گیا تو خلاصہ یہ ہوا کہ نفع پہنچانا اور ضرر پہنچانا حقیقت میں کسی شخص کے اختیار میں نہیں ہو کسی دوسرے سے ڈرنا یا کراہی
 ان اللہ تعالیٰ نے جس آدمی کے اندر احسان پیدا کیا کہ اس نے تیرے ساتھ کسی کی تو تجھ کو صاف معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے فضل کیا

میں تجھے لازم ہے کہ شکر ادا کرے لہذا حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا شکر نہ ادا کیا جس نے آدمیوں کا شکر ادا نہ کیا۔ یوں ہی جسکی طرف سے تجھے ضرورت ہے وہی پہنچے تو نے سمجھ لیا کہ اللہ تعالیٰ کا ظالم و بدکار مجھے نہیں بنایا جیسا کہ اسکو قہر سے بنا دیا ہے۔ البتہ چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے تھے کہ وہ فلاں مودی کو مجھے مسلمان فرما دے۔ پس آدمی کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے دُعا کرے اور اسی سے اپنے حق میں بھلائی چاہے کیونکہ بالیقین نفع و ضرر اسی کے اختیار میں ہے لہذا بیان فرمادیا۔ **وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعَةٍ مِّنَ اللَّهِ** اور جو کچھ تمہارے ساتھ ہے کوئی نعمت ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو۔ کسی غیر کی طرف سے نہیں ہو لیکن جس بندے کو تیرے لیے عمن بنا دیا وہ اس کے واسطے نعمت دیدی تو احسان کرنے والے کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے کہ تیرے اوپر احسان کرنے کی صفت اس میں پیدا کر دی **ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْرَوْنَ** پھر جب تمکو ضرر پہنچا یعنی مرض و محتاجی وغیرہ جو چیز انسان کو تکلیف دہنٹی میں ڈالے تب تم اسی کی طرف بناؤ دھونڈتے ہو۔ مجاہد و مسدی وغیرہ نے کہا کہ اسی کی طرف گڑگڑا کر دعا مانگتے ہو سو واضح ہو کہ عرب زیادہ سختی کی وقت اللہ تعالیٰ ہی سے دعا میں مانگتے اور جب بامیون ہوتے تو بتوں کی پوجا کرتے تھے اور یہ بات ظاہر ہو کہ ہر آدمی تکلیف کے وقت اپنے رب رحیم کی طرف التجا کرتا ہو۔ گویا انکی نظر کو ٹھیک کر دیا کہ مرض و قحط اور وبا وغیرہ بہت سے بے اختیاری امور ہیں کہ انہیں کچھ تمہاری تدبیر و حیلہ کام نہیں کرتے ہیں جیسے آسانی و فراخی کے وقت نعمتوں کے پہنچنے میں تو تم دوسروں کی طرف سے اور اپنی قوت سے خیال کرتے ہو مگر سختی و بیماری میں تو سمجھو کہ جان کسی کی قوت اور تمہاری طاقت کچھ کام نہیں کرتی ہو پھر جیسے یہ ویسے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے اور اسنے ہر ایک کو اس کے اعمال کے لائق اور اسکی دنیا و آخرت کی بھلائی کے لائق نعمتی و آسانی دی ہو خلاصہ یہ کہ اس کلام میں گویا تنبیہ کر دی کہ اسی کی طرف التجا کرنے و دعا میں مانگتے ہو اور بیشک اسی سے التجا کرنا چاہیے تو ہر حال میں اسی کی طرف رجوع لاؤ کسی دوسری چیز کو یاد نہ کرو کیونکہ شرک کرتے ہو۔ **ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ** پھر جب اُس نے ضرر کو دور کر دیا تھے **إِذَا فَرَّيقُكُمْ** تو یہ دیکھو کہ ایک فرقہ تم میں سے اپنے جاہل مشرک لوگوں کا گروہ ہو **يُشْرِكُونَ** اپنے رب کے ساتھ جو بالکل قادر قوی ہونے کے سوا کسی میں قدرت نہیں اس کے ساتھ مشرک ٹھہراتے ہیں یعنی یہ نظر نہیں رہتی کہ اسی رب عزوجل نے ضرر دیا اور پھر اسی نے دور کر دیا بلکہ اُس کے خلاف شرک کی نظر کر کے شرک کرتے ہیں مثلاً بعض کہتے ہیں کہ فلاں نے دیوتا کی اتنا کرتی ہی فائدہ ہوا یا فلاں نے درگاہ پر سے ادبی ہوئی تھی جب چڑھا و اگر لیات اب انھوں نے جھوٹا یا کہتے ہیں کہ فلاں دوائے بہت فائدہ دیا اور فلاں حکیم نے اچھا کر دیا اور یا ہم نے یہ تدبیر کی اور اسنے یوں کیا اور ہم نے یہ کیا غرض کہ جو باتیں اس دنیا میں اللہ تعالیٰ نے ایسی عجیب قدرت سے رکھی ہیں کہ مشرک انکو اپنی نظریں دیکھتا اور سمجھتا اپنی نظریں پاتا ہو پس کافر و مشرک تو انہیں چیزوں میں سے کسی چیز کو یاد نہ کریں کہ کسی فعل کو تاثر کر لے والا سمجھتا اور شرک مانتا ہو اور تو حیدر والا اپنے رب تعالیٰ کی ہدایت سے اللہ تعالیٰ عزوجل کے سوا کسی چیز کو قادر و خالق و موثر نہیں جانتا ہو اور کافروں و مشرکوں کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت نہیں دی اور نہ اسکو خواہش ہو تو وہی گمراہی کی نظر سے شرک سمجھتے ہیں۔ **لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ** تاکہ کفر کریں یعنی یہ نظر انکی کفر کا سبب ہوا تاکہ ہو جائے انکا حال کہ کافروں یا انجام انکا یہ کہ کافروں نے اپنے ناشکری کریں اُس نعمت کی جو ہم نے انکو دی۔ گویا بجائے شکر نعمت کے انکی طرف سے کفر ہوتا ہو۔ جب اس طرح واضح انکو سمجھا دیا تو پھر چھڑکی سے خطاب فرمایا بقولہ۔ **فَتَتَّبِعُوا** پس چند روز جمع آؤ **فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ** عنقریب تم جان جاؤ گے کہ انجام اس شرک و جہالت کا ایک بُرا ٹھکانا جہنم ہے۔ واضح ہو کہ اہل توحید ان آیات کو پڑھتے ہیں اور اپنے رب عزوجل کا شکر ادا کرنے میں جان فدا کرنے کا قصد کرتے ہیں اور عاجز ہو جاتے ہیں کہ رب جل شانہ نے انکو عقل عطا فرمائی

وہذا بیت عطا فرمائی ہو اسی واسطے قرآن پاک انھیں کے حق میں ہدایت و شفا ہو اور وہی دُستے ہیں کہ کہیں ہم سے نعمت ایمان نہ چھین جائے
 کیونکہ رب تبارک و تعالیٰ غنی حمید ہو جس جب وہی نعمت ایمان کو ایسا عزیز جانتے ہیں اور دُستے ہیں تو اب کریم ارحم الراحمین انکی خطاؤں و
 گناہوں کو بخش دیتا ہو اور انھیں بخیر فرماتا ہو واللہ رب العالمین۔ **ف**۔ عرائس البیان میں اس مقام پر عوام کے سوائے خاص
 لوگوں کے واسطے دقیق نظر کا شرک بتلا دیا چنانچہ قول تعالیٰ قال اللہ اتخذوا اٰمین اٰمین الٰہیہ کی تحت میں لکھا کہ اس سے یہ بھی ظاہر ہو کہ جو کوئی
 اللہ تعالیٰ کے سوائے دوسری چیز پر محبت کی نظر ڈالے اور اُسکو اختیار کرے تو وہ بھی دو خدا بنانے والوں کے حکم میں شامل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا۔ افرات من اتخذ آئہ ہواہ۔ تو نے دیکھا کہ جس نے بنالیا اپنی خواہش کو اپنا معبود۔ یعنی رب تبارک و تعالیٰ کی معرفت جسکو حاصل ہوئی
 اُس نے اُسی کو اختیار کیا اور جب کسی نے اُسکے سوائے دوسری چیز سے دل لگا یا تو شرک کیا اور واضح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 محبت اسی کو واسطے عین ایمان ہو کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل ہونا اسی طرح ہی جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا مندی جب
 حاصل ہوگی کہ جہانک ممکن ہو آپ کے حکموں کی بجا آوری میں کوتاہی نہ کرے اور جس شان سے آپ نے دنیا بسر کی ہو اُسی طرح اسی راہ پر
 آپ کے پیچھے چلے اور آپ کے بارون کو اور اولاد کو بلکہ عرب کو آپ ہی کے واسطے محبوب رکھے اور زیادہ توضیح مترجم نے قول تعالیٰ
 والذین آمنوا اللہ حبیبہ۔ کی تحت میں بیان کر دی ہو۔ اور واضح ہو کہ مان باپ و اولاد وغیرہ کی محبت یہ سب ہوتی ہیں مگر اللہ تعالیٰ کی
 محبت تمام دلوں کو گھیرے ہو اور اللہ تعالیٰ ارحم الراحمین ہی تو ان سب پر آدمی کو شفقت و رحم ہوتا ہو مگر اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہوتا ہو
 اور یہ بات رفتہ رفتہ ٹھیک ہوتی ہو بلکہ آدمی تو کافروں و مشرکوں پر اسوجہ سے ترس کھاتا ہو کہ یہ لوگ افسوس ہو کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب میں
 دوڑے جاتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کی قدرت کو خیال کرتا ہو تو اپنے رب تعالیٰ کی محبت میں مطمئن ہو جاتا ہو۔ شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا
 کہ جسے بروجہت کا مزا چکنا تو اُس سے دو جہان کا تعلق ساقط ہو جاتا ہو اور اللہ تعالیٰ کی فردانیت سے متفرق اور اسی کی وحدانیت کے ساتھ موحّد
 ہو جاتا ہو۔ شیخ ابو عثمان رحمہ نے فرمایا کہ تیرا رب تجھے منع فرماتا ہو کہ تو ذر ب بناوے یا اُسکے ساتھ کسی کو شرک بناوے اور جب تو نے اتنے خدا بنالیے
 اور اُسکے ساتھ مشرکوں کا مدعی ہوا تو پھر توحید کیونکر تجھ سے درست ہوگی یعنی جب کہ تو اپنے نفس کے احکام بجالاتا ہو اور اپنی طبیعت کی
 خواہشوں و ارادوں پر چلتا ہو اور مخلوق کی بندگی کرتا ہو تو ایسی حالت میں محل عبودیت انکی تک تیرا گزر کہاں سے ہوگا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے
 مشرکوں کے قباغ اعمال میں سے ایسے افعال بیان فرمائے جن سے ظاہر ہوتا ہو کہ انھوں نے نابھگی سے دو خدا سے بڑھ کر بکثرت
 خدا بنائے اور صرف بتوں پر منحصر نہیں بلکہ طرح طرح کے وجہ سے اللہ تعالیٰ سے اعراض کیا اور غیروں سے بھی گزر کر کے اپنے
 نفس کی پرستش کی ہو قال تفر

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ قُلُوبُهُمْ لَتَشْكُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ

اور ٹھہراتے ہیں ایسوں کو جسکے خبر نہیں رکھتے ایک حصہ ہماری دی روزی میں سے قسم اللہ کی قسم ہو چھا ہی

تَفَرُّونَ ۝ وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ سُبْحٰنَہٗ وَلَهُمْ مَّا يَشْتَهُونَ ۝

جو جھوٹے ہندتے تھے اللہ ٹھہراتے ہیں اللہ کو بیٹیاں وہ اس لائق نہیں اور آپ کو جودل ہا ہے

وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝

اور جب خوشخبری ملے ایسے کسی کو بیٹی کی سارے دن رہے اُسکا منہ سیاہ اللہ ہی میں گھٹ رہا

يَتَوَاتَرُ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيْسَرُكَ عَلَى هَوْنٍ أَمْ يَدُشُّ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

پھرتا پھرے لوگوں سے مارے بُرائی اس خوشخبری کے جو سنی اُسکو رہنے دے ذلت قبول کر کر یا اُسکو داب دے مٹی میں سنتا ہی پری چکرتی کرتے ہیں

لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

جو نہیں مانتے پچھلے دن کو اگلیں پر بُری کھاوت ہو اور اللہ کی کھاوت سب سے اوپر اور وہی ہی نہ ہر دست حکمت والا

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ

اور بناتے ہیں اپنے واقع میں تو کچھ نہیں ہو مگر یہ لوگ اپنی طرف سے بناتے ہیں اور

چونکہ یہ کچھ بنا نہیں سکتے لہذا صرف اپنے اعتقاد میں تصور باطل باز دھکڑا کر اس پر عمل اس طرح کرتے ہیں کہ لگاتے ہیں ایسی چیز کے لیے جسکی

حالت سے واقف نہیں ہیں یعنی بتوں و جن وغیرہ کے لیے جنکو اپنی نادانی سے موثر و قدرت والا سمجھتے ہیں یا لا یعلمون سے خود بت

وغیرہ مراد ہوں اور صیغہ بطور جمع ذی عقل کے صرف مشرکوں کے دعوے کی وجہ سے ہو یعنی بناتے ہیں مشرکین واسطے ایسی چیزوں کے

جو جانتے نہیں ہیں۔ اول اولیٰ ہی یعنی مشرکین اپنی نادانی سے بغیر کسی حجت و برہان کے حصہ لگاتے ہیں ایسی چیزوں کے بے جا شریک ہونا

کسی علم سے نہیں جانتے صرف اپنی جہالت سے شیطانی رسوم پر سمجھ لیا ہو نصیباً تھا کہ قنہم حصہ ایسی چیز سے جو ہم نے اُنکو

رزق دیا ہو۔ خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اُنکو اپنی طرف سے رزق دیا اور وہی اُس رزق میں سے ایسی چیزوں بتوں وغیرہ کا حصہ لگاتے ہیں

جسکے شرک پر اُنکو کچھ بھی علم نہیں ہو سدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جیسے فرمایا۔ ہذا اللہ بزرگم و ہذا الشراکاء۔ یعنی مشرکین کہتے کہ یہ اللہ کا ہی

اپنے زعم کے موافق اور یہ ہمارے بتوں کا ہو۔ قنادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ مشرکین عرب کا حال ہو کہ اسواں کے حصے کر کے ایک حصہ

اپنے بتوں و شیطا طین کے واسطے مقرر کرتے۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اللہ تعالیٰ اُنکا خالق و رازق ہو اور اُنہی سے نفع و ضرر ہو اور

وقت ضرر کے اُنہی کی طرف التجا کرتے پھر اللہ تعالیٰ کے وسیع رزق میں سے ایسی چیزوں بتوں و شیطا طین کا حصہ لگاتے جنکا نفع

یا ضرر دینا نہیں جانتے تھے تَاللّٰهِ لَتَسْعَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَقْتَرُونَ قسم ہو اللہ عز و جس کی کہ تم پہچھے جا رہے اس سے

جو تم جھوٹ باندھتے ہو۔ اہمیں سخت تنبیہ ہو۔ اور دیگر آیات میں مشرکوں کا یہ دعوے بھی بیان کیا کہ کہتے کہ ہمکو اللہ تعالیٰ نے اسکا حکم دیا ہو

اور یہ اللہ تعالیٰ پر افتراء تھا۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی ذات و صفات و اُنکے لائق حالات میں اسے کو دخل نہیں اور تصور کی

مجال نہیں تو جب اُنھوں نے بتوں و شیطا طین کے ساتھ شرک کیا تو یہ بہت کھلا شرک ہو اور اپنی رائے سے کیا تو اپنے نفس کو خدا بنا لیا جسکے

حکم سے یہ اعتقاد کیا پھر جو اللہ تعالیٰ نے رزق دیا اُسکو خاص اسی کی طرف سے نہ سمجھے بلکہ اپنی کمائی سے اور یہ شرک ہو پھر اہمیں تصرف اپنی رائے

سے پھر خلافت واقع پھر اللہ تعالیٰ پر افتراء کر کے پھر رسول کی ممانعت پر لگا رو جہاں فرما کہ بے تعداد شرک و قبا ح اُنکے اس فعل میں موجود

ہیں لہذا علماء نے بہت منع کیا کہ کوئی شخص اپنی رائے سے کسی چیز کو مشرک نہ بناوے اور خوبی و برائی کسی چیز کی اپنی رائے پر نہ رکھے حتیٰ کہ

بعض نے کہا کہ اگر کوئی گناہ کرے تو اس سے بہتر ہو کہ کسی چیز کو اسے سے شرع بناوے اور مشرک سمجھ کر کہتا ہو کہ یہ اسوجہ سے ہو کہ گناہ

سے آدمی کا فر نہیں ہوتا بخلاف اُنکے اگر اسے سے اس نے دعوے کیا کہ یہ کام ثواب کا عمدہ ہو یا یہ عذاب کا ہو تو اس نے دعوے

شریعت کیا اور ثواب و عذاب اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہو حکم اُنہی کی شان ہو پھر اسی قسم کا ایک قبیح فعل لکھا یہ بیان فرمایا و یَجْعَلُونَ

لِلّٰهِ الْبَنَاتِ اور بناتے ہیں اللہ تعالیٰ کے لیے لڑکیاں۔ یہ کفار عرب کمال جہل و عناد سے کہتے کہ ملائکہ اللہ تعالیٰ کی لڑکیاں ہیں

حالانکہ ملائکہ ایک مخلوق انہی نورانی ہو نہ مرد ہیں نہ عورت ہیں اور مردوں کی شکل میں اکثر اوقات ظاہر ہوئے مگر عورتوں کی شکل میں کبھی ظاہر

ہونا ثابت نہیں ہوا ہو۔ یہ قول بنو خزاعہ و کنانہ کا تھا۔ واضح ہو کہ جبل کے بیان بھی وہی معنی ہیں کہ اپنے اعتقاد اور قول میں ایسا ٹھہرتا
 میں ورنہ ان کے بننے سے کچھ نہیں ہو سکتا اور نہ واقع میں ہو۔ پھر اعتقاد جناب باری تعالیٰ میں نہایت قبیح ہو اور دعویٰ علم غیب کفر ہی
 رے سے ٹھہرنا کفر ہو۔ اللہ تعالیٰ کو مثل مخلوق کے بال بچے والا کہنا کفر ہو۔ شیخنا کہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی تقدیس فرمائی
 یعنی وہ بدرجہ کمال پاک ہی ایسی تشبیہ سے بھی۔ واضح ہو کہ جس چیز کو دوسری چیز کی طرف احتیاج کسی بات میں ہو وہ مخلوق ہو کیونکہ محتاج ہو
 وہ خالق نہیں ہو سکتا۔ اسکی توضیح یہ ہو کہ مثلاً بچہ جب ہوگی کہ سرکہ آوے و شہد ہو پھر ایک شخص اسکو بناوے اسی طرح آدمی اپنی زندگی باقی
 رہنے میں کھانے پینے اور سونے کا محتاج ہو غرض کہ جس چیز کی طرف احتیاج ہو اس کے موجود ہونے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور جب قلعی نل سے
 معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہو تو بیٹا یا بیٹی اسکے لیے کچھ معنی نہیں رکھتی کیونکہ وہ جو چاہے پیدا کر دے پھر جو چیز کو سب اسکی
 مخلوق ہوئی تو بیٹا اور بیٹی نہوئی کیونکہ بیٹا آدمی کا جزو ہونے میں اور اللہ تعالیٰ کھانے پینے اور سونے اور جزو یا کل ہونے سب سے
 پاک ہو اسی واسطے حدیث صحیح میں ہو کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ آدمی نے مجھ کو گالی کے مثل بڑا کہا اور اسکو یہ لائق نہ تھا اور اس نے مجھے جھٹلایا
 اور اسکو نہ چاہیے تھا میں جھٹلانا اسکا یہ ہو کہ اس نے دعویٰ کیا کہ میں اسکو دوبارہ نہیں پیدا کر سکتا حالانکہ دوبارہ پیدا کر دینا مجھ پر باری
 جیسے اول مرتبہ پیدا کیا تھا یا اس سے آسان ہو اور ارکا بد گوئی کرنا یہ ہو کہ اس نے میرے لیے بیٹا یا بیٹی وجوہ بتلائی حالانکہ میں وحدہ لا شریک
 الواحد لا حد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد۔ ہوں یعنی میں اکیلا نہ لا سب سے پاک بے پروا ہوں جو کہ نہ کسی سے پیدا ہوا
 اور نہ اس سے کوئی پیدا ہوا اور نہ اس کے ہمسر کوئی ہو سکتا ہو۔ غرض کہ جس نے حاققت جھوڑ کر توفیق الہی اپنی عقل سے اللہ تعالیٰ کی پاکی اور
 عظمت و جلال کی طرف راہ پائی وہ نہایت اطمینان کے ساتھ یقین کرتا ہو کہ حقون کے یہ خیالات عجب بیہودہ ہیں کہ جنکی بیہودگی حد سے
 سید جہالت ہو کہ اسکا اندازہ نہیں ہو سکتا ہو۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے ان کافرون حقون کی جہالت کے جواب میں انکو ہند لال کا
 ارشاد نہیں کیا بلکہ اپنی پاکی بیان فرمائی بقولہ سبحانہ کیونکہ دلیل نو اس کے لیے ہی جو عقل اگر نہ رکھتا ہو تو عقل کے پاس تو ہوا اور جو اس میں
 بھی خمار ہو اسکو عقلی دلیل بتلانا بیکار ہو اور بیان ایک و سوسہ شیطانی اکثر لوگوں کو پیدا ہوتا ہو اور اس سے بہت لوگ گمراہ ہوتے ہیں وہ
 یہ ہو کہ تم نے کہا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کا بیٹا بیٹی بناوے وہ عقل سے بالکل خارج ہو کر جو اس کے دورہ میں ہی بلکہ جو اس میں بھی بھٹلے ہو
 بنو قوت جو اس والا ہو لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ مثلاً نصرانی اسکے قائل ہیں اور نے الحال انکی عقلندی کی ایجاد میں تمام زمانہ میں پھیلی ہوئی ہیں
 تو تمہارا قول کیونکر مانا جاوے۔ اسکے جواب میں مجھے تمکو اطمینان دینا دو طریقہ سے ہوگا ایک یہ کہ علوم عقلی و علوم حسی کا فرق سمجھاؤں اور
 دوسرے یہ کہ مثال سے بتلاؤں۔ لیکن پہلا طریقہ اسوجہ سے مختاری سمجھ میں شاید نہ آوے کہ عقلی علوم جاننے کے بعد فرق معلوم ہوگا اور
 اور شاید کہ عالم میرے بھائیوں کو اس قدر علم نہو تو میں کہتا ہوں کہ علم کی تین قسمیں ہیں ایک وہ کہ مادی ہیں جو جو اس سے متعلق ہیں اور دوسری
 میں حساب جبر قیادہ اقلیدس و مقناطیسی قوت کے فن و طب و کلین ایجاد کرنا و نار برقی و آلات حرب اور علم مثلث وغیرہ اسی علم کی
 شاخیں ہیں اور یہ فن ابتدائی عمر میں جب تک جو اس قوی و قوت راہمہ غالب ہوتی ہو ابھی طرح آتا ہو اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ جو ان آدمی کو
 یہ فنون مشکل سے آتے ہیں اور اطفال کو خوب آتے ہیں۔ دوسری قسم وہ ہو کہ مادہ و عقل سے مرکب کر دیے گئے ہیں جیسے حرکت نمود انسان
 وغیرہ کے اجسام میں ہو اسکا علم و اسکی ماہیت و کیفیت سے بحث کرنا اور افلاک کی قوتیں و طبائع وغیرہ۔ سوم وہ کہ مادہ و صورت دونوں
 سے خارج صرف عقل کے علوم ہیں۔ اب بالکل سچ و صحیح بات یہ ہو کہ نصارے ہمارے زمانہ کے فقط پہلی قسم کے علم میں ہیں اس سے آگے نہیں

بڑھے ہیں کیونکہ بالکل مادی و محسوس چیزوں میں انھوں نے یہ سب آلات و ایجادیں نکالی ہیں جن سے تم تمیز ہوتے ہو اور تم جانتے ہو کہ حواس
کی تین جیسے آدمی ہیں ویسے جانوروں میں بھی ہیں چنانچہ بیا اپنا مجموعہ ایسا بناتا ہے کہ تم تمیز رہتے ہو پس جانوروں اور آدمی میں اس قوت
حواس سے فرق نہیں ہو بلکہ عقل سے فرق ہو اسی واسطے دیکھو کہ علمائے اسلام کی عقلی علوم اس وقت تک تمام نصار سے کی سمجھ میں نہیں آتے
ہیں اور نادانی سے یہ لوگ ان علوم کو وہی نام رکھتے ہیں یعنی برعکس۔ اور یہ دعویٰ جب ٹھیک ہوتا کہ جانتے اور ثابت کرنے جیسے مترجم کو
الہ تعالیٰ کے فضل سے ان کے تمام علوم ریاضی جو اوپر میں نے لکھے ہیں معلوم ہیں تب میں جو کچھ تم سے کہتا ہوں صحیح و یقینی جانتے گے
قابل سمجھو اور قسم یہی اسی پاک معبود کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ جو لوگ انہیں حقیقی فنون کو علم عقلی سمجھتے ہیں جانوروں سے امتیاز نہیں
رکھتے ہیں مگر ظاہری صورت میں اور میری نظر میں دونوں کا فرق آئینہ کے مانند رکشن ہو لہذا تمہا بات مانو اور اس قدر واسطے رسول صلعم پر ایمان
یقینی رکھو اور نصرائیوں کی کلون میں دھوکا مت کھاؤ اور ہادی وہی الہ تعالیٰ ہوا لا الہ الا وہی لا شریک لہ۔ اور ظاہر میں ایسے قسطنطین
کہ میری راہ پر میرا جسکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی اسی سے ہم ہدایت و توحید پر قیامت چاہتے ہیں۔ بالکل الہ تعالیٰ نے ان جانوروں کے
جواب میں جو بیٹا بیٹی بناتے ہیں صرف اپنی پاکی بیان کی کہ وہ خالق عزوجل پاک ہو پھر رنگین ظاہر کرے چاہے اس میں بھی بہت موشے و جڈے ہیں
کیونکہ بیٹا بیٹی میں خود فرق کرتے ہیں اور بیٹی سے بیٹا افضل جانتے ہیں اور طواغیت کرتے ہیں کہ ان کے لیے بیٹا ہو پھر عجیب حواس لوگ ہیں کہ اللہ
کے لیے بیٹیاں فرار دین۔ **وَلَهُمْ مَا كِشْتَهُنَّ** اور ان لوگوں کے لیے وہ جو پسند کرتے ہیں یعنی بیٹے ہیں مابین عباس رضی اللہ
کہا کہ فرماتا ہے کہ میرے لیے بیٹیاں بنانے اور پسند کرتے ہیں اور اپنے واسطے بیٹیاں نہیں پسند کرتے ہیں پھر خالق عزوجل جو چاہے پھر کرے پھر میرا سکو
قدرت ہو کیا اسکو عاجز بناتے ہیں کہ جسکو خود مکر وہ جانتے ہیں وہی اُسکے لیے ہو۔ **وَإِذَا الْبَشَرُ أَحَدٌ هُمُ الْآخَرُ** اور جب کسی کو یوں
سے خوشخبری سنائی جاوے لڑکی کی یعنی جب مبارکی دینے والے نے اگر اس سے کہا کہ میان مبارک تمہاری بی بی کے پیاری لڑکی پیدا
ہوئی۔ **ظَلَّ** اور صارف **سُودًا** ہو گیا اسکا چہرہ سیاہ یعنی اسکے چہرے پر سیاہی چھا گئی۔ فن طب میں بیان ہوا ہے کہ جب دل کو
صدر پہنچا اس طرح کہ وہ بچ گیا اور خون کی روانی اور جوش میں کمی ہوئی تو چہرہ پر رون گئی اور سیاہی چھا گئی جیسے زیادہ خوشی کے وقت زیادہ
خون جوش کرنا ہو تو چہرہ پر چمک آجاتی ہو پس اس سے معلوم ہوا کہ اس مبارکی سے اُسکے دل پر اس قدر صدر پہنچتا ہے کہ کچھ کر خون کی روانی میں کمی
ہو جاتی ہو۔ **وَكُلُّهُمْ كَظِيمٌ** اور اسکی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ غم سے گھٹا ہوا ہو جاتا ہو دل ہی دل میں غم سے ایسا گھٹ جاتا ہو کہ غل کی مدائی
بھی گویا اس قدر ہند ہو جاتی ہو کہ چہرہ پر سیاہی چھا جاتی ہو۔ ایک نولڑکی کو غل سے ناپسند کرتا تھا بوجہ اس کے کہ لڑکا مرد اور لڑکی عورت کا فرق
دونوں میں ہو اور دوسرے شیطانی شرع کا غار اسکو لاحق ہوتا کہ کسی مرد کی تحت میں مری ہوگی حالانکہ خود اسی طرح پیدا ہوا تھا **يَتَّقِي**
مِنَ الْقَوْمِ چھپتا ہو قوم سے **مِنَ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ** بوجہ بدی اُس چیز کے جسکی بشارت دیا گیا۔ یعنی اُسکے نزدیک
یہ بشارت نہایت برا اور بہت قبیح تھی۔ بعض مفسرین نے زعم کیا کہ لڑکی کی بدی یہ ہو کہ امیر زنا کا خوف اور اپنے حق میں عاری اور عرس
کے نزدیک یہ وجہ بعید ہو کیونکہ ہر عورت زانیہ نہیں ہوتی بلکہ تکبر سے داماد سے شرم کرتے تھے جیسے ہندوستان میں چتری ہوتے ہیں
اگرچہ زنا کا خوف ایک قسم کا خوف و عاری اور تکبر ہو کہ اوام شیطانی دوساوس کا مجموعہ امیر اسوجہ سے حاوی ہوا ہو کہ زندہ درگور کرنے
یا اس پر ظلم کرنے سے جہنم میں کشتی اٹھاوے کیونکہ شیطان واقعی دشمن ہے چنانچہ **فَرَاغُوا سَائِمِيكَ عَلَى الْهُنُونِ** یعنی اس تردد میں ہوتا ہے
کہ کیا اسکو جیتا چھوڑے طواری کے ساتھ۔ **أَمْ يَكُنْ فِي الشَّرَابِ** یا اسکو تپ دے مٹی میں ضمیر میکہ و مہرہ کی

نذر کر حاجت کلمہ بالبشرہ۔ ہوا اور مراد اس سے لڑکی ہوا اور عرب زائد جاہلیت میں لڑکی کو پیدا ہوتے مار ڈالتے یا آخر زندہ درگور کر دیتے مگر انہیں اس سے غناک ہوتی تھیں۔ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو تمیم کے ایک شخص سے سنا جس نے اپنی عمر میں ایک مرتبہ اپنا ترس کھانا اس طرح بیان کیا کہ وہ سفر میں تھا کہ بھیجے اسکی عورت کے لڑکی پیدا ہوئی مان نے غناک ہو کر اسکو اپنی بہن کے یہاں پرورش میں دید یا جب شوہر آیا تو اس سے کہا کہ لڑکی تھی مار ڈالی وہ لڑکی وہاں پرورش پائی رہی جب بڑی ہوئی تو بھیجی اسکی مان دیکھنے کو بلاتی تھی ایک روز اتفاق سے بلایا تھا کہ یہ شخص اسکا شوہر آگیا اور آخر کار معلوم کر لیا کہ اسی کی بیاری بیٹی ہوا اور اجازت دیا کہ اپنے پاس رکھے ایک روز اسکو اسکی مان نے بناؤ سنگار سے آراستہ کیا تھا باپ نے اسکو گود میں لیا تاکہ مان مطمئن ہو پھر مان کو ایک کام کو بھیج دیا اور خود اسکو لیکر سیر کے بہانے جنگل میں لیگیا جہاں خود اسنے گڑھا کھود رکھا تھا اس لڑکی سے کہا کہ اس گڑھے میں جھانکے وہ بیچارہ معصوم اپنے پیارے باپ کے حکم کے موافق دیکھنے لگی باپ نے اسکو بھیجے ڈھکیل دیا اور اسپر مٹی ڈالنا شروع کی اور وہ معصوم لڑکی اندر سے بکارتی تھی اسے میرے پیارے باپ ارے میرے آباؤ اجداد کا وقت کہتا تھا کہ مجھے ترس آیا مگر میں نے سب مٹی اچھڑا کر اسکو زندہ توپ دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ سنکر شفقت سے رونے لگے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قتل اولاد سے سخت منع فرمایا اور ایک آیت میں فرمایا۔ **اِذَا الْمَوْءُوْدَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ** یعنی وہ ہولناک دن قیامت کا جب اس لڑکی سے اللہ تعالیٰ شفقت سے پوچھیکا کہ تو کس گناہ میں مار ڈالی گئی۔ یعنی اسے قاتل غضب کسی ہوگا۔ **اَلْاَسَاءُ مَا يَحْكُمُوْنَ** خبردار ہو کہ نہایت بدتر ہو جو یہ کافر لوگ حکم لگاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی جناب میں یہ بیہودگی و گستاخی کہ اسے لے لڑکیاں بتلاتے ہیں اور اپنی لڑکیوں کے ساتھ یہ جیسی کہ پتھر کا کیچڑ بھی پانی ہو جادے۔ **لِّلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ** جو لوگ ایمان نہیں لاتے آخرت پر انھیں کے لیے بدصفت ہو کہ کافر ہے ادب جاہل جانور ہے رحم جہنمی بد کردار خوار میں عذاب دائمی میں گرفتار رہینگے۔ **وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰی** اور اعلیٰ وصف کمالی کا لا احد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد۔ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے۔ ابن عباس نے کہا یعنی لیس کشتہ فنی۔ اس کے مثل کوئی چیز نہیں ہو یہ صفت اسی ہے بہر حال یہ مراد نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی مثال ہو سکتی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ ہم مثل و مثال سے اعلیٰ و پاک ہے۔ **وَهُوَ الْغَفُورُ الْذُوْءُ غَالِبٌ قَاهِرٌ** کیکیم کامل حکمت والا ہو اس کے افعال و احکام اور اسکی خلقت سب اسکی پوری حکمت پر ہی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی اذیت پر صبر کرنے والا نہیں کہ اسکی مخلوق اسی کے واسطے جو رو او لاہ بناتے ہیں اور وہ انکو رزق دیتا ہو اور عافیت سے رکھتا ہو۔ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب قوم نے زیادہ اذیت دی اور بے ادبی کی تو آپ ایک حال میں مستغرق چلے جاتے تھے کہ ناگاہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آکر رب تبارک و تعالیٰ کی طرقت سے سلام پہنچایا اور کہا کہ یہ پہاڑوں کا فرشتہ تیرے ساتھ آپ کے پاس بھیجا گیا جو اللہ تعالیٰ سے فرماتا ہو کہ ہم نے تیری قوم کا جواب سنا اور یہ فرشتہ حاضر ہو جاہے اسنے بارہ میں حکم دیجیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی حمد و ادا کی اور اتنے میں فرشتہ نے سلام کر کے کہا کہ اگر آپ حکم دیں تو میں دونوں پہاڑوں کو اس قوم پر لوٹا دوں آپ نے بعد حمد کے فرمایا کہ ای رب میں صبر کر رہا ہوں مجھے آرزو ہے کہ اللہ تعالیٰ اس قوم کی پشت سے ایسے بندے پیدا فرما دے جو خالص اسی کی عبادت کریں۔ الحمد للہ کہ رسول خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اسقدر رحیم اور رب غفور رحیم ہیں اس امت مرحومہ کو مبارک ہو اللہم رب توفنی من عبادک المحسنین و افضلک لعبادک الصالحین واللہم رب العالمین۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا حکم و کرم و کافروں کی

مشرکوں کی بے ادبی و بناخبرام و بجائے قرآن مجید کے انکا دس دس شیطان فی قبول کرنا اور اسی دشمن کی اتباع کرنا اور قرآن مجید کو ٹھاننا اور
مومنوں کے لیے قرآن پاک مخصوص ہونا فرمایا

وَلَوْ يُفَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ دَابَّةً وَلَكِنْ

اور اگر پکڑے اللہ لوگوں کو انکی بے انصافی پر نہ چھوڑے زمین پر ایک چلنے والا لیکن
يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً

وکیل دیتا ہی انکو ایک وعدہ ٹھہرے تک پھر جب ہو گا انکا وعدہ نہ دیر کریں گے ایک گمراہی
وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ

اور نہ جلدی اور کرتے ہیں اللہ کا جو اپنا ہی نجات ہے اور بتاتی ہیں انکی زبان
الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَءَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ

بھوٹ کر انکو خوبی ہی آپ ہی ثابت ہوا کہ انکو ناک ہی اور وہ بڑھائے جاتے ہیں
تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ

قسم اللہ کی ہم نے رسول بھیجے کتنے فرقہ بنیں تمہارے اپنے پھر سنوارے انکے آگے شیطان نے
أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا أَتَيْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا تِبْيَانٌ لَّهُمْ

انکے کام سود ہی رفیق انکا ہر کج اور انکو دکھ کی ماری اور مجھے اناری تمہیں کتاب اسی واسطے کہ گول سنا دوں انکو
الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

جسین جھگڑ رہے ہیں اور سوچتے کو اور مہر کو اور لوگوں پر جو مانتے ہیں

وَلَوْ يُفَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مِّنَىٰ أَرْضِ رَبِّكَ لَظَلَمَهُمْ عَمَلًا وَلَا يَفْقَهُونَ

فرمادے۔ مگر اللہ نے انکے ظلم سے روک دیا۔ اگر اللہ تعالیٰ علم سے مہلت نہ دے بلکہ لوگوں کے ظلم کرنے پر فوراً مواخذہ
فَرَادَىٰ - مَاتَرَكَ عَلَيْهِمْ دَابَّةً تَوْزَنُ مِيزَانٍ - ظلم سے مراد یا تو شرک ہو کیونکہ

سب سے بڑا اور پورا ظلم وہی ہے یا ہر فعل جس سے گنہگار ہوتا ہے حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو مہلت دیتا رہتا ہی بیان تک کہ جب
اسکو ماحوذ کرتا ہے تو پھر وہ سبائی نہیں پاتا ہے۔ واضح ہو کہ اگر ظالم سے کافر و مشرک مراد ہیں اور دابہ سے بھی یہی لوگ اور معنی یہ کہ اگر

اللہ تعالیٰ مشرکوں کو فوراً ماحوذ کرے تو زمین پر کوئی کافر نہ چھوڑے۔ پس اسکے معنی ظاہر ہیں اور شاید کہ دابہ سے مراد یا تو مراد ہو اور
بطور مبالغہ ہو کیونکہ روئے زمین پر کافر بہت کثرت سے ہیں اور آدمی سب مخلوق میں اشراف ہے تو جب سب کافر ہلاک کر دیے تو

گویا زمین پر کوئی نہ رہا۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ ظلم سے شرک مراد ہی اور دابہ سے عام یا ظلم سے بھی عام مراد ہی تو اس صورت میں معنی یہ ہو گا
کہ ظالم کی وجہ سے عذاب کرے تو زمین پر کوئی جائز نہ چھوڑے۔ اس صورت میں شبہ یہ ہوتا ہے کہ انہیں ایسے لوگ بھی ہیں کہ جب تک گناہ کچھ نہیں ہیں

تو پھر وہ لوگ کیوں ہلاک کیے جاویں گے۔ اسکا جواب دو طرح پہلی اول وہ نظر جو اولیاء الہی کو حاصل ہو اور وہی کہتے ہیں کہ بندہ سے عبادت
الہی کبھی ٹھیک نہیں ادا ہو سکتی کیونکہ وہ سبحانہ تعالیٰ قدیم ہے اور مخلوق حادث ہے اور مترجم کہتا ہے کہ بعضی احادیث اس پر شاہد ہیں جیسے
قولہ ما عیدناک حق عبادتک حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ اے رب ہم سے تیری عبادت کا حق ادا نہوا۔ اور جیسے جنت کے

گروہ کو دیدار کے واسطے طلب فرما دیا اور وہی بعد کثرت حجاب کے عرض کرینگے کہ ایسا اب ہوا جا رازت مسجد کی ہو کہ پہننے پہلے اور انہیں کیا
اوپر ہم مت کرو کہ سب گنہگار ٹھہرے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ عفو فرماتا ہے اور وسعت سے زائد کسی کو تکلیف نہیں دیتا اور اسی وجہ سے
انبیاء علیہم السلام و صالحین بندے اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے نیک بندوں کی صفات میں سے فرمایا کہ
مستغفرین بالاسحار۔ سو کو استغفار کیا کرتے ہیں بالجملہ دعویٰ ان بزرگوں کے نزدیک صحیح نہیں کہ کوئی ایسے درجہ پر پہنچ سکی نسبت یہ دعویٰ
ہو سکے کہ اس پر گناہ نہیں ہی البتہ ہی کہ اللہ تعالیٰ مواخذہ فرماوے ایسی حالت محصور بندوں کی ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ یہ جواب عوام
کی سمجھ سے باہر ہو اور دوسرا جواب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے کرم سے جسکا گناہ ہو وہ عذاب سے محفوظ ہوگا اور عیش میں سرور ہوگا پس جہاں لوگ
ظلم پر مواخذہ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ سب عذاب میں پڑیں بلکہ یہ کہا کہ کسی جاندار کو نہ چھوڑے پس ظالم کو ہلاک کرنا تو انتقام
ظلم اور اس کے واسطے عذاب ہو اور ساتھ میں طبع بگیاہ کا ہلاک ہونا اسکے لیے رحمت و ثواب ہو اور اس سے ظاہر ہوتا ہو کہ زندہ رہتا
تو زیادہ نیکان کرتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنے فضل سے سب درجات عطا فرمائے۔ اور یہ اس وجہ سے ہو کہ بعضی خاص صورتیں
ایسی ہیں کہ انہیں جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے بلا آتی ہو تو گنہگار وہ بے گناہ سب مبتلا ہو جاتے ہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ و اتقوا فتنة لا یفین
الذین ظلموا منکم خاصة الایہ کی تفسیر میں تفصیل گزری ہو۔ اور حدیث میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کے حق میں عذاب چاہتا ہو تو عذاب اُن سب کو پہنچ جاتا ہو جو اُس قوم میں موجود ہوں ولیکن
قیامت میں گنہگار بگیاہ ہر ایک اپنی اپنی نیت پر اٹھائے جاوینگے۔ ردائہ سلم اور حدیث میں ایک لشکر کے حال میں ہو کہ جب بیدار ہو
پہنچینگے تو اللہ تعالیٰ ان سب کو زمین میں خست کر دیا اور فرمایا کہ قیامت میں جو لوگ کہ مجبور کر کے ساتھ لے گئے تھے وہی اپنی نیتوں پر
مسجوت ہونگے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ حکم نہ فرماوے اور جو کما تے ہیں اسکی وجہ سے
مواخذہ کرے تو وہ زمین پر کوئی دایہ نہ چھوڑے بلکہ آدمیوں کے ہلاک کرنے کے ساتھ سب جانداروں کو ہلاک کر دے
ولیکن حکم سے اُنکو ایک وقت تک مہلت دیتا ہو۔ ابوالاحوص سے مروی ہو کہ یہ آیت پڑھ کر کہا کہ آدمی کے گناہوں کی وجہ سے قریب ہو
کہ گوہ کا کیرا تک ہلاک کیا جاوے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کیرا اپنے سوراخ میں بسبب گناہ آدمی کے مرتا نظر آتا ہو۔
ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ابو ہریرہ نے ایک کو کہتے سنا کہ ظالم کا ظلم فقط اُسی پر پڑتا ہو
فرمایا کہ نہیں بلکہ قسم ہو اللہ تعالیٰ کی کہ ظالم کے ظلم سے پڑی اپنے گھونٹے میں مرجاتی ہو۔ وقال ابن ابی حاتم حدثننا علی بن الحسین
ابن ابی الولید بن عبد الملک ثنا عبد اللہ بن شریک ثنا سلیمان بن عمار عن سلمة بن عبد الرحمن عن عمہ ابی شجعة بن ربیع عن ابی الذر وہ
قال ذکرنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان اللہ لا یؤخر شیئاً اذا جاء اجله وانما زیادة العمر بالذریۃ الصالحة یرزقها العبد
فیذہون لمن بعدہ فیلحقہ دعاہم فی قبرہ فذلک زیادة العمر یعنی ابوالذر وہ نے کہا کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
بائین کیں تو آپ نے فرمایا کہ جس چیز کا وقت آجاتا ہو اللہ تعالیٰ اس میں تاخیر نہیں فرماتا اور زیادتی عمر میں اسی طرح ہو کہ اولاد صالح
اللہ تعالیٰ کسی بندے کو نصیب کرے جو اسکے بعد اسکے حق میں دعا کریں تو اُنکی دعا اسکو اپنی قبر میں پہنچتی ہو پس ہی اسکی عمر کی زیادتی
ہو۔ بعض تفسیر میں ہو کہ ماترک علیہا من دایہ۔ اس طرح کہ اُنکو منہ سے سیراب نہ فرماوے یہ قول سعید بن جبیر کا ہو اور سعدی نے کہا
کہ انکے ظلم سے بارش موقوف کر دے جس سے نسل منقطع ہو جاوے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی اور کہا کہ آدمی کے

یعنی ایسے جوڑ دینگے عذاب جہنم میں جیسے کوئی کسی شخص کو بھول جاتا ہو جیسے انھوں نے بھلایا تھا اپنا منہ آج کے دن کا۔ ہر معنی بنا برقرارہ مغرطون
 بفتح الراء بقرارہ حصص روحی اور یہی معنی ابو عبیدہ وابن الاعرابی وکسائی وفسار ورم علماء بیان نے ذکر کیے ہیں پس ماخوذ از افراط ہوا اور عرب
 بولتے ہیں افرطت فلان مطلقاً۔ میں نے فلان کو اپنے پیچھے ڈال دیا اور بھول گیا۔ قتادہ رحمہ سے یہ بھی مروی ہے کہ مغرطون یعنی جلدی سے
 بھولنے کا دینگے اور مقدم کر دیے جاویں گے آگ کی طرف۔ اس تقدیر پر ماخوذ ہوگا افراط یعنی آگے بھجودینا منزل پر جیسے عرب بولتے ہیں
 کہ افرطت یعنی فلان شخص کو ہم نے آگے بھجودیا کہ منزل پر پانی تلاش کرے۔ پس بیان مراد فقط جلدی سے مقدم کر کے ٹکے ٹھکانے جہنم میں
 بھجودینا لیا گیا۔ اور یہی حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے اور اسی معنی میں یہ حدیث انا فرطکم علی الخوض یعنی اپنی امت مرحومہ سے
 فرمایا کہ میں تمہارے لیے عرض کوثر پر آگے پہنچ رہے والا ہوں۔ شیخ ابن الکثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ
 کے دو قول میں کچھ منافہ نہیں ہے اس لیے کہ کافرون مشرکوں کا یہی حال ہوگا کہ انکو جلدی کر کے ملائکہ حکم الہی عزوجل انکے مقام دہلی
 جہنم میں پہنچا دیں گے بھربان ایسے جوڑ دیے جاویں گے جیسے کوئی بھولا ہوا ضائع چھوڑا جاتا ہو۔ اور بھلائے جانے سے مراد یہ ہے کہ جہنم
 میں لوگ ہمیشہ پڑے رہیں گے۔ بعض مفسرین نے لکھا کہ ابن مسعود بن عباس کی قراءت میں مغرطون بکسر لاء ہر معنی ضائع کرنے والے
 یعنی انھوں نے اللہ تعالیٰ کے حدود کو ضائع کیا اور اسکی توحید و طاعت چھوڑ کر شرک و کفر و معاصی اختیار کیے۔ اور بعض قراءت
 میں مغرطون بتشدید الراء المکسورة ہر معنی واجبات میں تقریب و ضائع کرنے والے اور قراءت اول مشہورہ و اتراہی و رمال معنی سب کے
 قریب قریب ہیں۔ پھر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قوم سے ایذا پہنچتی اور باوجود اسقدر طور حال کے انکے جھٹلانے سے گھبراتے۔ دیکھ کر کہ سب
 لوگ جہنم کی طرف دوڑتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے تسلی فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ تَاللّٰہِ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی اُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ
 قسم ہر وعدہ لا مشرک کی کہ ہم نے بھیجا تھا اگلی امتوں پر تجھ سے پہلے یعنی رسولوں کو مع ظاہر معجزات و آیات بنات کے پس انھوں نے
 اپنے رسولوں کے ساتھ ایسا ہی کیا اور انکو جھٹلایا اور اپنے ہی اعمال شرک کو اچھا سمجھے فَرِیْنَا لَهُمُ الشَّيْطٰنَ اَعْمٰلَهُمْ پَسْ
 آہستہ کر دکھلایا انکو شیطان نے انکے اعمال کو۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے شیطان کو انپر مسلط کیا اور اصل میں زمینت پیدا کر دیا اللہ تعالیٰ
 کی شان سے ہو اور شیطان کو دوسو سو ہزار قدرت دینا اور تسلط دینا اسی کی قدرت سے ہی باجملہ انھوں نے شیطان کی پیروی کی
 اور اسکا دوسو سو قبول کیا فَهُوَ وَلِيُّهُمْ الْيَوْمَ سَوْدٰی اُنْکَاہِی ہوگا آج کے روز یعنی ناصروں کا روز متولی انکے امور کا اور
 قہر آج کے روز ہی ہوگا۔ چونکہ شیطان خود ملعون ہوا ہمیشہ جہنم میں ہوگا تو انکی پیروی کرنے والے اور مطیع اور حاکم وہ سردار
 دہلی ہوسب انکے ساتھ مطرود ہونگے وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ اور ان سب کے لیے عذاب دردناک ہوگا وَمَا اَنْزَلْنَا
 عَلَیْكَ الْكِتٰبَ۔ اور ہمیں ہم نے امارا یہ قرآن پاک بھیج کر کسی حال میں کسی غرض سے اِلَّا لَشَیْءٍ لَّهُمْ
 کہ سوسلے کہ تو بیان کر دے صاف صاف ایسے لوگوں کے لیے۔ الَّذِی اَخْتَلَفُوْا فِیْہِ دِیْنًا حَبِیْمًا انھوں نے خٹکان کیا۔
 یعنی شرک کو باطل بیان کر دے اور توحید کو حق بتلا دے اور فقط حیات دنیاوی و شہوات کو باطل اور دار آخرت و معاد اور
 جزاء سزا کو حق بیان کر دے۔ وَهٰدٰی اور اسواسلے کہ قرآن مجید ہدایت ہو وَرَحْمَةٌ اَوْ رَحْمَتٌ ہو لِقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ
 ایسی قوم کے لیے جو ایمان لاتے ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان پاک و اسرار معارف و آیات سے قلوب مومنین کو بشارت
 و رحمت ہوتی ہے اور دلی سے مواقع شیطان سے اجتناب کر کے اپنے رب کے واسطے خشوع و خضوع کرنے ہیں جو اللہ تعالیٰ

کی عین رحمت ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے عموماً اسباب کو آیات خلقت و نشانات و حدیث کی طرف متوجہ فرمایا
وَاللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ

آیۃ لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُونَ ۝ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّتُسْقُوا مِمَّا فِي

بُطُونِهِمْ مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمٍ لِّبَنَّا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ۝

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا ۝

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

وَاللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً اور اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی اتارا۔ سماء سے بعض نے کہا کہ سحاب

مراد ہو اور بعض نے کہا کہ اوپر کی بندی مراد ہو اور یہ دونوں معنی قریب ہیں اور ظاہر میں عام فہم میں اور بعض نے کہا کہ آسمان سے

اتارا اور اس میں اسرار ہیں اور اس صورت میں کہ آسمان مراد ہو تب بھی سحاب سے اترا صحیح ہو اور اللہ تعالیٰ کے اسرار اس عالم میں

ایسے طور پر جاری ہیں کہ لوگ اپنی نگاہ ظاہری سے ایک حد تک اور اک کرتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کے حکم سے پانی برستا ہے لیکن نجومی

اس کے واسطے اندازہ مقرر کرتا ہے اور کواکب کی تاثیرات کا قائل ہوتا ہے اور جو شخص کہ فن طبعیات میں کلام کرتا ہے وہ بخارات کی تبدیلی

واجتماع و سردی پانے سے بارش کا قائل ہوتا ہے۔ اور تفصیل اسکی سابق میں گزر چکی ہے۔ حاصل یہ کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو

اتارا جس سے مومنوں کے قلوب میں ہدایت و رحمت کے گل بوٹے و پھلدار میوہ دار درخت طاعت اُگے اور عیسیٰ زندہ ہوئے

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے غزوہ جل سے آسمان سے بہت تامل فرمایا۔ **فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** پس اس زمین سے

زمین کو بعد خشک و مردہ ہو جانے کے زندہ فرمایا۔ ہر ایک میں میں جداگانہ اثر ظاہر ہوا بعض میں میوہ جات کھمش و منفی و غیر پیدا

ہوئے اور بعض میں زراعت و طیرو پیدا ہوئی اور بعض قطعاً میں ہری بھری گھاس ہی اگی اور بعض ایسے کہ اُنہوں نے پانی ہی بھر لیا

جس سے آدمی و جانور و کھیتی سیراب ہوئی اور بعض ایسے مخوس تھکے اُنہیں کچھ بھی نہیں ہوا۔ **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُونَ**

یعنی اس میں اللہ تعالیٰ کے دلائل قدرت و حکمت و توحید کی نشانی ایسی قوم کے لیے ہو جو دل کے قانون سے سنتی ہیں۔ ہمیں ضرورت ہے

کہ کسی قدر طلب علم کے ساتھ ہوا و درختوں و کھجور و اُن سے بیان کرے وہ کان دھر کر سننے اور غور سے اللہ تعالیٰ کی توفیق و قدرت کی دیکھتا رہے

انہیں کہ سراسر ان آیات کو دیکھتا جاوے اور اندھے بہرون کی طرح گزرتا جاوے۔ **وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً**

یعنی انعام جو پایہ گائے بھینس اونٹ وغیرہ میں اللہ تعالیٰ کی شان قدرت کو غور کرے تو اسکو عبرت نصیحت حاصل ہو کیونکہ انعام

میں عبرت موجود ہے ازاں بعد جو بیان فرمایا۔ **لِّتُسْقُوا مِمَّا فِي بُطُونِهِمْ** یعنی اُنکے ظاہری جسم کے اندر سے ہم ٹکوپلے نے ہیں یعنی

ایسی چیز پیدا کر دیتے ہیں کہ تم اسکو پیو۔ **مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا** درمیان میں فرث و خون کے دودھ خالص۔ یعنی غذا اسکے پیٹ میں جا کر فرث و خون کے درمیان میں دودھ ہوتی ہے۔ بیضادی میں ہو کہ اوچھو کے اندر کھائی ہوئی چیز میں بعض قسم کی ہضم کے بعد فرث ہوتی ہیں۔ مشرب جسم کہتا ہے کہ بعض نے دہم کیا کہ دودھ کی پیدائش اور خون کی پیدائش معدہ میں ہوتی ہے اور میں کہتا ہوں کہ اس آیت میں کچھ دلالت اسپہن میں ہے کیونکہ بطون اسکے اندر کا جسم ہی پس یوں ہوا کہ غذا کھانے سے معدہ کے اندر معدہ کے انضمام سے ہضم ہوئی اور صاف حصہ اسکا جگر میں گیا اور باقی فرث رہا اور فرث بھی ایسے اجزاء سے ملا ہوا رہا کہ معدہ کی تقویت کیواسطہ جو کچھ ضرورت ہو وہ بھی جسقدر ہوئی اسپہن سے پیدا ہوئی اور باقی بالکل بھوک بذریعہ آنتوں کے نکل کر روٹ ہوا اور جگر سے انضمام و ملا ہوا جس سے خون اور فرث کے درمیان میں یعنی پیچ کے مرتبہ میں دودھ رہا تو دودھ اصل میں خام خون ہے اور یہ قدرت ہے کہ تھنوں کا انضمام سے سفید ہوا اور باقی حصہ خون ہو کر اعضا جسم میں کام آیا۔ غرض کہ طبیبیوں کی تحقیق اس سے مخالفت نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ اوچھو میں سے نیچے فرث ہوتا ہے اور اوپر خون ہوتا ہے اور درمیان میں دودھ ہوتا ہے پس خون تو رگوں کی راہ سے جسم میں جاتا ہے اور دودھ تھنوں کی راہ سے آتا ہے اور رنگ دونوں کا بدلا ہوا ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی حکمت کاملہ سے یہ ایک ظاہری شان ہے کہ کس طرح ایسی خوبی سے دودھ پیدا کیا کہ کچھ میل کسی نجاست کا نہیں بالکل خالص ہوتا ہے۔ **سَائِغًا لِلشَّرْبِ** پینے والوں کے گلے سے بھی طرح آتا ہے۔ انکو بہت خوشگوار غذا ہے نہ خلق میں پھنسنے اور اسکے مزہ سے دل لگتا دے اور بدن کو قوت دے اور پیٹ پر بوجھ نہ ہو۔ اطباء نے اتفاق کیا ہے کہ دودھ نہایت عمدہ غذا ہے۔ واضح ہو کہ تفسیر شیخ امام ابن کثیر کی تخریص یہ ہے کہ قولہ نستقیم ملنے بطور ضمیر مذکر بیان نعم کے معنی کی طرف راجع ہو اگرچہ انعام جمع ہے یعنی مانے بطن ہذا الحیوان۔ اور دوسری آیت میں مانے بطونہا۔ آیا یہ یعنی لفظ انعام کی طرف راجع ہے اور دونوں جائز ہیں۔ اقول سیو بہ نے کہا کہ زبان عرب میں انعام کی طرف ضمیر واحد جاری ہوتی ہے۔ زجاج نے کہا کہ ضمیر مذکر و مؤنث دونوں کا راجع کرنا انعام کی طرف روا ہے جیسے ہی انعام اولہوا انعام۔ کسائی نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ مانے بطون ماذکر۔ یعنی ضمیر راجع بذکر ہے اور قرآن رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہی صواب ہے اور یہ بھی مروی ہے کہ انعام و نعم ایک ہی کلمہ مذکر و مؤنث ہونے جلتے ہیں اور ابن العربی نے اسی کو ترجیح دی ہے۔ پھر شیخ نے لکھا کہ قولہ من میں فرث دودھ لَبَنًا خَالِصًا۔ یعنی حیوان مذکور یعنی اسکی مادہ کے بطن میں دودھ جدا و خالص ہو جاتا ہے خون سے ازراہ سپیدی و مزہ کے پس انہیں سے ہر ایک لپٹی اپنی جگہ پر جاتا ہے یا اس طرح ہوتا ہے کہ جب غذا معدہ میں پہنچتے ہو جاتی ہے تو انہیں سے ایک حصہ تو عروق کی جانب جاتا ہے اور وہ خون ہے اور دودھ تھنوں کی طرف جاتا ہے اور پیشاب مثانہ کی طرف جاتا ہے اور لید مخرج کی طرف جاتی ہے اور انہیں سے کوئی دوسرے بعد جدا ہونے کی مخلوط نہیں ہوتی ہے۔ **وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ** شیخ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ خیر مقدم ہے اور قولہ **وَلْتَنْتَحِدْنَ مِنَ الْمَسْكِرَاتِ** اور نیز **فَاَحْسَنًا** مبتدا ہے یعنی ماخوذہ جیکے حذف پر ممتنع دلالت کرتا ہے مبتدا محذوف ہے اور تَنْتَحِدْنَ سے آخر تک صلہ مذکور ہے معنی یہ ہوئے اور خرماء و انگور و ن کے پھلون میں سے ہے۔ ہو کہ تم اس سے بناتے ہو سکر اور زوق خوب۔ اقول اسپہن تکلف بعید ہے علاوہ اسکے خرماء و انگور کی سب قسم سے سکر و زرق حسن بناتے ہیں اسپہن بعض کی خصوصیت نہیں ہے اور مقام امتنان میں عام ہونا بلوغ ہو نہ تبغیض سے بعض رہ جانا جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے۔ بعض نے کہا کہ عبرۃ مبتدا و مؤخر محذوف ہے اور تَنْتَحِدْنَ حال ہے۔ یعنی ثمرات نخیل و عنباب میں سے کوا بہت عبرت ہو و حالیکہ تم اس سے بناتے ہو انہی و لیکن پوشیدہ نہیں ہے۔

کہ علاوہ اعتراض مذکورہ کے شرکی خصوصیت نہیں ہو اور مخشری نے کثافات میں اسکو تسکیم کی تقدیر میں قرار دیا ہے ہم تکوین میں شرعاً
تخلیل و احباب سے دیکھتے ہذا تختہ زون بیان ہوگا جو چیز ملائی جاتی ہو اور اسی کو ایک جماعت نے وجہ جہی بھائی اور یہی احسن ہے لیکن کس
صورت میں سکر سے اگر مسکر و شراب مراد ہو تو اسقدر مشوخی ہوگا بدین دلیل کہ یہ سورہ کیہ ہو اور تحریج النحر میں من نازل ہوئی ہو۔ اور اگر
سکر سے مراد ہو جو لذیذ ہو اور اسکا عطف تفسیری رزق حسن ہو جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے تو کچھ اشکال نہیں ہو اور مراد شیرو لکھ
و بنیز قروماند اسکے ہیں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ دودھ کے سائے و خوشگوار ہونے کے بعد دوسرے شربت بیان فرما
فرمایا و انگور کے پھلون کے اور جو اسے بنایا کرتے تھے قبل اسکے کہ شراب حرام ہو۔ اور تختہ زون منہ سکر۔ دلائل کرتا ہو کہ قبل حرام ہونے کے
شرعاً حلال تھی اسی واسطے اس سے احسان رکھا۔ مگر جسم کہتا ہو کہ یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی استدلال کا جواب ہو کہ انھوں نے
فرمایا کہ سکر سے اگر شراب مسکر مراد ہو تو لازم آوے کہ اللہ تعالیٰ نے حرام چیز کا احسان رکھا ہو حالانکہ احسان حلال ہونے حرام سے کما لایستغنی
اور حاصل جواب یہ کہ قبل شراب حرام کرنے کے یہ آیت تھی اسوقت حلت تھی تو احسان رکھنا حلال سے ہوا۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ کیہ و مذہب
ہونا ضعیف روایات سے ثابت ہو اور تو نسخ بطلو منعقت لازم کیا گیا اور جب تک نفس کلام میں بغیر نسخ کے معنی جتنے ہیں اسوقت تک
نسخ کی طرف حتماً ضروری نہیں ہو۔ اور بعض عوام نے کہا کہ بیان سے سکر کی حلت ثابت ہوتی ہو لیکن ہم احادیث کثیرہ پیش کریں گے
خفیفہ کا قول رد کرتے ہیں اور مگر جسم کہتا ہو کہ یہ بانگ جاہلانہ ہو اس لیے کہ اول تو یہ نسخ کا دوسرے ہو اور وہی اشکال وارد ہو اور رد کر
ہوا دوم یہ کہ احادیث لاتا ہو سب احادیث اور قطعیات متواترہ کا مقابلہ آحاد سے اسطرح نہیں روا ہو کہ اسکو نسخ کر دیا جاوے اور
اس سے یہ ہم نو کہ احادیث کو رد کیا جاتا ہو تو ذالہ من ذلک بلکہ اگر یہ ثابت ہو جاوے کہ حدیث ہو تو ایک حدیث کافی ہو کثرت کی ضرورت
نہیں مگر تامل اسی میں ہو کہ آیا حدیث ہو یا روای کی فہم یا کسی وجہ سے اس میں محل تامل تو نہیں ہو۔ علاوہ اسکے جب نسخ کا قائل ہونا چاہیے کہ آیت
و احادیث میں تعارض اور وجہ سے دفع نہوا اور بیان سکر حلال لینے سے دفع ہو فافہم۔ پھر واضح ہو کہ شہود قول امام ابو حنیفہ کا یہ ہو کہ
خرم فقط انگور سے ہو اور باقی شرابیں خمر کے مساوی نہیں ہیں اور فقہاء خفیفہ نے اسکو نقل کیا اور اس میں امام ابو یوسف و امام محمد کا اختلاف
بھی لکھا ہو۔ اب میں کہتا ہوں کہ اسکے بعد شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ آیت میں ولت ہو کہ جو سکر انگور سے بنائی جاوے
وہ اور جو خراس سے بنائی جاوے دونوں برابر ہیں یعنی دونوں یکساں حرام ہیں جیسا کہ امام مالک و شافعی و احمد و جہور علماء کا مذہب ہے
مگر جسم کہتا ہو کہ یہ اس تقدیر پر ہو کہ سکر سے مسکر مراد لیا جاوے اور بعد تسلیم اس امر کے کہ مسکر مراد ہو میں کہتا ہوں کہ شیخ کے استدلال
میں تامل ہو اس لیے کہ آیت تو اس بیان کے لیے ہو کہ ان دونوں کی پھلون سے تم لوگ سکر بناتے ہو جیسے کہا جاوے کہ مچھلی کے گوشت
و بکری کے گوشت دونوں سے کہا ہے بناتے ہو پھر اس سے یہ استدلال کرنا کہ دونوں کا حال یکساں ہو بعد ہی تو مساوات ثابت نہیں
ہوتی ہو۔ پھر مگر جسم کہتا ہو کہ یہ مسئلہ دوسرا ہو کہ آیا خمر فقط انگوری شراب حرام ہو یا دیگر شرابیں مسکر بھی خمر ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ
سبح قول ہو کہ سب مسکر حرام ہیں لیکن خمر شراب انگوری قطعی حرام ہو اور باقی مسکرات اسکے ساتھ لاحق ہیں اور انکا مرتبہ مکروہ تحریمی کا ہو
غایت یہ ہو کہ حد کے بارہ میں اس کے قول پر کلام ہو لیکن مکروہ تحریمی حق حرمت میں مثل حرام کے ہو جیسے واجب بمنزلہ فرض ہو صرف عقلاً کا
فرق ہو یہ سب اس صورت میں ہو کہ امام رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہ قول صحیح ہو جاوے اور فقہاء متاخرین کا قول اسکے ثبوت میں محل تردید
پھر مذہب خفیفہ میں فقہاء کا اتفاق ہو کہ خمر انگوری و دیگر شرابیں سب حرام ہیں اور اسی پر فتوے ہو اور اسی طرح جو حدیث میں ہو کہ جو

نوشہرہ و نامج وغیرہ کی سب شرابیں حرام ہیں مذہب حنفیہ اسکا پابندی اور حبین سے کفر سے نشہ ہوا اسکا قلیل بھی حرام ہو اور اسی پر فتویٰ
 ہو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مسکروہ ہی جو ان دونوں کے پھلون سے حرام کی گئی ہو
 یعنی پھلون سے بنائی ہوئی شراب وغیرہ حرام اور رزق حسن وہ ہی جو حلال ہے یعنی چھو ہارے و مویر اور جو بسے بنائی جاوے
 مثل طلا و روپے اور سرکہ و بنید یعنی چھو ہارے پانی میں بھگوئے ہوئے کا پانی جب تک اس میں جوش و گڑھا بن نہ آوے جیسا کہ
 کہ حدیث میں اسکا استعمال اسی بیان سے آیا ہو۔ مترجم کہتا ہے بعض لوگوں نے اس مقام پر لکھا کہ جامع علماء حنفیہ نے مسکر کے معنی یہ
 کہ جو شربت مسکر نہون اور جبکا و تہائی حصہ پکا کر اڑا دیا گیا ہو اور وجہ یہ بیان کی کہ لکھتے ہیں اپنے بندوں پر ایسی چیز سے احسان رکھتا ہو
 جو اپنے حلال فرمائیں اور اس سے نہیں جو حرام فرمائی ہیں۔ پھر اس شخص نے لکھا کہ اگر ہم مان لیں کہ خمر حرام کرنے کے بعد اس آیت کا نزول
 ہوا تو بھی یہ قول احادیث متواترہ مجیدہ سے مرود ہو اتنے مترجم مترجم کہتا ہے کہ اس کلام میں کون چیز احادیث متواترہ سے مرود
 ہونے کے لائق ہو اسے تعصب اس شخص کے اور یہ دیکھو کہ حدیث متواترہ کے مثال میں علماء کو ترود ہو اور یہ شخص حدیث متواترہ بیان کرتا
 اور پھر ایسے موقع پر فافہم اور واضح ہو کہ ابو عبیدہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ السکر الطعم یعنی مسکر یعنی طعم ہو اور ابن جریر رحمہ نے
 اسی کو ترجیح دی اور فرمایا کہ مسکر وہ ہے جو طعام میں سے کھا یا جاوے اور چھو ہارے و انگور کے پھلون سے جسا پینا حلال ہو اور وہی
 رزق حسن ہو تو مسکر اور زقا حسنا۔ میں لفظ دونوں مختلف ہیں اور معنی دونوں کے ایک ہیں جیسے قولہ تعالیٰ اشکوہی و حسنی
 اے اللہ۔ میں بٹ و حزن کے معنی واحد میں استی مترجم علی ما نقلہ ہذا البعض اور مترجم کہتا ہے کہ ابو عبیدہ و ابن جریر کا قول اس
 لغت کی تفسیر میں مقبول ہوگا اگرچہ بعض لوگ اسکو نہ بجا بنیں فافہم۔ پھر واضح ہو کہ خمر وہ ہے جو مخامر عقل ہو یعنی عقل کو خمار میں ڈال دے
 پس جو لوگ کہ خمر سے پرہیز کریں وہ اہل عقل ہیں اور اوپر کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ خصوص بقول حنفیہ نجیل و اعصاب سے اہل ایمان وہی کھاتے
 ہیں جو حلال ہونہ حرام تو مناسب ہوا ختم اس آیت کا بقولہ تعالیٰ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ اس بیان مذکور
 میں بیشک نشانی ہو رب تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت و قدرت کی ایسی قوم کے واسطے جو عقل رکھتی ہیں۔ شراب و مسکر نہیں پیتے
 اور در شراب غفلت و شرک سے مدہوش ہیں۔ اور بنا براس قول کے کہ مسکر مراد مسکر ہو تو جانا چاہیے کہ اس آیت میں کہہ ہی سے
 اشارہ کر دیا گیا تھا کہ اس امت پر شراب حرام ہوگی اگرچہ حکم بھی آیا کیونکہ خمر سے عقل مخمور ہوتی ہو تو قوم عاقل نہیں رہ سکتی جو شراب پیں۔ اسی
 واسطے اللہ تعالیٰ نے اس امت پر انکی عقلوں کی حفاظت کے لیے شراب مسکرہ حرام کر دیں۔ ف۔ فی اشارات العرائس قولہ تعالیٰ
 وان کم فی الانعام لعبقۃ الایہ۔ واضح ہو کہ حدیث میں ہو کہ شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دو پناہ پیش کیے گئے ایک
 میں شراب اور دوسرے میں دودھ تھا پس آپ نے دودھ اختیار کیا تو آپ سے کہا گیا کہ فطرت سلیمہ پائی اور اگر شراب اختیار کرتے تو
 آپ کی امت ہی عقل گراہ ہوتی۔ علماء نے دودھ میں محبت الہی و درمیان ادب و عشق کے جامع صفت مع صفات کثیرہ بیان کی ہیں اور شیخ
 عارف نے لکھا کہ اس آیت میں عارفین کے لیے جو واقعی اہل عقل ہیں اشارت ہو کہ افعالیات کے اسرار و ظہور سے پاک نظر سے شہرت
 پیتے ہیں اور نازل طور و نظومات اور تجلیات منات کے درمیان اسکا وجدان ہو اور حصہ اس سے قلوب و اسرار و ادراج کو
 اپنے اپنے مزاج کے موافق بقدر قرب کے ہو۔ یہی اشارت سے ثابت ہو کہ نفس و قلب کے درمیان سے زلال مشاہدہ جو عقل
 صافیہ میں حاصل ہوتا ہو امداح اس سے پتی ہیں اور یہی مقامات عبرت ہیں۔ شیخ ابوبکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ

چراؤن میں عبرت کی نظرین متعدد ہیں ایک یہ ہو کہ انعام اپنے پالنے والوں کے واسطے مطیع و مسخر ہیں اور تو اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے سرکش اور ہر بات میں تمرد ہو۔ قولہ ومن ثمرات النخیل والاعناب الی قولہ رزقا حسنا۔ اور ارجح و اسرار کو قلوب و عقل سے شرب محبت حاصل ہوتا ہو اس میں بیہوشی اور نے الجملہ ادب سے تجاوز ہو اور شربت انس حاصل ہوتا ہو جو صفائے نوار ذکر سے پیدا ہوتا ہو وہی اسکی تربیت وجود کے لیے رزق حسن ہو اور یہ دونوں شربت باران نخلی جمال و جلال سے پیدا ہوتے ہیں اور صفائے وصال سے دونوں کی صفائی ہو جسے انکو پیانہ کو سر بوجہ شوق کے اور انس بجال پاک بیزوال حاصل ہوتا ہو قولہ ان فی ذلک لآیۃ لقوم یعقلون۔ ان اشارات و معارف سے اسی کو حصہ عبرت ہو جو منہ حقیقت سے وقوف پائے ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل عقل کے واسطے خاص اشارات کو تصریح کے ساتھ بیان فرمایا ازہ بخمدہ وحی بجانب نخل ہو اور اسی صفت نخلی کے طور سے اس کمی کے انتظام و خوبی شربت شہد میں آثار ہیں

فقال اللہ تعالیٰ غر جمل

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّخْلِ أَنِ اخْضُرِّي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا

يَعْرِشُونَ ۚ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًّا تَخْرُجُ

مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ فَخْتَلِفُ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ

لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝

پتا ہو ان لوگوں کو جو دعویٰ کرتے ہیں

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّخْلِ اور وحی فرمائی تیرے رب نے نخل کی جانب۔ واضح ہو کہ علماء کے دو قول ہیں ایک یہ کہ وحی مذکور بمعنی الہام ہو اور دوم یہ کہ قولی ہو مگر ایسے طور پر جو بیان لائق ہو چکی ماہیت و کیفیت سے اللہ تعالیٰ واقف ہو اور اللہ تعالیٰ کے خالص بندے بھی واقف ہو جاتے ہیں شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مراد بیان وحی سے الہام ہو یعنی بدون کسی سبب ظاہری کے دل میں ایک بات پیدا کر دینا اور رہنمائی کر دینا۔ اور اس صورت میں قولہ تعالیٰ۔ اِنِ اخْضُرِّي بِمَنْحَبَانِ اخْضُرِّي بتقدیر بار ہوگا یعنی الہام فرمایا نخل کو ساتھ بناسینے کے۔ اور زمر مختصری وغیرہ نے اسکو تفسیر فرمایا یعنی وحی یہ تھی کہ تو بنائے ولیکن ابو عبد اللہ اللہ نے اعتراض کیا کہ ایجا رجب قولی نہ ہو بلکہ الہامی ہو تو یہ تفسیری نہیں ہو سکتا اور صاحب معنی نے جواب دیا کہ از راہ دلالت کے ایجا و میں قول کے معنی ہیں مگر مراد اس سے الہام ہو۔ خلاصہ یہ کہ مجازا الہام مراد ہو مگر جسم کتنا ہو کہ قول دوم پر ایجا رقبولی جائز ہو تو یہ اسکی تفسیر صحیح ہو اور تقدیر کی ضرورت نہیں ہو اور واحدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ ان جا نوروں میں انکے پیغمبر بھی گزرے ہیں اور لکھا کہ ایک جماعت سلف سے یہ قول مروی ہو اور امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہیں میں اسکے ساتھ تفصیل ذکر کی اور استدلال معقول بیان کیا کہ جو پرندہ حشرات کو اللہ تعالیٰ نے امثالکم آدمیوں کے مثل امت قرار دیا اور ان من امتہ الا خلافتہا تدریج ہر امت میں پیغمبر فرمایا تو انہیں انکے پیغمبر ہوئے

تو پھر وحی قوی میں اشکال نہیں ہو اور کیوں نہیں جائز ہو کہ جس طرح انسان کو اللہ تعالیٰ نے وحی قوی سمجھنے کی قدرت دی اسی طرح انہیں بھی ہو اور ہمارا نہ جاننا مستلزم عدم واقعی نہیں ہو سکتا جیسے تسبیح جمادات و حیوانات میں کلام مفصل گزرا ہی ہیں معنی یہ ہونے کے تیرے رب نے وحی کی طرف شہد کی کبھی کہہ کہ تو بنائے **مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا** پہاڑوں سے اپنے گھر۔ یعنی اونچے پہاڑوں پر جہاں مناسب موقع ہو۔ **وَمِنَ الشَّجَرِ** اور درختوں سے۔ **وَمِمَّا يَخْرِشُونَ** اور اُنہیں سے جو آدمی اونچا بناتے ہیں عریش اونچا چٹان وغیرہ اور ظاہر اہیان ہر ایک دیوار و طبعی عمارت کی مراد ہو۔ نخل کے عجائبات میں بعضے حکمائے اسلام و فارس نے اچھی تفصیل بیان کی ہو اور جو ہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحاح میں نقل کیا کہ نخل اپنی طبیعت سے اپنے چھتے میں گھریاں شکل مسدس کہ ہر ضلع اسکا برابر ہوتا ہو بناتی ہیں اور اگر مدور یا بیج ہوتے تو آئینہ درمیان میں چکھیں خالی رہ جائیں اور مقصود حاصل نہ تو مابین اللہ تعالیٰ نے اسکو وحی فرمائی جس سے اس نے اس طرح مسدس شکل پر بنائے اور یہ بھی الہام الہی کے فیض سے ہو کہ یہ جانور اپنا بادشاہ رکھتے ہیں جو سب ذیل و ذل میں بڑا ہوتا ہو اور درجہ بدرجہ چھوٹے حاکم و دربان ہوتے ہیں اور سب اُنکی بعد ارمی کرتے ہیں اور ریاست ریاست کے احکام انہیں جاری ہوتے ہیں ہر ایک اپنے ہی گھونسلے میں آتی ہو اور سوائے نفیس و خوشگوار بھولون بھلون وغیرہ کے اگر کسی سے ناگوار یا بوجہ بانی گئی تو اسکو سزا ملتی ہو فرض کہ نہایت انتظام و خوبی سے اُنکا کام جاری ہو۔ واضح ہو کہ باوجود ان تمام باتوں کے ان سب کا آدمی کے واسطے پیدا کیا جانا اللہ تعالیٰ کے فضل سے آدمی کی تکریم کے لیے ثابت ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اسکو عجیب حکمت کے واسطے عام اجازت فرمائی بقول۔ **لَهُمْ كُلٌّ مِّنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ** ہر قسم کے پھلوں سے غذا کھا۔ **فَاسْكُنُوا سُبُلَ رَبِّكِ ذَٰلِكَ** پس چال چل اپنے پروردگار کی راہوں میں مطیع ہو کر۔ یہ قول قتادہ و عبد الرحمن بن زید سے مروی ہو و علیٰ ہذا ذللا۔ حال از نخل ہو اور ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے نخل کو اجازت کھانے کی دی باجائز تقدیری تسخیری کہ ہر قسم کے پھلوں سے کھائے اور وہ راہین چلے چکو اللہ تعالیٰ نے اُنکے لیے مذل کر دیا یعنی اس پر آسان کر دیا ہر چنانچہ بلند پہاڑوں و وادی و جنگلوں و باغوں وغیرہ میں جان چاہے جاوے پھر ہر ایک اپنے گھونسلے میں واپس آتی ہو کہیں نہیں بھٹکتی ہو علیٰ ہذا ذللا حال از نخل ہو اور کہا کہ ہی قول انہی ہو اور مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسکو صریح بیان فرما دیا ہو۔ ابن جریر نے اسی کو اختیار فرمایا لیکن کہا کہ دونوں قول صحیح ہیں۔ ابن زید رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح بقول اول کی ہو اور کہا کہ یہ باندھ تو کہہ تعالیٰ وذلنا ہا ہم فہمار کو ہم الایہ۔ چنانچہ تم دیکھتے ہو کہ لوگ ان مکھیوں کے چھتوں کو ایک شہر سے دوسرے شہر کو منتقل کر کے لیجاتے ہیں اور مکھیاں بھی ساتھ ساتھ جاتی ہیں۔ یعنی مکھیوں کو اللہ تعالیٰ نے مذل و مسخر و مطیع کر دیا ہو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان ایک روایت غریب کھی قال ابو یعلیٰ الموصلی حدثنا شعبان بن فروخ حدثنا سکین بن عبد الحزین عن ابیہ عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر الذباب اربعون یوما والذباب کلہ فی النار الا النخل۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکھی کی عمر چالیس دن کی ہوتی ہو اور مکھی ہر قسم کی دوزخ میں ہو سو اسے شہد کی کبھی کے۔ مترجم کہتا ہو کہ اسناد اسکی ظاہر شیخ کے نزدیک قوی ہو کہ کچھ کلام نہیں کیا۔ اور مسکین کے والد عبد العزیز ظاہر عبد العزیز بن صہیب میں اُسے ابو داؤد وغیرہ جامع نے روایت کی اور معنی حدیث کے یہ ہیں کہ مکھی بچلہ ان جانوروں کے ہی جنکا وجود جہنم میں ہو گا سو اسے ایک قسم کے جو نخل یعنی شہد کی کبھی کہلاتی ہو اور شیخ جلال سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بدرور اسافرہ میں ایک حدیث روایت کی کہ کل موزنی النار ہر موزنی جہنم میں ہو اور کہا کہ اسکی اسناد جید صحیح ہو اور علماء نے کہا کہ اسکے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جو چیز یا جو شخص ایذا دینے والی ہو وہ دوزخ میں جائیگی

اور دوسرے نسخے یہ ہیں کہ ہر موفی چیز جو اللہ تعالیٰ نے مخلوق فرمائی ہو اسکا وجود جہنم میں ہو گا و طے ہذا کمی بھی ایسی ہی چیزوں سے ہے جو جہنم میں ہونے کے واسطے مخلوق ہو استثنائاً نخل کے۔ اور واضح ہو کہ کمی و سائب کچھ وغیرہ جو جہنم میں ہونگے مگر وہ بھی اپنی طبیعت سے جہنم کو واسطے ہوں یا عذاب و تعذیب دونوں کے واسطے ہوں نفوذ باللہ من عذاب جہنم۔ بالجملہ حدیث سے شہد کی کمی کی تفصیل تھی ظاہر ہوئی اور کل موفی النامہ سے اسکا استثناء بھی معلوم ہو گیا اور چالیس روز کی عمر شاید کہ ہر کمی کے واسطے ہو یا شہد کی کمی اس سے بھی مستثنیٰ ہو اور یہ ظاہر ہو اور چالیس روزہ ظاہر اس حبش کی عام طور پر ہو جیسے آدمی کی عام عمر ساٹھ برس اور افراد میں خاص کر تفاوت ہوتا ہے یا یہ ہو کہ مدینہ یا عرب میں ایسا ہو کیونکہ مقامات کے تفاوت سے آدمی و جانور سب میں فرق ہو جاتا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ یُخْرَجُ مِنْ بَطْنِهَا نِكَاحًا وَانْجَمِیونَ کے بیٹوں سے شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ اَلْوَانُ شَرِبَتْ جَسَدُ رُغْمَتٍ ہوتے ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ شراب سے مراد شہد ہے۔ بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مختلف رنگ بوجہ اختلاف اسکے برتن کے ہوتے ہیں یا بسبب فصل و موسم کے۔ خفاجی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ شہد توجوان کمی کا اندر زرد پوری جو الی کا اور سرخ پوری کا ہوتا ہے لیکن پوشیدہ نہیں کہ اس قول پر کوئی دلیل نہیں ہو اتنے مترجما۔ بعض نے کہا کہ اختلاف بوجہ قسم کمی کے اور جو کھاتی ہیں اسکے اختلاف کے ہوتا ہے۔ متحکم کہتا ہے کہ ایک جگہ سے ایک ہی رنگ کا برآمد ہوتا ہے اور دوسرے سے دوسرے رنگ کا پس یہ احتمال بعید ہے کہ سب کمیوں نے ایک ہی قسم کی غذا کھائی ہو بلکہ یہ ہو سکتا ہے کہ ہر ملک و اسکی پیداوار لطیف کے لحاظ سے اور نیز قسم کمی کے لحاظ سے یہ اختلاف ہو اور اسی پر شیخ ابن کثیر نے جزم کیا ہے۔ بھرا اسکے باطن جسم سے شہد کا کھانا کسٹوٹا ہوتا ہے تو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ موم اپنے پر وں سے بناتی ہے اور شہد اپنے منہ سے نکلتی ہے اور ذب سے بچہ دیتی ہے۔ جمہور مفسرین کا یہی قول ہے کہ شہد مثل لعاب کے اسکے منہ سے نکلتا ہے اور بعض نے کہا کہ اسکی تھیلی سے نکلتا ہے اور بعض نے کہا کہ کسی بات پر یقین نہیں ہو سکتا ہے۔ فیہ شفاء لیس اس شہد میں لوگوں کے واسطے شفاء ہے۔ جمہور مفسرین کا یہی قول ہے کہ فیہ ضمیر شراب مذکور یعنی شہد کی طرف راجع ہے۔ مجاہد رحمہ اللہ فراوان کیسان و ایک جماعت علمائے نے کہا کہ ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے یعنی قرآن پاک میں لوگوں کے لیے شفاء ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ قول بے فائدہ ہے لیکن زمین تامل ہو کہ یہاں قرآن مراد ہو اور اس سیاق میں شہد مذکور ہے اور حدیث صدق اللہ و کذب لہن اخیک۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا ہے اور ترے بھائی کا بیٹ جھوٹا ہے الحدیث چنانچہ آتی ہے وہ صریح ہے کہ مراد یہاں شہد ہے۔ قول شیخ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کی مراد ظاہر ہے کہ کمی کی شہد کی پیدائش اللہ تعالیٰ کے فعل سے ہے اور زمین شفا رکھنا بلکہ کن ہے اور قرآن پاک خالص کلام ہے تو وہ سراسر شفا ہے لقولہ تعالیٰ و نزل من القرآن ما ہو شفا و رحمت للمؤمنین و آلاء۔ فرض کہ حضرت مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کا کلام اس اشارہ پر مبنی ہے کہ قرآن پاک صفت ہے اور اسی صفت سے یہ فعل ہے جو شہد میں ظاہر ہے اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ علیکم بالشفالین لعن و القرون ثم و شفا کو لازم پکڑو شہد کو اور قرآن کو۔ واضح ہو کہ شہد کی شفا مرہون ہے میں احادیث کثیرہ وارد ہیں از جملہ صحیح بخاری شریف میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ فرمایا میں چیزوں میں شفا ہے پچھنے لگانے میں اور شہد پینے میں اور آگ سے داغ دہنے میں مگر میں اپنی است کو داغ سے منع کرتا ہوں۔ متحکم کہتا ہے کہ نظر ہے کہ داغ سے مانعت تیز ہے اور نہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہ سے بخاری شریف میں مروی ہے فقدا کتوے علی بطنہ سبع کیات۔ یعنی اس محابی بزرگ نے اپنے پیٹ پر سات داغ لیے تھے صحیح بخاری میں ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اگر عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے بھائی کا پیٹ چلتا ہے فرمایا کہ اسکا شہد بلا دے اس نے پلایا

اور محققین علمائے اصول بھی اسی طرف گئے ہیں اور اگر کہا جاوے کہ شفا کی تنوین ہے یہ بات ثابت ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ تکبیر سے اس مقام پر تکبیر تعظیم مراد لیا جاوے تو بھی اسی قدر ثابت ہوا کہ شفا عظیم اسمین ہوتا ہے ہر مرض کے واسطے میں عموم نہ نکلا اور غایت یہ ہے کہ اکثر امراض سے شفا ہو چنانچہ تجربہ سے ظاہر ہوا کہ تنہا اُسکے استعمال سے اکثر امراض بلغیہ سے فائدہ ہوتا ہے اور دیگر ادویہ کے ساتھ ترکیب دینے سے اکثر امراض دیگر میں بھی مفید ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کا میلان ظاہر اسی قول دوم کی جانب ہے چنانچہ اپنی تفسیر میں یہاں صرف اسی قدر لکھا کہ بعض وہ شخص جس نے طب نبوی میں کچھ لکھا ہے کہ اگر آیت میں یون ہوتا کہ فیہ الشفاء للناس یعنی شفا نکرہ ہوتا بلکہ شفاء ہوتا تو وہ ہر مرض کے لیے دوا ہو جاتا ولیکن نکرہ فرمایا تو وہ ہر شخص کے لیے صرف ایسے امراض میں مفید ہے جو سردی سے ہوں کیونکہ شہد گرم ہو اور دوا اُسکے ضد پر ہوتی ہے انتہی مترجما۔ اور بیضاوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول بظاہر قول اول کی طرف مائل ہے چنانچہ لکھا کہ شفاء للناس۔ خواہ تنہا شہد جیسے امراض بلغیہ میں ہوتا ہے یا دوسری دوا کے ساتھ جیسا سائر امراض میں ہے اس لیے کہ کم ایسے معجون ہیں جہیں شہد جزو نہ ہو۔ مترجم ہم کہتا ہے کہ سائر سے اس نے اگر باقی سب امراض لیے تو شفاء عام ہوئی ولیکن بھرا سکا یہ قول کہ کم ایسے معجون ہیں ہم مناسب نہیں ہے۔ اسی واسطے کہا گیا کہ کلام بطریق غالب حال ہے یعنی اکثر امراض میں اس سے شفاء ہوتی ہے اور نفع اس کا نسبت حضرت کے بہت زیادہ ہے۔ سردی رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ شفاء ان بیماریوں میں جتنی شفاء اسمین ہوتی ہے۔ بعض نے قول اول کی تائید میں کہا کہ شہد جب سہل ہے تو اعرابی کو اُسکے بھائی کے مرض اسمال میں دینے سے معلوم ہوا کہ شفاء عام ہو ولیکن مترجم کے نزدیک یہ استدلال ضعیف ہے۔ واضح ہو کہ بعض ملاحظہ و بد اعتقاد لوگوں نے زعم کیا کہ حدیث اعرابی خلافت اجماع اطباء واقع ہوئی یعنی بظاہر ہی بدون معرفت علمی کے ہے اور شیخ خازن رحمہ اللہ تعالیٰ نے اُسکا جواب باصول طبی اسی تفصیل سے ذکر کیا جو ہم نے سابق میں تفسیر شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے اور تمام کلام شیخ جل نے حاشیہ جلالین میں ذکر کیا ہے اور یہ بھی لکھا کہ ہمارا مقصود اس سے نہیں ہے کہ حدیث کی تصدیق کے لیے ہم طبیوں کے قول سے تائید چاہیں بلکہ اطباء اگر منکر ہوں تو ہم انکو مردود کا فر بھیجینگے اتنے مترجما اور ایک جات سلف سے آثار مروی ہیں کہ وہی ہر مرض میں شہد سے شفاء جانتے تھے چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کو اگر بچوٹے بھینسی کی شکایت ہوتی یا کوئی بیماری ہوتی تو شہد سے علاج کرتے تھے کہ دل نکلتا تو اس پر شہد کا لپ کر تے۔ ابو جبرۃ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ وہی اکثر میں شہد سے علاج کرتے اور ناک کا علاج دیمار میں کا علاج شہد سے کرتے تھے جیسا کہ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ حق صحیح وہی قول اول ہے کہ شہد تمام بیماریوں میں ہر شخص کے واسطے علاج و شفاء کی طریق علاج ہر مرض و ہر شخص کے لیے جدا گانہ ہے اور دلیل اسکی واسطے یہ آیت میں احتمال ہوا کہ نکرہ تحت اثبات سے عموم مراد ہے یا خصوص مقصود ہے کیونکہ بیان عموم ہونا ضروری نہیں ہوتا بخلاف نکرہ تحت نفی کہ وہ عموم ہوتا ہے ولیکن مثبت میں عموم ہوتا ہے کچھ متافی نہیں ہے بھرا ہم نے احادیث و آثار اس قسم کے پاس گئے جن سے معلوم ہوا کہ بیان عموم مراد ہے از اجماع حدیث ابی بن ام حرام رضی اللہ عنہ جو ابن ماجہ سے اوپر گزری اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ انہیں تصریح ہے کہ ہر بیماری سے دوا ہے تو اب آیت کی توضیح ہو کر معنی آیت کے عموم پر ہو گئے کیونکہ اصول میں یہ بات قرار پائی ہے کہ بیان اگر جسہ آحاد روایت سے ہو مگر حکم منسوب بآیت ہوتا ہے نظیر اسکی مسح الراس ہے کہ چارم سر کا مسح قطعی فرض مانا گیا حالانکہ آیت محل تخی اور بیان حدیث سے ملا ذاب حکم فرضیت کا آیت ہی سے ماخوذ کہلاتا ہے اسی وجہ سے فرضیت کے قائل ہیں اسی طرح بیان بھی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب شہد ہر بیماری کی دوا تھی تو بھر حدیث مجہولہ وغیرہ میں کچھ دغیرہ کے واسطے جوتا کہ بعض امراض کے علاج میں کوئی

اسکی کیا ضرورت تھی جواب یہ ہے کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اور چیزوں میں شفاء نہ ہو بلکہ شہد میں عام شفاء ہی اور دوسری چیزوں کی بھی ہو
پچھنے والے غریب و فہرہ میں خاص ہو اور ممکن ہو کہ ایک شخص کو شہدا ایک وقت میں نہ ہو اور دوسرا علاج میسر ہو۔ بلکہ دونوں میسر ہوں لیکن دوسری
چیز سے علاج سہل الحصول ہو مثلاً خون کا تصفیہ شہد سے دیر میں ممکن ہو اور پچھنے سے آسان ہو جیسے شہد سے مادہ حکم دیر میں خارج ہوتا
نظر آیا اور بذریعہ تریب یا ستار کے جلد اخراج ممکن ہو تو برہین سے دوسری چیزوں سے بھی علاج کیا جاوے یا مثلاً شہد سے شفاء ہی اور
اگر شہد کے ساتھ اور بھی ملا یا جاوے تو زیادہ آسانی سے اور جلدی سے شفاء ہو جیسے حدیث حضرت علی کرم اللہ وجہہ میں ہے۔ علاوہ اسکے
شہد ہر مرض کی عام دوا ہونے سے یہ لازم نہیں ہو کہ ہر مرض کا طریقہ علاج بھی شہد سے ہر شخص کو معلوم ہو اور نظیر اسکی کا لادانہ یعنی تنویر کا
علاج ہو جسکے بارہ میں بھی ہر مرض کی دوا ہو نا سوائے موت کے مروی ہو حالانکہ ترمذی کی حدیث میں درد شقیقہ کے واسطے اسکا علاج
اسکے کھانے کے طریقہ سے نہیں ہو بلکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ یا ثابت رحمہ اللہ تعالیٰ سے بطریق شجرہ و مکمل کے اسکے دانوں کے
مختلف تعداد کے خیر سے ہوتے تھے کہ عام طور پر شجرہ اس شخص نے اسکے دانہ کھانے سے علاج کیا تھا اور فائدہ ہوا جب حضرت انس رضی
انس نے بیان کیا تو آپ نے یہ طریقہ بتلایا پس اس میں صریح دلیل ہو کہ باوجود شفاء ہونے کے طریقہ علاج بھی جائز و رہی ورنہ عام شفاء کے
باوجود طریقہ نہ جلتے سے حصول نہیں ہوتا اور جلد امراض کے واسطے طریقہ علاج بیان نہیں ہوا ہو اور یہی روایت مذکورہ سہر دلیل ہو اگر
کہا جاوے کہ حدیث سے یہ مضمون بھی ثابت ہو کہ کثیر تعداد امراض کی ایسی نازل فرمائی جاتی ہو جسکا علاج اطباء نہیں جانتے ہیں اس شہد
عام امراض کی دوا نہ ہو تو جواب یہ ہے کہ علاج تو طریقہ استعمال و دستکاری وغیرہ فعل طبیب ہو تو طریقہ نہ جانتے سے یہ لازم نہیں آتا کہ
دوا موجود نہ ہو پس معنی حدیث سے یہ ثابت ہوئے کہ اطباء ان امراض کے واسطے دوا کو اُس طور پر استعمال میں لانا نہیں جانتے
جس میں شفاء رکھی گئی ہو اور خود حدیث میں صریح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیماریاں پیدا فرمائیں اور ہر بیماری کے واسطے دوا پیدا فرمائی ہے
یہ صریح ہے کہ لادوا بیماری نہیں ہو لیکن اسی حدیث میں تصریح ہو کہ جب اس بیماری کی دوا پہنچ جاتی ہو تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے بیمار
اچھا ہو جاتا ہو تو معلوم ہوا کہ کبھی بیماری کو دوا نہیں پہنچتی خواہ دوا نہ جانتے سے یا طریقہ اُسکا نہ جانتے سے پس اسی قسم سے شہد ہو کہ اسکی
عام شفاء میں شک نہیں مگر طریقہ نہیں معلوم بلکہ مختلف اقسام میں سے جس قسم کا استعمال موقع مناسب ہو جیسے اکثر وہ بھی نہیں معلوم ہوتا
تحقیق بطور طب ہے ہو کہ جسم انسانی کی پیدائش خاک سے بہ ترکیب عجیب بقدرت کاملہ آئیدہ واقع ہوئی ہو اور اسکی غذا بھی اللہ تعالیٰ نے
اسی زمین سے مقرر فرمائی ہو اور یہ بھی قدرت خاص ہو کہ اقسام غلہ و میوہ و ترکاریاں ہر ایک کو مختلف منافع کے ساتھ جدا جدا ترکیب سے
اسی زمین سے پیدا کر دیا اور جسم میں اجزائے فلزات سونا چاندی وغیرہ کے مادے بھی ہوتے ہیں اور نباتاتی اجسام میں بھی ہیں اور خاص
فنون سے اجسام کے اجزاء جدا کرنے سے پہچانے گئے ہیں اور حاذق طبیب اُسکو اچھی طرح سمجھیکا اور عوام کے لیے ایک نظریہ ہو کہ اکثر
اقسام تیلی کے انڈے جب غور سے ملاحظہ کرو تو اس میں چاندی سونے کا ملمع نہایت نفیس عجیب قیامت آئیدہ کا ظہور نظر آتا ہو بالجملة یہ امر
محقق ہو کہ جسم انسانی اصناف ہر ملک کے بھی اکثر اسی سرزمین کی آب و ہوا و پیداواری غذا سے متوافق ہوتے ہیں اور اکثر ایک ملک کے
آدمی دوسرے ملک کی آب و ہوا و غذا کو برداشت نہیں کرتے پس ترکیب جسمی اس صفت کی نہیں کے اجزائے خاکی سے خواہ وہ خاک
رتلی ہو یا آئین اجزائے طلائی و نقرئی ہوں خواہ دیگر اقسام ہوں مرکب ہوتے ہیں اور وہ زمین کی پیداوار اس جسم کے تحلیل کو پورا کرتی رہتی
ہیں کیونکہ دلوں میں موافقت ہو لیکن مثلاً ہندوستان کے شمالی حصہ میں آدمیوں و پیداوار کی موافقت ہو اور جنوبی سمت

سلسلہ سواد الطوبیٰ میں جسے جنہوں نے اور اگر کہیں غیر متکمل بطور سرمد کے انکھ میں استعمال کرنا ۱۷۸

یا کسی سبب سے جسم آدمی کا زیادہ تحلیل ہوا مگر جو غذا اسکو دی گئی اُس میں اجزاء نہ تھے یا زیادہ نہ تھے جو جسم سے تحلیل ہو گئے ہیں تو پورے انہو کا با لطافت و کثافت کا فرق ہو اور اس صورت میں اگر ایسی لطیف جامع چیز ہو کہ ہر قسم کے اجزاء لطیف کہ جس سے لطیف جسم انسانی مرکب ہوا ہو ہر حال میں موافقت کرے اور غذاء کے واسطے منعین و مصلح ہو تو فوراً فائدہ ہوگا اور اب سمجھ دیکھو کہ شہد ایسی ہی نفیس چیز ہو کہ مکھیاں ہر قسم کے نباتات و اناج و پھولوں و پھلوں سے لطافت کے ساتھ اجزاء لیتی ہیں جن سے شہد بنتا ہو اور اس میں جملہ اجزاء جنکی حاجت ہو موجود ہوتے ہیں مگر دو باتوں کا لحاظ فرض ہو ایک یہ کہ بسا اوقات تکو شہد کے اجزاء گرمی کے ساتھ چاہیے تو صاف استعمال کرو اور اگر سردی کے ساتھ یا گرمی توڑ کر چاہیے تو جوش دیکر صاف و سرد کر کے کیونکہ جوش دینے سے گرمی اُسکی فرو ہو جاتی ہو جیسا کہ بعض اطباء نے تصریح کی ہو اور دوم یہ کہ اس میں اجزاء مختلف ہر قسم کے موجود ہیں اور تکو ضرورت ہو کہ اس میں فلان قسم کے اجزاء نہ ہوں کیونکہ اس وقت جسم کی حالت اسکو برداشت نہیں کر سکتی تو اول جسم کی حالت پہچانو پھر شہد سے ایسے اجزاء کی قوت لوتو تا جانا فوراً فائدہ ہوگا اور ایک تیسری بات کا لحاظ بھی ضروری ہو کہ ملکوں ملکوں کے شہد مختلف ہیں جیسے دیان کی پیدلار میں اختلاف ہو تو ہر جسم جس سرزمین کے خواص سے مرکب ہوا سکے ہے اسی قسم کا شہد چاہیے پس اب تجھے صاف یہ بات معلوم ہوئی کہ شہد کی خوبی جامع ہو لیکن طریقہ علاج و جسم کی شناخت و اقسام شہد میں ہے جس قسم کی ضرورت ہو سب کا جاننا چاہیے ہذا نسخہ علی و الحمد للہ رب العالمین۔ **اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ** البتہ اس نام مذکور میں ایسی قوم کے لیے نشان قدرت ہو جو فکر کرتے ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی عجائب صنعت و غرائب خلقت میں غور و تامل صحیح کر کے کمال قدرت اور اُسی کی وحدانیت کو عیان و روشن دیکھتے ہیں اور شہد کی کھسکی کی پیدائش و اُسکی حرکات بھی عجیب و غریب نہایت حکمت و مضبوطی کے ساتھ ہیں جو غور سے نظر کرے وہ قطعاً اللہ تعالیٰ کے الہام کا اور اُسی کے خالقِ عظیم قدرِ حکیم غیر ہونے کا اقرار کرے گا اور منہ جہم نے محض طور پر جو تحقیق ظاہری مادیات میں بیان کی ہو اہل عقل جزوی کے واسطے اللہ تعالیٰ کی عجائب صنعت میں غور کر کے خوشی و سرور برہانے والی ہو اور ہمیں سے قیاس ہو سکتا ہو کہ اہل عقل کی کیسے غرائب علوم سے سرور ہیں و فوق کل ذی علم عظیم۔ **ف۔ قال الشيخ۔** فی العرائس جب اللہ تعالیٰ نے رزق حسن یعنی حلال کو اور وہ رزق کہ تجھے ایسی جگہ سے میسر آوے جہاں تیرا گمان نہیں ہو بیان فرمایا تو پھر مواضع حقیقت کو مناظر و وحی و اختصاص مخلوقات میں جنگو اہل معرفت پہچانتے ہیں بیان کیا بقولہ تعالیٰ وادعی ربیک الی الخلل و لایہ یخل من وائیکے مانند مخلوقات میں جنہیں حیات رکھی ہو مواضع خاصہ وحی کو بیان فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فیض فعل اور نور صفت و رحمت ذاتی سے ہر ذی روح کو ایک ایسی جان عطا فرمائی ہو جس سے اُسکی زندگی ہو اور اُسی سے وہ چیز اللہ تعالیٰ کی وحی قبول کرنے کی استعداد رکھتی ہو اور اُسی سے وہ اپنے خالق غرور جل کو پہچانتی اور مقامات رزق کو جانتی اور اپنے خالق جل شانہ کی عبادت اس طور پر کرتی ہو کہ جو افعال عبودیت کے مناسب ہو بیت ہیں بقدر قوت ادا کرتی ہو اور بدوئی واسطہ کے اپنے رب کی طرف سے الہام قبول کرتی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سب کو بذات خود الہام فرمایا ہو کیونکہ یہ سب اُسکے اسرار کے محل ہیں مگر جہاں کے عاقل لوگ اس بھید پر مطلع ہونا چاہیں تو کبھی نہیں آگاہ ہو سکتے ہیں سوائے اسکے کہ اُسکو اُسی سے پادین پھر بقدر نور الہام کے ان جانداروں سے۔ **چیزیں پیدا ہوتی ہیں بگوئی** میں غیب میں مقدر تھیں اور اُسی وحی کو الہام کہتے ہیں۔ **مترجم** کہتا ہو کہ خلاصہ یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ذی روح جانداروں میں مختلف ارواح رکھی ہیں اور روح کا بھید مخفی ہو اور حیات ہر ایک کی روح سے ہو اور روح قبول فیض از خالق غرور جل ہو اور اُسکی فیض الہامی

سے ہر ایک سے بہشت اُسی سبب تھوڑے ایسی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں جنکو اکثر لوگ سمجھتے ہیں کہ ہم نے یہ کام کیا حالانکہ سب چیزیں جو صادر ہوتی ہیں حقائق ہیں کہ علم غیب اُنہی میں مقدر ہو چکے تھے فافہم۔ قال الشيخ میرالہام کے ساتھ جو وحی ہو اسکے مراتب ہیں مراتب فعل اور مراتب صفات۔ پس جس شخص کا مشرب کہ الہام افعالی سے ہو تو جیاتیں اس سے پیدا ہوتی ہیں اُسکے اقسام بقدر افعال ہوتے ہیں اور جس کا مشرب کہ الہام صفاتی سے ہو جو اُس سے پیدا ہوں وہ نہایت صاف و نورانی ہیں۔ تو نہیں دیکھتا ہو کہ جانداروں میں سے ایک نخل ہو جس کا ثمرہ شہد لطیف ہو جس سے ہر بیمار کی شفا ہو کیونکہ اُس کا الہام مختص بصفہ ہے نہ فعل لہذا اُس کو حکم ہے کہ پاکیزہ درختوں و پھولوں و کلیوں و پھلوں سے لطیف کھاوے اور بلند درختوں و پہاڑوں و عرائش پر اپنا مسکن بناوے پس بقدر صفائی و پاکیزگی درختوں و پھولوں کے شہد بھی پاکیزہ و نہایت لطیف ہوتا ہے پس کھانے کا پھل جس قدر زیادہ پاکیزہ ہوگا اُسی قدر شہد بھی بہت پاکیزہ ہوگا۔ پس حق تعالیٰ نے ارواح کو اسی مثال پر حکم دیا ہو کہ اپنا مسکن دنی و مکر چیزوں سے بہت اونچا رکھے یعنی ذات و صفات کے پہاڑوں و بلند یوں پر مسکن بناوے اور انوار افعال سے حصہ لے اور مقام حدوث میں مسکن نہ بناوے تاکہ اُسکی علتوں کے ساتھ عادی نہ ہو جائے و اس غبار سے آلودہ نہ ہو چنانچہ حدیث کے اشارے سے سمجھ دیجو کہ فرمایا الطوب میں صہب من اصالح الرحمن الحدیث یعنی قلوب کا مقام قبضہ قدر کا ہے پس قلوب و ارواح و اسرار و عقول کو خالق عزوجل انوار ذات و صفات و افعال میں عیش شیرین و خوشگوار کے ساتھ منقلب فرماتا ہے و قولہ تم کلی من کل الثمرات۔ یعنی انوار ذات و صفات و انوار افعال سے اپنا ثمرہ حاصل کرے جو اُسکے لیے نہایت خوشگوار ہو و قولہ فاسلکی سبل ربک و لا۔ اشارہ سے ارواح کو حکم ہے کہ راہین قدم کی ازل وابد و بقا کی فنا و ہمو کر طے کرے تاکہ اُس کو معرفت غیب حاصل ہو اور وہاں بہار اُنس سے معطر ہو اور قدس و جلال کی پُر بہار بستان میں سیر کرے۔ قولہ یخرج من بطوننا مشرب مختلف الوان الآیہ۔ شربت معرفت بقدم جلال و عزت بقا و انوار ذات ہو پس اختلاف الوان بوجہ اختلاف دیدار کے ہو کہ نور ہر صفت سے ایک رنگ علیحدہ ہو جس قدر ہر صفت سے بجز صفت اس کو دیدار نصیب ہے ایک کے انوار مختلف ہیں پس محبت و عشق و غیرہ ظہور صفات و دیدار سے پیدا ہوتے ہیں اور محبت و عشق و انس و فک و قبض و بسط و خوف و رجاء و غیرہ ہر ایک کا رنگ جدا گانہ ہو اور جس شخص کو اُن سے محرومی ہو وہ مریض ہو اور ہر مریض کو انہیں مقامات سے شفا ملتی ہو اور عیسیٰ لطیف جامع ہو کہ رنگ نوری اُس کا از نور حق ہو اور خلاوت از وصل حق ہو پس جب اس شہدستان پرندوں کے اندر حصول ہوا تو اس سے عبودیت بخشوع و خضوع حاصل ہوتی ہے جو بنسبت موم کے ہو اور جب تجلی قدم بصفہ محبت نے پر تو دیا تو غسل و موم جدا ہو گئے اور ربوبیت پاک ہو اور موم عبودیت الگ ہو اور ہر ادب اہلین موجود ہو اور حدیث میں اشارہ ہے کہ ابیت عند ربی یعنی وسیعینی۔ یعنی میں اپنے رب کے حضور میں رات گزارتا ہوں در حالیکہ وہ مجھے کھلاتا و بلا تا ہو۔ مشرب مکتا ہو کہ سبب ورود اس حدیث کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے در پہ کئی روز تک روزہ رکھتے تھے تو بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے قصد کیا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں اسی طرح روزہ رکھیں پس آپ نے منع فرمایا انہوں نے جانا کہ ہمہ شفقت کر کے منع کرتے ہیں مگر ہم یہ فضیلت پادین تو آپ نے متواتر کئی روز تک روزہ رکھا مگر لوگوں سے نہ ہوا اور بالکل نیجان ہو گئے تب آپ نے یہ حدیث فرمائی کہ جبکہ خلاصہ یہ ہے کہ تم ابھی اس درجہ تک نہیں پہنچے کہ رب عزوجل تم کو کھلاوے پلاوے اور میں اس حال میں ہوں پس تم اس فعل میں میرے ساتھ مت دوڑو۔ سبحان اللہ تعالیٰ کیا اعلیٰ شان تھی صلی اللہ علیہ وسلم شیخ نے لکھا کہ جس نے ایک قطرہ اس شربت سے بصفہ حذب محبت پی لیا وہ چلتا ہے نفسانیہ و امراض شیطانیہ سے پاک ہو گیا اور انوار ربوبیت میں پروشیں پا کر آئینہ کے

مثل پاک اور نور سے تندرست ابدی ہو گیا کیونکہ یہ شہرت وصال انھیں بندوں کو دیا جاتا ہو جبکہ دل و جان سے ارادت ہو اور اس کے
 تن سے عبودیت کا موم پیدا ہو کر معارف و کواشف سے خاص ہو جانا ہو اس سے ہر مرد و سالک کو راہ ملتی ہو و قد قال تعالیٰ
 قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی بحکم السد۔ یعنی اے محمد تو ان یہودی و نصرانی و مشرک گراہوں سے فرما دے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ سے
 محبت چاہتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ کی محبت اس سے نگو حاصل ہوگی۔ شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہام
 سے نخل کو مقام کی دلالت فرمائی اور بتلایا کہ جو اسکے پیٹ میں آیا اسکو کہاں رکھے تو حکم دیا کہ صاف پہاڑ یا بلند درخت پر رکھے کہ خاک حول
 میں نہ لجاوے پس اس شہرت مختلف رنگ میں لوگوں کے واسطے شفا فرمائی۔ یہ شفا جو جسم و نفوس کی ہو اور قلوب کی نہیں ہو پس
 جو شخص کہ اپنے قلب کی اصلاح چاہی وہ پہلے معلوم کرے کہ اوقات شب و روز میں کہاں اسکو جانا و رہنا چاہیو ہر حال میں کیا اسکے
 قلب پر وارد ہوا اور کس وقت کیا ظہور ہوا پھر اسکو لیکر تواضع کے ساتھ خلوت اختیار کرے کہ یہ قلب کی غذا ہو اور روح کی غذا اس سے
 بھی زیادہ لطیف ہو اور وہ یہ ہو کہ حق کا مشاہدہ ہو اور قرآن پاک اسی سے سننے اور کسی حال میں مخلوقات دو عالم کی طرف التفات
 نہ کرے۔ شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نخل سے دو چیزیں پیدا فرمائیں دو نون آئیں میں ملی ہوں جگہ تصفیہ آگ سے ہوتی
 جب آگ سے مصفی کی گئیں تو شہد و موم ہو گئیں پس شہد تو خلق کی غذا ہو اور موم جلانے ہی کے کام آتا ہو یون ہی جس شخص نے اعمال
 کیے تو انہیں سے جو خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوں وہ تو اللہ تعالیٰ عزوجل کے لیے ہیں بندہ کو اسکا ثواب ہو اور جو اترتے
 مشرک و ریاکاری سے ملا دیے وہ سوائے جہنم کے اور کسی کام کے نہیں ہیں۔ مشرک جسم کہتا ہو کہ شاید جسم و روح کا تصفیہ اور
 اوہام و اعتقاد کا تصفیہ اسی قیاس پر ہو اور آتش عشق ہر ایک کو مصفی کر دیتی ہو اور ہر مخلوق جو غیر حق ہو اسی طرح صاف ہوتا ہو واللہ
 تعالیٰ اعلم۔ شیخ ابوبکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان ایک لطیف کلام کہا کہ نخل نے جب حکم مانا اور وہی ماہ چلے جس سے حکم ہوا تھا
 تو اسکا لعاب تمام مخلوق کے لیے شفا قرار دیا گیا اسی طرح بندہ مومن نے جب حکم مانا اور اپنے سر باطن کو محفوظ رکھا اور دل سے
 اپنے رب کی طرف رجوع کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے دیدار و باتون و خدمت و صحبت کو خلق کے واسطے شفا کر دیتا ہو جو اسکو دیکھتا ہو
 اسکو اللہ تعالیٰ یاد آتا ہو اور جو اسکا کلام سنتا ہو اسکو نصیحت حاصل ہوتی ہو اور جو اس کے پاس بیٹھا ہو وہ نیکیاں ہو جاتا ہو۔ بعض
 بزرگوں نے اس مقام پر ایک لطیف فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے عادت کر لیہ یون جاری فرمائی ہو کہ نفیس چیز کو حقیر کے اندر مخفی فرماتا ہو
 دیکھو اب ریشم کو کیڑوں کے اندر مخفی فرمایا حالانکہ وہ کیرا بہت ضعیف و حقیر ہوتا ہو اور شہد کو کھجور کے اندر رکھا اور وہ
 بالکل ضعیف کیرا ہو اور موتی کو صدف میں رکھا حالانکہ وہ بد شکل حقیر بنا ہو یہی ایسے ہی جیسے میں لعل و زمرہ و سونا و چاندی مخفی کیا
 اور معرفت و ولایت و محبت کو شکستہ دل ضعیف مومنین کے دلون میں مخفی فرمایا حالانکہ انہیں گنہگار و خطا دار بھی ہوتے
 ہیں۔ مشرک جسم کہتا ہو کہ یہ نکتہ لطیف ہو اور اہل جنت فخر و ضعفاء میں حالانکہ اہل جہنم معرور و متکبر و مالدار بدکار کفار
 ہیں اور یہ مومن ہو کہ جو لوگ کمال علمی و علمی چاہیں انکو لائق ہو کہ مستحقات دنیاوی سے پرہیز کریں واللہ تعالیٰ الہادی۔ اللہ تعالیٰ نے
 عجب قدرت اکی کو حیوانات جبرند و پرند میں بیان کر کے خود انسان کے نفسی عجائب بیان فرمائے تبارک
وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ اِلَى الْاَرْضِ الْعَمْرِي لَئِي لَا يَعْلَمَ
 اور اللہ نے نگو پیدا کیا پھر نگو موت دیتا ہو اور کوئی تم میں یہ نہ پوچھتا ہو نکلی عرکو کہ سب کے

بَعْدَ عِلْمٍ شَيْطَانِ اللَّهِ عَلَيْهِ قَدِيرٌ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ

پچھو کچھ نہ سمجھنے لگے اس سب خبر رکھتا ہر قدرت والا اور اللہ نے بڑائی دی تم میں ایک کو ایک سے روزی کی

فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا بِرَازِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ

جنگو بڑائی دی نہیں ہو چکے اپنی روزی انکو جو انکے ہاتھ کا مال ہیں کہ وہ سب اس میں برابر ہیں

أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ يَجِدُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ

کیا اللہ کے فضل سے منکر ہیں اور اللہ کے بنا دیں تمکو تمہاری قسم سے عورتیں اور دیے تمکو

مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَيْنَ وَحَفْدَةٍ ۝ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ

تمہاری عورتوں سے بیٹے اور پوتے اور کھانے کو دین تمکو سُخری چیزیں سو کیا جھوٹی باتیں مانتے ہیں

وَبِإِعْزَّةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝

اور اللہ کے فضل کو نہیں مانتے

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ۝ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ

اللہ نے تم کو ایک ہی پیدا کرنے والا تمہارا اللہ تعالیٰ ہی تم پہلے کچھ نہ تھے پس نظر کرو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا بھرا ب

تم ہمیشہ کے واسطے اس گھر میں نہیں ہو تم یقیناً تم کو وفات دیتا ہے جسکا نمونہ رات کی نیند ہی صبح تمکو زندہ

اٹھاتا ہے اسی طرح برابر جاری ہے کہ جسکو پیدا کیا اُسکو اسکی مقدری عمر ختم ہونے پر وفات دیتا ہے خواہ بچپن میں خواہ جوانی میں خواہ بڑھاپے میں

لہذا جس نے عدم سے پیدا کیا وہی وفات سے اپنی طرف لوٹا دیگا یہاں رہنا چند روز ہے جسکا کچھ اعتبار نہیں ہے

وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ ۝ بَعْضُكُمْ مِنْكُمْ يَمُوتُ مِنْ قَبْلِ بَعْضٍ ۝ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ

وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ ۝ بَعْضُكُمْ مِنْكُمْ يَمُوتُ مِنْ قَبْلِ بَعْضٍ ۝ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ

کہ حواس کے اختلال سے نادانی غالب ہو جاتی ہے اور یہ آیت بمانند قولہ تعالیٰ ثم ردتاه اسفل سافلین ہو یعنی اسفل السافلین سے ارذل
عمر مراد ہے۔ اور اس سے صریح ظاہر ہو کہ آدمی کو زیادہ عمر کی خواہش اسی وقت تک چاہیے کہ یہ مرتبہ نہ پہنچے اور چاہیے کہ اپنی جوانی میں عاقبت
کیواسطے ذخیرہ کرے اور حیات دنیاری کو مستعار بنایا مدار جانے۔ امام بخاری نے صحیح میں یہ بیان حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ذکر فرمائی
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرمایا کہ اے اللہ! اے عورتوں کی عقل و انگلیں و اہلیم و دوزل انعم و عذاب العز و فتنۃ الدجال و فتنۃ
الحمیاء و المکات۔ یعنی پناہ مانگتے اللہ تعالیٰ سے ایک تو بخل سے اپنے بخیلی کی صفت نہ آوے کیونکہ کبھی ہوتا ہے کہ اول میں بخیل ہو پھر آخر میں بخل
ہو جاوے۔ جیسے دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جب آدمی بوڑھا ہوتا ہے تو دو چیزیں جوان ہو جاتی ہیں ایک تو عمر کی ہوس اور ایک مال کی
حرص یعنی جس سے بخیلی پیدا ہو جاتی ہے اور دوم کسل سے کہ جوانی میں باوجود اعتقاد آخرت و سجداری کے آدمی کو کسل اس قدر گھیرتا ہے کہ زیادہ
آخرت نہیں پیدا کرتا ہے اور سوم ہرم یعنی ایسے بڑھاپے سے جو ارذل العمر کو پہنچے و علے ہذا آگے جو ارذل العمر کو پہنچے وہ اسی کی تفسیر ہوگی
اور دیگر احادیث میں فخط ہرم مذکور ہے اور چارم عذاب قبر سے کہ وہی پہلی منزل آخرت ہے اور ہر قسم فتنہ و جال سے اور دجال کا فتنہ مشمل
شیطان کے سخت ہے اور اصلی دجال اگرچہ ایک ہوگا اور وہ آخر زمانہ میں ہوگا اور سابق میں سخت قورہ تعالیٰ لا یتفیع نفسا یا نہا لم یکن امت
من قبل او کسبت فی اہا نہا خیر الایہ کی تفصیل گزر چکی ہے لیکن اس سے پہلے ایسے دجال قریب قیس کے ہونگے جن کا فتنہ قریب اصل کے
ہوگا اور ہشتم فتنہ محیومات سے اور واضح ہو کہ آدمی کے لیے انسانی اولاد اور مال بھی فتنہ ہیں لہذا چاہیے کہ بالکل ہر فتنہ سے پناہ مانگے کیونکہ
اس صورت میں اولاد و مال بھی نہ دیا جاوے بلکہ ایسے فتنہ سے جس سے اسکے ایمان کو ضرر ہو سو اسے اولاد صالح و مال صالح کے یہ دونوں
آدمی کے لیے نعمت و خیر جاری ہیں۔ بالجملہ یہاں مقصود یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارذل عمر سے پناہ مانگی ہے۔ آدمی اس سے پہلے
ذخیرہ جمع کر سکتا ہے اور علم و عمل حاصل کر سکتا ہے اور بعد اسکے جب اس عمر کو پہنچا تو پھر ہر کام سے عاجز ہو جاتا ہے تو اسکے لیے آخرت دار نعمت
و عیش ہو اور دنیاوی حیات بیکار رہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا سے تعلیم امت کا قصد فرمایا ہے ورنہ آپ پیغمبر افضل المخلوق تھے
صلی اللہ علیہ وسلم اور پیغمبر کو اللہ تعالیٰ اس حالت کو نہیں پہنچاتا ہے اور واضح ہو کہ امت دالون میں سے ہے جو معرفت دوز باطن سے سرفراز ہوا
و اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اسکو بھی برکت حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس ارذل عمر سے بے انگلی خرابی سے محفوظ فرماتا ہے چنانچہ عکرمہ رحمہ اللہ
سے مروی ہے کہ جس نے قرآن پڑھا اسکو اللہ تعالیٰ ارذل عمر کو روز کر گیا۔ طاؤس رحمہ اللہ مروی ہے کہ عالم کبھی خوف نہیں ہوتا ہے۔ خوف سے مراد یہی ارذل عمر
کہ حسین خرافت یعنی اختلاط عقل و اختلال حواس ہو جاتا ہے اور ظاہر اوجہ یہ کہ عالم کو نور عقل و مشاہدہ صحیح حاصل ہوا اور نور ایسی چیز نہیں ہے جو بوڑھا
ہو جاوے اور سب قدرت الہیہ **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ** اللہ تعالیٰ علیم ہو اسکا علم بے انتہاء اور بلا اسباب کے ہمیشہ ہر وقت
ہر حال میں ہر جگہ کیساں ہو اور وہی سب قدرت والا ہے جو چاہے بیدار کرے اور جس کو چاہے جس حال پر کر دے۔ ہمیں مشرکوں کو تنبیہ ہو کہ جس
جنہ و جس خیال سے شرک کرتے ہیں محض جہالت ہے کیونکہ رب تبارک و تعالیٰ میں سب کمال ہیں پھر شرک کو کیا مجال ہو پھر اللہ تعالیٰ نے
آدمی کے حالات اس درمیان عمر کے بھی بیان کر دیے کہ سب اُسی کی قدرت سے ہیں اور شرک انہیں نہایت جہالت و کمال گمراہی ہے چنانچہ
فرمایا۔ **وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الْوَسْطِ** اور اللہ تعالیٰ غرض جہل نے فضیلت دی تم میں سے
بعض کو بعض پر رزق میں۔ معنی فضیلت کے یہاں زیادتی ہے جیسے حدیث میں ہے واللہ فضل ربوا یعنی بڑھتی سود ہے اور مقصود یہ کہ رزق
تم سب کا قبضہ قدرت الہی میں ہے وہ بعض کو زیادہ دیتا ہے اور بعض کو کم دیتا ہے اور کبھی بندے کے اختیاری نہیں ہے بقولہ تعالیٰ

لے: آدمی اللہ سے
پناہ مانگتا ہے بخل سے
بخل سے اور کسل سے
اور ایسے بڑھاپے سے
جو حسین آدمی کو شہید کر دے
اور عذاب قبر سے اور
فتنہ دجال کا رزق
نہاں کر دے اور

فَمَا لِلَّذِينَ فَضَّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ مِنْ جُنُكٍ رِزْقٍ مِنْ وَاسِعَةٍ
دی گئی وہ رد کرنے والے نہیں رزق اپنا انہیں جو ان کے ملک و قبضہ میں ہیں۔ یعنی اگر زیادتی والے چاہیں کہ اپنی جگہ اپنی ملک کو قائم
کریں تو نہیں کر سکتے اور یہ بھی معنی ہیں کہ جب رزق ہر ایک مالک و ملک کا با اختیار اُن کی قدرت ہی تو ہر ایک اپنا رزق کھاتا ہی پس جنکو زیادتی دی
گئی یعنی آقاؤں سے ملکر نہیں کہ جو انکار مقدری رزق پر وہ اپنے ملک کو دیدین بلکہ ہر ایک اپنا مقدری رزق کھا دینگے فَهَمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَوْبَةٍ
دو لون رزق میں برابر ہیں۔ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلاموں و ملکوں کے حق میں فرمایا کہ تمہارے بھائی ہیں انکو
الدرتعالے نے تمہارے ہاتھوں کے نیچے کر دیا ہے سو جو تم کھاؤ انکو کھلاؤ اور جو پیو انکو پہناؤ اور ایسے کام کا حکمت و وجوہ عادت میں اُن کی
طاقت سے باہر ہو اور اگر کہو تو خود انہیں اُن کی مدد گاری کرو۔ دوسری حدیث میں ہے کہ الصلوٰۃ و مالکیت ایمانکم۔ یعنی تاکید جاتا کہ تم مسلمان
ٹھیک رکھو اور ملکوں کے ساتھ بھلائی اور نیک برتاؤ کے واسطے میری وصیت لازم پکڑو۔ اس بارہ میں احادیث بہت ہیں اور
اصل انسان میں آزادی ہے لیکن فساد کفر و شرک کی وجہ سے الدرتعالے نے انکو ملک کیا اور فائدہ عجیب ہے کہ کفر و شرک کی وجہ سے
یہ لوگ مثل جانور کے ہیں تو مزدوری وغیرہ سے کمائیں اور اپنے آقا کو جو الدرتعالے کی بندگی میں مغفوت ہو کھلائیں اور خود کھائیں تاکہ
آقا کو تشویش نہ ہو۔ بعض مفسرین نے یہ معنی بیان کیے کہ جنکو رزق وسیع دیا گیا ہو وہ انہیں ملکوں وغیرہ کو شریک بنائیں بناتے ہیں
اور خلاصہ مضمون اسکا یہ ہے جو ابن عباس سے مروی کہ الدرتعالے فرماتا ہے کہ مشرک لوگ خود ایسے نہیں ہیں کہ اپنے مال و عورتوں میں اپنے
غلاموں کو شریک بنا دیں حالانکہ وہ بھی اُن کے مثل آدمی ہیں پھر کیونکر میرے پیدا کیے ہوئے بندوں کو میری مخلوق میں میرے شریک بناتے
ہیں۔ ایسا ہی مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے۔ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حاصل معنی یہ کہ بت پرستوں کو الدرتعالے
نے مثال میں سمجھایا کہ تم اس پر رضی نہیں ہوتے کہ تمہارے غلام تمہارے برابر ہوں حالانکہ وہ تمہارے مثل ہیں پھر تم کیونکر میرے بندوں کو
میرے برابر بنانے پر راضی ہو اور میری عبادت کی طرح اُن کی عبادت کرتے ہو۔ اَقْبِنِعْمَ اللَّهُ يَحْكُمُونَ سَوِيًّا الدرتعالے کی
نعمت سے انکار کرتے ہو۔ بعض نے کہا کہ یعنی تم اس طرح فضیلت دی پھر تم شرک کر کے الدرتعالے کی نعمت سے کفران کرتے ہو۔ ابن کثیر
رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے اس شرک کا بیان ہے کہ کبھی دجار باؤن میں سے جو الدرتعالے نے دیے کچھ حصہ اپنے بتوں کے واسطے مقرب
کر کے شرک کرتے تھے پس مخلوق کو خالق عزوجل کے برابر کرتے تھے۔ برقریر اول۔ بعض ہیں کہ تم دو لون برابر ہو ہر ایک کو الدرتعالے نے
رزق دیا ہے کیونکہ کوئی دوسرا رزق نہیں ہو سکتا ہو تو کیا اس نعمت سے تم کو انکار رہا اور مقصود یہی ہے کہ سوائے الدرتعالے کے بتوں
وغیرہ کو مخلوق اُن کی اقرار کرتے ہو پھر اُن کی عبادت سے الدرتعالے کے ساتھ برابری کوستے ہو حالانکہ تم اپنی ملک کو اپنے برابر نہیں کرتے
باوجودیکہ الدرتعالے نے تم دو لون کو یکساں رزق دیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ حضرت عمر
بن الخطاب نے ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما کو جواب کی طرف سے کوفہ و بصرہ پر مال تھے لکھا کہ تم اپنے رزق پر قناعت کیجیو
کہ دنیا میں الدرتعالے نے بعض کو بعض پر رزق میں زیادتی دی ہے تاکہ ہر ایک کو امتحان فرماوے میں جسکو زیادہ رزق دیا اسکو
امتحان کیا ہو کہ وہ الدرتعالے کا شکر کس قدر زیادہ ادا کرتا ہو اور کیونکر اُس کے حقوق ادا کرتا ہو۔ ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ پھر الدرتعالے
نے دوسری حالت انسانی ذکر فرمائی بقول تعالیٰ - وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَالدرتعالے نے تمہارے
جوڑے تمہیں میں سے بنا دیے ہیں۔ یعنی آدم علیہ السلام کی پسلی سے حوا رضی اللہ عنہما کو پیدا کیا اور پھر اُن کے نسل انسانی پیدا فرمایا

کہ ایک جنس کی وجہ سے باہم ایک دوسرے کی طرف میل کرتے ہیں اور نسل پیدا ہوتی ہے۔ **وَجَعَلْ لَّكُمْ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدًا**
اور تمہاری ازواج یعنی عورتوں سے تمہارے لڑکے و حفرہ پیدا کر دیے۔ ازواج سے پیدا کرتے ہیں انکو تنبیہ کر دی کہ لڑکیوں کو
مہربانی سے پرورش کریں اور بیٹوں کا احسان رکھا کیونکہ وہ لڑکیوں سے نفرت کرتے تھے اور یہ کہ اولاد کا حصول تمہارے جنس کی
ازواج سے ہو اور مفاو ازواج یہی اولاد ہو جس کا احسان رکھا ہذا اہل السنۃ کے نزدیک دُبر یعنی مقام بیچانہ سے وطی کرنا حرام ہے اور
تیر لڑکوں سے اغلام سخت گناہ ہے۔ اور قولہ تعالیٰ **فَدُمُ الْاُنْفُسُ**۔ پارہ سیقول کی آیت میں وطی سے کیت اولاد صالح کی کرتے اور
جب وطی سے اپنے نفس کی حفاظت حرام ہے اور اولاد صالح مقصود ہو تو ثواب ہو جیسا کہ زنا و شہوت پرستی سے عذاب ہو جیسا کہ حدیث
میں مصرح ہے۔ پھر حفرہ کی تفسیر میں بظاہر سلف سے مختلف اقوال ہیں اور فی الحقیقت کچھ اختلاف نہیں ہے اس وجہ سے کہ حفرہ
مشتق از حفرہ یعنی خدمت ہو جیسے دعا سے قنوت میں ہو کہ الیک نسبی و حفرہ۔ یعنی تیری بارگاہ میں طاعت سے دوڑتے اور خدمت
کو تسلیم ہیں۔ اور عرب میں خدمت کرنے والے انکی اولاد وغیرہ ہوتی تھی اور کبھی حفرہ خاصہ کہ بیٹوں کی اولاد کو کہتے ہیں اور یہ مہربانی
و شفقت دلائی کہ بیٹوں کو پرورش کریں کہ نانی ہوں ورنہ نانا گمان سے بیٹنگ۔ اور کبھی پوتوں و پوتیوں کو کہتے ہیں۔ شیخ ابن کثیر
رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ حفرہ لڑکوں کی اولاد ہو لکا قال ابن عباس و عکرمہ و الحسن و الضحاک و ابن زید۔ اور سعید بن جبیر
رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حفرہ ولد اور ولد الولد ہیں یعنی ولد کو بھی شامل ہے جس پر قسم کتاب ہے
اس تفسیر کے موافق نہیں کے بعد حفرہ کا ذکر اس طرح ہو کہ بنین تو فقط فرزند اولاد ہی اور حفرہ خواہ لڑکی ہو یا لڑکا ہو اور خواہ لڑکی کی اولاد ہو
یا لڑکے کی اولاد ہو پہلے و نانی دونوں کو شامل ہے۔ سعید رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ حد ثنا جابر عن ابی بکر عن عکرمہ عن
ابن عباس رضی اللہ عنہ قال بنوک حیث یحفرہ و یک الخ یعنی حفرہ تیرے بیٹے کیونکہ تیری خدمت کو تسلیم ہیں و مرد کرتے ہیں اور مجاہد
رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حفرہ بیٹا و خادم ہو اور دوسری روایت ہے کہ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حفرہ نصرت کرنے والے و مرد
کرنے والے و خدمت کرنے والے کہلاتے ہیں اور ملاؤس وغیرہ نے کہا کہ حفرہ خدمت کرنے والے کہلاتے ہیں یہی قول قتادہ و
ابو الکریم و حسن بصری کا ہے ابو عبد الرزاق نے عکرمہ سے روایت کی کہ حفرہ وہ ہے جو تیری اولاد سے یا اولاد کی اولاد سے تیری خدمت
کے۔ ضحاک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عرب کا تو یہی حال تھا کہ انکی خدمت انکی اولاد کیا کرتی تھی۔ عوفی کی روایت ابن عباس پر ہے
کہ حفرہ وہ مرد جو دوسرے مرد کے روبرو خدمت کرے اور لکھا کہ بعض لوگ زعم کرتے ہیں کہ حفرہ آدمی کے ختن ہوتے ہیں۔ جس پر قسم کتاب ہے
کہ ختن دھار اور خسر دونوں پر لڑا جاتا ہے اور کبھی بن کے خاوند کو بھی بولتے ہیں اور ہر ایسے شخص کو جس کا رشتہ خاندان سے دامادی کا
ہو جائے اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ختن کے جو بیٹے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمائے ہیں یہ قول حضرت ابن کثیر
رضی اللہ عنہ و مسروق و ابی الحسن و ابی اکیم غفرلہم و سعید بن یحییٰ و مجاہد و قرطبی کا ہے اور اسکو عکرمہ نے ابن عباس سے بھی روایت کیا ہے
اور علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ہے کہ حفرہ خسر ہوتے ہیں۔ شیخ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا
کہ سب اقوال حفرہ کے معنی میں داخل ہیں کیونکہ اسکے معنی خدمت کے ہیں وہ کبھی اولاد سے حاصل ہوتی ہے اور کبھی خسر و خاوند
داماد و خسر سے حاصل ہوتی ہے ان سب سے حاصل ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اگر ازواج کے متعلق حفرہ ہو تو
حفرہ تمہاری ازواج سے دیکھ تو اس صورت میں ضروری اس سے مراد اولاد اور انکی اولاد اور خسر و خاوند سے جو اولاد

کہ دوسرے شوہر کی پرورش میں ہوا اور داماد ہونے کے بعد کیون کے خاندان میں اور ایسا ہی شعبی دنیا کا قول جو۔ اور لکھا کہ شاید
 ابو داؤد کی حدیث تفریقین الکتب میں کہ الولد عبد لک ولد تیرا غلام ہو، یہی مراد ہوگی کہ خادم ہو۔ اور اگر اسکو ازواج پر معطوف کیا جاوے
 یعنی محتار سے لے کر زوج کر دین اور حقدہ کر دے تو خادم مطلقاً داخل ہونگے اسنے مترجما اور بعض اہل تفسیر نے لکھا کہ بظاہر حقدہ کا عطف
 بنین پر ہو تو اولے یہ ہو کہ بنین سے بیٹے مراد ہیں تو حقدہ سے اولاد کی اولاد مراد ہو۔ اور واضح ہو کہ حقدہ دراصل لغت میں بیٹوں اور بیٹیوں
 دونوں کی اولاد کو شامل ہوا اور کسی ایک کی تخصیص کرنا بیچھے سے استعمال عرف میں ہو گیا ہے۔ بالجملہ اللہ تعالیٰ نے احسان رکھا کہ پیدا کیا
 اللہ تعالیٰ نے لکھا اور محتاری بیبیاں اور اسنے لڑکے اور اولاد جو محتاری مددگار ہوں اور خدمتگار جو تھو آرام دین۔ **وَقَدْ زَكَّاهُمْ**
مِّنَ الطَّيِّبَاتِ اور رزق دیا تھو طہیات سے یعنی پاک لذیذ چیزوں سے انہیں جو حلال ہو وہ ثواب اور فرمان الہی کے موافق ہوا اور
 اگر کسی حلال کو حرام طور پر کھایا وہ عذاب ہوا اور جن غذاؤں کو حرام کر دیا ہو جیسے سر کا گوشت تو وہ طہیب نہیں ہے۔ واضح ہو کہ سچے ہو
 کہ بعض چیزیں پاک ہوتی ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اپنی فرمانبرداری کے امتحان کے واسطے انکو حرام کر دیا جیسے بعض لوگ شراب کو اسی قسم سے
 قرار دیتے ہیں یا کسی دوسری وجہ سے جو حرام زمانی ہو اس سے پیدا ہونے کی وجہ سے حرام ہو جیسے شکمیا کہ پاک ہو لیکن جان کو قتل کرنا
 حرام کیا اور شکمیا کھانے سے جان جاتی ہو لہذا حرام ہے۔ غرض کہ حرام میں دو قسم ہیں ایک وہ کہ جو طہیب نہیں ہیں۔ تو بالاتفاق حرام و رزق بھی
 نہیں ہیں اور دوم جو پاک ہیں مگر کسی وجہ سے انہیں حرمت ہو جے کہ مثلاً دوسرے کا طعام چھین لیا تو اسکی حرمت ذاتی نہیں بلکہ بالغیر ہو اور
 اہل ہستہ کے اعتقاد میں یہ رزق ہو مگر اسپر عذاب ہو گا اسی وجہ سے حدیث سے ثابت ہو کہ حرام کھانے کیڑے سے ناز و دعا وغیرہ قبول
 نہیں ہوتی ہے۔ اوپر کے انعام سے اسکو ملا دیا اور آدمی کو سردار بنا دیا چنانچہ حدیث میں بھی ہو کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بندے سے فرماوگا
 اسپر اپنا احسان رکھو گا کہ ای فلاں کیا میں نے تجھے تیرا جوڑا نہ دیا تھا اور کیا میں نے تجھے مکرم نہ کیا تھا اور کیا میں نے اونٹ گھوڑوں کو
 تیرے تابع نہیں کر دیا تھا اور نہیں تجھے چھوڑ دیا تھا کہ تو سردار تھا اور عیش کرتا تھا رہا ہست میں۔ تا آخر حدیث۔ **مُحَرَّبٌ** کہتا ہو کہ تیرا
 جوڑا دیا۔ یعنی جو روح سے اولاد اور احاد ہوئے اور یہ ان سب کا سردار ہوا اور رزق سے عیش کرتا رہا۔ معلوم ہوا کہ خاندان کا بڑھا
 سب کا سردار ہو اور دوسری حدیث میں بھی وارد ہو کہ ہم میں سے نہیں جو ہمارے بڑے کی تعظیم نہ کرے اور جو ہمارے چھوٹے پر مہربانی
 نہ کرے۔ غرض کہ اللہ تعالیٰ نے ان نعمتوں سے آدمی کو فضیلت دی جو وہی اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کرتے ہیں۔ **أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ** کیا
 جھوٹی بے بنیاد بات پر اعتقاد دلاتے ہیں یعنی دوسری چیزیں بت و آدمی و جن و شیطان و پری و دیو وغیرہ پر انکو اعتقاد ہو کہ انکی طرف سے
 بہت سی باتیں مانتے ہیں کہ فلاں نے ہلکواپ کی بیٹا دیا اور فلاں بزرگ کی طرف سے ہمارا یہ کام ہو گیا اور بیٹوں کی پرستش اسی واسطے کرتے
 ہیں تو یہ بے بنیاد و جھوٹ بات پر اعتقاد دلاتے ہیں۔ **وَيُنِجِيكَ اللَّهُ** **يَكْفُرُونَ** اور اللہ تعالیٰ کی نعمت سے انکار
 کرتے ہیں۔ بجملہ کفران نعمت کے ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمت نہ جانتا اور غیروں کی طرف منسوب کرنا۔ اور جب قدر نعمت بڑے الہی قدر
 اسکا انکار سخت ہو اور سب سے بڑی نعمت اللہ تعالیٰ کی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق ایمان کی ہدایت ہو حالانکہ بعض قریش اس سے
 منکر ہوئے اور یہ خیال باطل و شیطانی ہو کیونکہ بتوں کی قدرت و عیسے کی ولایت اور مانند اس کے جب قدر باطل اعتقادات ہیں اسنے
 نہ بتوں کو خبر اور نہ حضرت عیسے علیہ السلام کو آگاہی صرف شیطان کے جائے ہوئے عقیدے و ہمایات ہیں لہذا باطل جملہ شیطان ہی
 اسپر اعتقاد دلاتے ہیں اپن کلام کے معنی ابن جریج رحمہ اللہ تعالیٰ سے مختصر مروی ہیں **فَنِي الْعَرَالِسِ** قولہ واللہ فضل بعضکم

علی بعض فی الرزق۔ اسکی تفسیر گزرجگی اور حب نظر بلند کر کے فقط اہل معرفت کے رزق میں دیکھو تو یہاں اشارات میں از انجملہ یہ کہ اہل معرفت میں روحی رزق مقسوم ہو بعض کے واسطے طاعات ہیں کہ انکی روح کو بوجہ تصفیہ نفس کے غذا ہو اور بعض کے لیے ارادت ہیں یعنی ہمہ تن ارادت میں دائر ہیں اور انکی خواہش میں مستغرق ہیں اسی طرح بعض کے واسطے مقامات ہیں اور بعض کے لیے حالات ہیں اور بعض کا رزق مکاشفات ہیں اور بعض کو مشاہدات نصیب ہیں اور بعض کو حصول معرفت ہو اور بعض کو محبت کا حصہ ہو اور بعض کے واسطے توحید ہو اور بعض کو تقدیر ہیں اشباح کا رزق درحقیقت عبادت و عبودیت ہو اور ارواح کا رزق درحقیقت ویدار انوار ربوبیت ہو اور عقول کا رزق وہ افکار ہیں جو صفات الہی میں ہوں اور قلب کا رزق اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور سب کے سب اپنے رزق کے لیے جناب الہی میں محتاج ہیں اور بجز قرب و مشاہدہ سے پینے کے بعد اپنے اپنے مشرب کے پیاسے ہیں۔ نہ گویم کہ برآب قادر فیض کہ بر سائل غیل مستحق اندر اور نہ ایک فرط غیرت سے نہیں طاقت رکھتے کہ اہل ارادت میں سے کوئی انکے ساتھ ہو۔ لک قولہ تعالیٰ فالذین فضلوا براوی رزقہم علی ما ملک ایمانہم۔ شیخ ابراہیم خواص نے کہا کہ جس کا رزق طلب میں ہو اور بعض کا قناعت میں اور بعض کا توکل میں اور بعض کا کفایت میں اور بعض کا مشاہدہ میں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انا اظل عند ربی الطعمی والیقینی۔ یہ برابر اپنے رب کے پاس ہوں وہ مجھے کھلائے گا اور پانی ہو اور یہ حدیث صحیح میں موجود ہو۔ شیخ فضیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سب سے اعلیٰ رزق جو انسان کو عطا ہوا ہو معرفت ہو اور کو اپنے رب سے نزدیک کرے اور عقل ہو کہ اسکو سیدھی راہ برادب سے مستقیم رکھے پھر اللہ تعالیٰ نے اس رزق کی پاک و خلادت و طہارت بیان فرمائی بقولہ و رزقکم من الطینات۔ پاکیزہ رزق میں سے سب سے اعلیٰ مشاہدہ و بقاء ہے کیونکہ اسی رزق سے درحقیقت زندگی ارواح در معرفت ہے اور زندگی اشباح در عبودیت ہے و زندگی عقول تنکر اور زندگی قلوب بزرگوار و عیش اسرار بادراک علم ربوبیت ہے اور حقیقت میں طیب ہی ہے کیونکہ وہ پاک انہی قدیم منزہ از حدوث ہو اور اسے اس کے جوارزاق ہیں وہ معلول ہیں اور وہ طیب نہیں ہو سکتے۔ رزق طیب کی صورت یہ ہو کہ عارف کے حال سے موافق ہو اسکو صفائے وقت سے محبوب کرے۔ حارث محاسبی رحمہ اللہ اتوں نے فرمایا کہ وہ غنی و غنیمت ہو۔ مگر تبسم کہتا ہو کہ علماء نے اجماع کیا ہو کہ مال غنیمت جہاد سے حاصل ہوا اس سے بہتر حال رزق نہیں ہو اس کے بعد امام ابو حنیفہ نے کہا کہ تجارت ہو اور امام شافعی نے کہا کہ زراعت ہو اور واضح ہو کہ یہ دونوں باختلاف زمانہ مختلف ہو جائیگے حتیٰ کہ ممکن ہو کہ اس زمانہ میں تجارت سے زیادہ زراعت بہتر ہو کیونکہ اس زمانہ میں جلد بیوع فاسد و سود ہیں اور اگر کسی نے نقد کر کے خرید میں جلد شرائط کی رعایت رکھی تو شک نہیں کہ بائع کے پاس وہ چیز بطور فاسد ہو چکی ہو غرض کہ جو شخص تو اعد شریعت سے واقف ہو اس پر پوشیدہ نہیں کہ مشکل ہے جو اپنے زمانہ میں لکھا کہ عام بیوع فاسد ہیں جیسا کہ قتادہ سے میں مخرج ہے تو اسوقت ضرور بیوع فاسد ہیں اور رہی زراعت تو وہ بھی اس زمانہ میں محدود شش محصہ میں ہو مگر کسی قدر تجارت۔ یہ غنیمت و لہذا اسی پر فتوہ ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ شیخ احمد بن ابوالخواری نے کہا کہ طینات وہ چیزیں ہیں جو جنگوں میں مبلح ہیں مگر تبسم کہتا ہو کہ ہندوستان میں اسوقت جو حاکم ہو اس نے جنگوں کی لڑی و گھاس و پانی وغیرہ سب ملوک و زار و بار ہو لیکن واضح ہو کہ جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے اہل مبلح فرمائی ہیں وہ کسی شخص کے روئے و ملوک و زار دینے سے ملوک و ممنوع نہیں ہونگی اور یہ قول اقرب ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ البتہ مشکل یہ ہو کہ جس نے بوجہ اہل حلت کے اس ملک میں جنگ کی چیزوں سے لیا اسکو نامک وقت سے

ضرر پہنچے گا لہذا آدمی مشکل در مشکل میں ہو رہا ہے اور اللہ کی آیتیں اس کے لیے اسبیل و ہوا جس نے انہیں حکیم - شیخ ابن الجبار رحمہ اللہ
تعالیٰ نے کہا کہ جو فتوح تجھ کو بدون طلب و حرص کے ہو وہ حلال ہیں اور اس زمانہ میں جو جب کہ عموماً لوگوں کے
پس مال حلال تھا پس جو کچھ اس کے پاس پہنچا وہ بھی حلال ملک سے آیا اور اس زمانہ میں اس میں تامل ہو رہا ہے۔ تعالیٰ اعلم
بالصواب۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا فضل و انعام بیان کرنے کے بعد مشرکوں کے انکار و شرک کو بطور ملامت بیان فرمایا اور
اپنی تنزیہ کی بقولہ تتم

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَلَا اَرْضٍ

اور پوجتے ہیں اللہ کے سوا ایسے کچھ بتاتے ہیں انکی روزی کے آسمان و زمین سے
شَيْءًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ فَلَا تَضُرُّهُمْ اِلٰهٌ اَمْثَالُ اِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
کچھ اور نہ مقدور رکھتے ہیں سوت بھاد اللہ پر کھاتین اللہ جانتا ہے

وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

اور تم نہیں جانتے

اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے حال سے بطور انکار و ملامت کے آگاہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ضرور کی عبادت کرتے ہیں حالانکہ
مازق اور انعام کرنے والا ہر طرح انہیں اللہ تعالیٰ وعدہ لا شرک ہے فقال۔ وَيَعْبُدُونَ اور عبادت کرتے ہیں یعنی مشرک لوگ
قریش و عرب والوں سے لیکر قیامت تک کے پوجتے ہیں۔ مِّن دُونِ اللَّهِ سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ
وہ چیز جو ان کے لیے مالک نہیں ہے۔ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ شَيْءًا کچھ رزق کی آسمانوں و زمین سے کچھ چیز بھی
یعنی انکو برسانے والا گانے وغیرہ ہر ایک قسم کے اسباب رزق میں سے کسی چیز کی قدرت نہیں ہے۔ واضح ہو کہ مامو صولہ اکثر اس کا سوال
بیجاں عقل چیزوں میں ہی تو مراد یہاں بت ہیں لہذا افتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہو کہ اسکی تفسیر میں کہا کہ اپنے یہ بت جنکو سوائے اللہ تعالیٰ
کے پوجتے ہیں وہ اپنی پرستش کرنے والوں کے لیے کچھ رزق کے مالک نہیں ہیں۔ بشرح کہ مامو صولہ عام بیجاں و جاہل
حافل سب کو ہیں اول میں تو بتوں وغیرہ کو مامو صولہ سے تعبیر کیا پھر فرمایا۔ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ اور نہ انکے معبود لوگ کچھ استطاعت
رکھتے ہیں۔ یہاں صیغہ جمع اس وزن پر ہے جو عاقلوں کے واسطے مقرر ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ اول میں تو واقعی حال پر تعبیر کیا کہ وہ بتوں چیزوں کی
پرستش کرتے ہیں وہ جمادات ہیں یا اگر مامو صولہ عام لیا جاوے کہ ملائکہ و حضرت عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ سب کو شامل ہو تو بھی حق تعالیٰ کہ
یہ لوگ اپنے وہی خدائے کو معبود بناتے ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام وغیرہ کو کچھ چیز بھی نہیں ہوتی۔ پھر دوسری جگہ صیغہ عقلاء سے تعبیر
اعتبار مشرکوں کے گمان کے ہو کہ مشرک بتوں کو اپنے حال سے آگاہ و ذی عقل جانتے ہیں۔ واضح ہو کہ کلمہ شینا جو آیت میں مذکور ہے
زبان عربی کی ترکیب میں ناوانوں کو مشکل ہو جاتا ہے لہذا جانتا چاہیے کہ اس میں ترکیبی تین صو تین ہیں اول یہ کہ لایک کا مفعول مطلق ہے یعنی مفعول
کی صفت تھا تو مفعول حذف کر کے اس کے قائم مقام ہوا اس طرح کہ لایک انہم رزقاً مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَمَّا شِينَا۔ یعنی کچھ بھی ملک نہیں رکھتے۔
دوم یہ کہ رزقاً سے بدل ہو رہا ہے بعض نے اعمراض کیا کہ اس بدل کا فائدہ نہیں ہو کیونکہ اس سے بیان ہوا اور نہ تاکید ہے۔ جواب یہ ہے کہ رزقاً
سے شینا عام ہو پس افادہ ظاہر ہو و فیہ بحث۔ سوم یہ کہ رزقاً اس میں عامل ہو اس بنا پر کہ رزق مصدر ہے اسکا عمل فعل کا ہوگا اور یہی ابو علی فارسی کا ہے

قول ہو اور ابن الطراوة رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس میں کلام کیا اس طرح کہ رزق سے مراد رزق ہی ہے یعنی رزق اس مقام پر وہ چیز ہے جو انکو رزق دے گی۔ اور جواب یہ ہے کہ عمل کرنا یا اعتبار لفظ کے ہو اور لفظ رزق ہر حال میں مصدر ہی خواہ معنی مصدر ہی مقصود ہو یا اس سے رزق کے معنی مراد ہوں۔ بیان ایک بات یہ ہے کہ اول بیان فرمایا کہ مشرک لوگ جن لوگوں و جن چیزوں کو اپنا معبود بنا کر اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرتے ہیں وہ کچھ مالک نہیں ہیں تو پھر دوبارہ لایستطیعون فرماتے ہیں کیا ضرورت تھی اسکا جواب یہ ہے اگر اول میں فقط رزق کے ایک نہیں ہیں مراد لایا جاوے تو دوبارہ انکی استطاعت نہ ہوتی یعنی مقصود ہو اور اگر اول میں شیتا سے بالکل مالک کی نفی ہو تو ممکن ہے کہ استطاعت ہو پس اسکی بھی نفی کر دی اور حاصل کلام یہ ہے کہ کبھی آدمی کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا ہے لیکن استطاعت ہوتی ہے جیسے بادشاہ نے ایک شخص کو یا اپنے غلام کو خرید و فروخت سے منع کر دیا تو وہ حکم سلطنت کے اس کام کا مالک نہیں ہو اور کچھ بھی خرید و فروخت نہیں کر سکتا لیکن اسکو استطاعت باقی رہی چنانچہ اگر بادشاہ اجازت دیدے تو فوراً یہ کام کر سکتا ہے۔ اب معنی آیت کریمہ کے یہ ہونے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے انکو پیدا کیا اور ہر طرح کا رزق دیا اور جو کچھ انکے حق میں تھی وہی جاری ہو سب اشیاء کی قدرت سے اپنے اپنے وقت پر ہوتی ہے تو اسی کی عبادت انہیں فرض ہو مگر مشرک و کافر بندوں کی یہ کیفیت ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسروں کی عبادت کرتے ہیں حالانکہ یہ تو صریح ظاہر ہے کہ دوسروں نے انکو پیدا نہیں کیا اور جو خد و مخلوق ہو اور کچھ پیدا نہ کر سکے اسکی عبادت نہیں ہو سکتی ہے پھر علاوہ پیدا نہ کر کے رزق و حیات و شکی و اولاد وغیرہ جتنی نعمتیں انکو رزق دیجاتی ہیں انہیں سے بھی وہی انکے حق میں کچھ بھی مالک نہیں ہیں اور مالک ہونے کے ساتھ انکو کچھ استطاعت و قدرت ہی نہیں ہے۔ علامہ تحقیق یہ ہے کہ دنیا میں ہر چیز جو عدم سے وجود میں آئی ہے جتنے کہ آدمی کے افعال جنکو وہ سمجھتا ہے کہ اپنے کیا حالانکہ مرض کا پیدا ہونا اور اچھا ہونا اور اسکو بھوک معلوم ہونا اور ماندانے کے ہزاروں فعل ہیں کہ انہیں اسکو خود اقرار ہو کہ میری استطاعت سے نہیں ہوتے ہیں مگر انکے سوا بہت سے کام ہیں کہ انہیں نادانی و حقیقت حال سے واقف نہ ہونے کے سبب سے دعوے کرتا ہو کہ میں نے کیا ہے مگر عالم و جاہل میں فرق ہو عالم جانتا ہے کہ کسی میں استطاعت نہیں ہے جو چیز پیدا ہو جاتی ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت سے پیدا ہوتی ہے اسی معبود و غرض جل کے قبضہ قدرت میں ہر چیز مقصور و منحصر ہے اور اسی کی قدرت سے ہر چیز پیدا ہوتی ہے اور ہر آدمی کے افعال و حرکات پیدا ہوتے ہیں اور آدمی کے خیالات میں جو چیز آوے وہ حادث کے اندر ایک چیز حادث ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ قدیم ہر اشکی شان و قدرت و علم و حکمت بے مثل و بے مانند قدیم ہیں مگر انہیں ہے کہ آدمی کی عقل و خیال میں کوئی ایسی چیز پیدا ہو جس سے اللہ تعالیٰ کی مشابہت ممکن ہو اسی واسطے مشرکوں کو انکے خیالات دوڑانے سے منع فرمایا **فَلَا تَضْرِبُوا لِلّٰهِ الْأَمْثَالَ** سو تم مت بیان کرو اللہ تعالیٰ کے لیے مثلین۔ قتادہ رحمہ اللہ کی تفسیر کی توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ غرض جل احد صمد لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد۔ ہو اور جو چیز اسکی تشبیہ میں لاؤ وہ تمہارے مثل بھی نہیں بلکہ ایک صورت تمہارے اندر خیال میں پیدا ہوتی ہے وہ بھلا اللہ تعالیٰ کے مثل کہاں سے ہو سکتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے لیے دوسروں سے مشابہت و خیالات مت لاؤ۔ **قَالَ الْمُتَحَرِّجُ** ہم کلام نہایت لطیف ہو اور جب قدر خود سے دیکھا جاوے آب و زمین سے لکھنے کے قابل ہے اور اسی سے ثابت ہوا کہ مشرکین جو کہا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ایسا بزرگ ہو کہ ہم میں سے کوئی انکی عبادت نہیں کر سکتا تو بزرگیم ستاروں و جن و غیرہ کے انکے بیان تقریب و نحو ثناء چاہیے یہ کلام بظاہر اللہ تعالیٰ کی تعظیم معلوم ہوتی ہے لیکن غور سے دیکھو تو بڑی گستاخی ہو اسلئے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی تشبیہ اپنے خیال میں نکالی کہ وہ ایسا ہو تو اسکا حکم یوں ہوا۔ اور اگر کہتے کہ اللہ تعالیٰ

ہو کہ اس طرح آگاہ فرمایا ہذا ہم ایسا ہی کرتے ہیں اور ہم اسکی شان میں کوئی بات نہیں تراشتے ہیں تو صحیح ہوا ہذا فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ
 يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ جو شان عظیم اسکے لائق ہو اور تم نہیں جانتے ہو کہ وہ ایسا ہی اور اسکا حکم یہی
 ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا یعنی میرے ساتھ دوسرا کہ مت بناؤ کیونکہ میرے سوا کوئی الٰہ نہیں ہے۔ اسکے معنی یہی ہیں
 جو مذکور ہوئے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ لا تقربوا اللہ الامثال۔ یعنی تم اسکے واسطے مانند و نظیر و مثل مت بناؤ۔ ان اللہ یعلم
 الا یہ یعنی اللہ تعالیٰ شاہد ہے کہ ان لا الہ الا ہوا اور تم نادانی سے اُسکے ساتھ شرک کرتے ہو۔ دیگر مفسرین نے یہاں اقوال بیان کیے۔ اول
 انکہ ان اللہ یعلم یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ تمپر عبادت اُسی کی ہو و انتم لا تعلمون جو کہ بتوں وغیرہ کی عبادت سے تمپر عافیت کی بد بجا ہی ہو
 دوم انکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کی حقیقت جانتا ہے اور تم اُسکو نہیں جانتے ہو تو اسکی وحی کے سامنے اپنی رائے کو چھوڑو۔ سوم انکہ اللہ تعالیٰ
 جانتا ہے کہ مثل کیونکر بیان ہوتی ہے اور تم اُسکو نہیں جانتے ہو اور تمہارا فعل فقط خیالات باطلہ ہیں اقول آگے اللہ تعالیٰ نے خود مثل
 بیان فرمائی ہو تو اس قول سے توفیق ہوگی کہ مانع اُنکو ضرب المثل کرنے سے ہو اور جو از خود ضرب المثل کا فرمایا ہو اور حق یہ ہے کہ مانع
 تو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو خیال و مثال سے تشبیہ دیکر مانند بادشاہوں کے قرار دیکر اسپر اپنی رائے سے حکم نکالنے کی ہو اور اللہ تعالیٰ
 نے اُسکی مثال نہیں فرمائی ہو فافہم اور شیخ ابن کثیر کے کلام میں فلا تقربوا بحسنہ فلا تجعلوا ہو کیونکہ ضرب المثل ظاہر الکلام ہوتا ہے اور شیخ نے
 لکھا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مثل و مانند و نظیر مت بناؤ لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی تفسیر اسکے موافق ہو پس یہ کہا جاوے گا
 کہ یہاں ضرب المثل کے محاورہ پر فلا تقربوا اللہ الامثال۔ نہیں ہو بلکہ لغوی معنی پر ہو یا کہا جاوے کہ ضرب المثل کسی تشبیہ پر ہوتا ہے تو
 اللہ تعالیٰ کے مانند دوسری چیز کو تصور کر کے ضرب المثل ہوگی پس اس تشبیہ سے منع کر دیا کہ اُسکے مانند کوئی چیز مت بناؤ فافہم
 ف فی العرائس قولہ تعالیٰ فلا تقربوا اللہ الامثال۔ اس میں قدم کی پاکی حدوث سے بیان فرمائی کہ کوئی چیز جو حادث ہو اسکو کسی طرح
 ذات پاک قدیم سے مشابہت نہیں ہوگی پس ضرب المثل ممکن نہیں ہو اور اس میں اہل ایمان کو جو اللہ تعالیٰ سے سخت محبت رکھتے ہیں بقولہ
 تعالیٰ والذین آمنوا شد حب الہ۔ اشارت ہو کہ مقام محبت و عشق میں شواہد التباس سے قدیم کو منزه و پاک رکھیں اور حوادث سے
 تشبیہ و التباس نہونے دین اور یہ اُس صورت میں ہو کہ مخلوقات کے دیکھنے میں اور افعال و جان کے تصورات میں حق عزوجل کا
 ظہور ہو تو حق عزوجل کو مقام التباس میں حوادث و مخلوقات سے منزه رکھیں اور مرتبہ فہم الفہم کے ساتھ صفت قدسی کو فعل سے پاک
 رکھیں اور اسکی حقیقت ذات کو اوہام و اشارات و عبادات و ضرب الامثال سے پاک و منزه رکھیں وہ تو قائم بذات خود ہو اور مخلوقات کے
 ادراک سے متنوع ہی ہیں جو مثال بیان کیجاوے جب اُسکو نظر حقیقت سے دیکھو تو اسکی ذات و صفات سے خارج ہوگی۔ جس طرح کہ
 ہو کہ خالص عقل کے واسطے یہ صریح دلیل ہو کہ آدمی مخلوق ہو اور اسکے اندر عقل مخلوق ہو اور خیال و حواس یا عقل جسکے اندر اللہ تعالیٰ کی واسطے
 مثال و غیرہ تصور کیجاوے وہ مخلوق کے اندر اسوقت میں مخلوق پیدا ہوئی کیونکہ تصور سے پہلے اس تشبیہ و مثال کا وجود نہ تھا پس
 اللہ تعالیٰ جو قدیم ہو وہ عقل حادث سے جدا ہو تو پھر عقل حادث کے اندر حادث سے باطل مبرا و منزه ہو اور کسی حال میں عقل کا ادراک
 اس درجہ سے یعنی حادث کا حادث ہونے سے تجاوز نہیں کر سکتا تو کبھی آدمی اُسکو ادراک نہیں کر سکتا ہی۔ قطعی دلیل ہو واللہ تعالیٰ
 ہوا الہادی الیٰ ہوا اسبیل۔ قولہ ان اللہ یعلم و انتم لا تعلمون۔ اللہ تعالیٰ ہی علیم اسرار ہو اور لوگ جس بات پر شاہد ہیں وہ انھیں کی
 ذات و صفات ہیں اسی واسطے اکابر مشائخ کا قول ہو کہ جو کچھ تیرے ادراک میں آوے اللہ تعالیٰ اُس سے پاک ہو لیکن اللہ تعالیٰ کی

عقل پاک قدیم سے مشابہت نہیں ہوگی پس ضرب المثل ممکن نہیں ہو اور اس میں اہل ایمان کو جو اللہ تعالیٰ سے سخت محبت رکھتے ہیں بقولہ

راہ محبت و معرفت میں ضرب المثل جائز ہوئی اس کو واسطے مثال ہو سکتی ہو یا عالم ربوبیت میں سیر کی مثال ہو سکتی ہو اور غرض اس سے آسانی کے ساتھ سمجھا تا ہوا کرتا ہے تاکہ اس راہ سے ایسے مقام پر داخل ہو کہ جہاں ظہور کے واسطے کوئی مثال نہیں ہو سکتی ہو حالانکہ اسد نقاسے اس سے بھی منزہ و پاک ہو۔ یہاں لطافت اشارات میں سے عارفوں کے واسطے ہے جو کہ ظہور حالات و دار و احوال جب منقطع ہو کے اور وحی شتیاق میں مضطرب رہ گئے تو انکو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس سے خیالات و امثال بناوین کیونکہ یہ سب حادث ہونگے اور خوف کریں کہ محض تشبیر میں پڑے رہیں اور راہ غلط کر جاویں اور امثال کو مثل حق جانیں گویا نہایت ہو کہ امثال مست بناؤ کیونکہ تم امثال نہیں پاؤ گے کیونکہ تم اس بات پر قادر نہیں ہو دیکھیں ہم امثال بناتے ہیں جو ادراک ہوتا ہے اسکی حقیقی مثل پر ہم قادر ہیں اور تم نہیں قادر ہو چنانچہ اسد نقاسے نے فرمایا مثل نذرہ مشکوۃ فیہا مصباح المصباح حنفی زجاجہ الایہ اور فرمایا یضرب الصد لا امثال لئلا یسأل الایہ فی السموات والارض الا یہ پس گویا حکم دیا کہ اسد نقاسے کی امثال واسطے تشبیہ کے مست بیان کر دو لیکن اسکی طرف رہنمائی اور طلب کے واسطے مثل اعلیٰ اسی کے لیے ہو اور واضح ہو کہ امثال تو تصور معنوی اسکی ہو جو غائب ہو حالانکہ حق عزوجل کمال ظہور سے مثال کو حقیقت میں مقصور و ممکن نہیں ہو لیکن اہل غیب کے لیے رہنمائی کے لیے البتہ روا ہو جیسا کہ بیان ہوا۔ شیخ ابن عطا نے کہا کہ ضرب المثل اسکی ذات و ماہیت کے واسطے روا نہیں ہو کیونکہ ذات کا عقل میں لانا کسی حال میں ممکن نہیں ہو واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمام اشیا سب کا مجموعہ اس سے بھی کم ہو جیسے ایک ذرہ آسمان و زمین کے درمیان جوت میں ہوا کے اندر اڑتا ہے تو ذات حق عزوجل ہمیں کیونکر ظہور کرے اسی واسطے ضرب المثل سے منع فرمایا کیونکہ اس کے مثل کوئی چیز نہیں ہو بقولہ نقاسے لیس مشکوۃ شیعہ۔ تو ذات و کیفیت کا ادراک محال ہے۔ مگر جسم کہتا ہے کہ معنی قولہ کیونکر ظہور کرے یہ ہیں کہ ادراک اسکی ذات کا محال ہے ورنہ تمام شیا و مظاہر حق سبحانہ تعالیٰ ہیں و لیکن ذات حق عزوجل پاک منزہ ہو پھر شیخ واسطی رحمہ اللہ نقاسے نے فرمایا کہ اور صفات حق عزوجل کہ جنکا ظہور خلق کے واسطے انکی بقا و عزت کے لیے لباس کے طور پر ہو تو وہ ادراک سے منزہ و پاک ہیں مگر ظہور ظاہر ہو ہیں اسکی ذات و صفات کسی کے واسطے مثل نہیں ہو سکتی ہو کیونکہ اول نقاسے جلسۃ الاحصاء صمدی اور اسکی ماہیت ذات و کیفیت صفات پر وقوف محال ہے اور شیخ نے کہا کہ مثالیں جو شران پاک میں بیان سرزائی ہیں وہ ہیں پیرائے جذب کے لیے اور تاکہ اسی میں فنا ہو کر بقا حق سے باقی ہوں۔ پھر

حق سبحانہ نقاسے نے دو غلام ایک نخیل اور دوسرا نخی کی مثال بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ عزوجل

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمِنْ رِزْقِ اللَّهِ مَنَّا رِزْقًا

السد نے بتائی ایک کماوت ایک بندہ بڑا مال نہیں مقدور رکھتا کسی چیز پر اور ایک جسکے پچھنے روزی دی اپنی طرف سے خاصی روزی

حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ أَلْحَمْدُ لِلَّهِ سُبُل

سودہ غریب کرتا ہے اس میں سے کچھ اور کچھ کہیں برابر ہوتے ہیں سب تعریف اسد کو سب پر وہ

أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

بہت لوگ نہیں جانتے

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا بَیَان کی اسد نے ایک مثال بیٹھے ایسی چیز جس سے ٹکوا امتیاز حاصل ہو کہ قدرت واسطے میں اور جو قدرت نہیں رکھتا ہے بڑا فرق عنید ہو اور مثل میں کوئی مجیب بات ہونی چاہیے تو بعض نے کہا کہ یہاں مثل سے مراد ایک بات ہو اور

بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ اس مثال میں اتنا بڑا فرق موجود ہو سکی جانب کثرون کی نظر غور نہیں کرتی تھی تو باعتبار بے لحاظی کے انکے حق میں غش ہو
اور مثل در حقیقت وہی ایک حالت ہو جو غلام کو عارض ہوتی ملک ہونا اور کسی تصرف پر اسکو قدرت ہونا اسکا بیان بطور بدل کے یہ ہو گیا
ایک بندہ ہو مملوگ دوسرے کے ملک میں۔ یعنی عید سے مراد یہاں اللہ تعالیٰ کا بندہ نہیں ہے کیونکہ غلام و آقا دونوں اللہ تعالیٰ کے
بندے ہوتے ہیں پس بیان مراد وہ غلام جو لوگوں میں معروف ہو۔ **لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ** وہ غلام ایسا ہے کہ اسکو کسی چیز پر
قدرت نہیں ہے یعنی کوئی تصرف نہیں کر سکتا ہے یعنی ایسا غلام خیال کرو جو ہر طرح مجبور و تصرف سے ممنوع ہو کیونکہ بعضے غلام ایسے ہوتے ہیں
کہ آقا انکو تصرفات کی اجازت دیتا ہے جیسے غلام ماذون جسکو تجارت کی اجازت ہو تو وہ خرید و فروخت کر سکتا ہے اور جیسے مکانب کہ آقا نے
اسکو نوشتہ دید یا کہ اسقدر روپیہ کہا کر دیدے تو آزاد ہو پس انکو کچھ تصرف کی اجازت ہوتی ہے۔ مسئلہ اسی مقام سے فقہاء نے
استدلال کیا کہ غلام کے ملک میں کچھ نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ کہ ایک ایسا غلام ہو جسکو کچھ قدرت نہیں ہو۔ **وَمَنْ** اور ایک ایسا شخص ہو کہ
لَقَدْ ہم نے اسکو رزق دیا ہے۔ **مِنْ** اپنی طرف سے یعنی فقط اپنے فضل سے کچھ اسکا ذاتی استحقاق نہیں ہے یعنی ایک آزاد شخص ہو
کہ ہم نے اپنی حکمت و فضل سے جسکو ہم خود جانتے ہیں اپنی طرف سے رزق دیا ہے۔ **يَرْزُقُكَ حَسَنًا** رزق حسن۔ مراد یہ کہ ایسے طور پر
وہ رزق ہو کہ لوگوں کی نظروں میں اچھا معلوم ہوتا ہو اس لیے کہ وہ رزق کثرت کے ساتھ اور ایسی چیزیں ملی ہوئی ہیں کہ دیکھنے والوں کی
نگاہیں پسند کرتی ہیں۔ اور **مِنْ** کتنا ہو کہ رزق حسن بیان حلال پاکیزہ وسعت کے ساتھ ہے۔ **فَهُوَ كَيْفُفٌ مِّنْهُ** سو شخص خرچ
کرتا ہو اس رزق حسن میں سے خیرات کی راہوں میں اور طرح طرح کی نیکیوں میں۔ **يَسَّرُ لَكَ وَجْهًا** پر مشید۔ و ظاہر کر کے۔ واضح ہو کہ
رزق حسن میں خالی لوگوں کی نگاہ کی خوبصورتی کافی نہیں ہے بلکہ وہ حلال ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ صدقہ کو حرام سے قبول نہیں فرماتا۔ و حدیث
میں ہے **نِعْمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ** مرد نیک کے لیے مال نیک بہت اچھا ہوتا ہے۔ اور حدیث میں ہے **وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبَ**۔
اور اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا مگر وہی صدقہ جو پاک ہو۔ اور قویٰ منہ۔ یعنی خرچ کرتا ہو اچھا ہے۔ تو یہ دلیل ہے کہ مال حلال کو اسطورے
خرچ کرنا چاہیے کہ سب دوسرے کو نہ دیدے کہ خود فقیر پریشان ہو جاوے اسی واسطے **فَهُوَ كَيْفُفٌ** نہیں فرمایا بلکہ **كَيْفُفٌ** منہ فرمایا۔ اور خرچ
اپنے نفس پر اور اپنے عیال وغیرہ پر ظاہر ہو اور کسی محتاج کو دیدے جو قرابت و عیال میں سے نہ ہو تو پوچھنا چاہیے۔ بالحدیث یہ مرد آزاد ہی
جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنی مشیت و حکمت کے موافق رزق حسن دیا اور وہ اسکو ظاہر و پوشیدہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہو پس
جہلا غلام بے قدر و راہ و سر آنا و مقدور والا صالح و دقسم کے شخص ہیں۔ **هَلْ يَسْتَوُونَ** کیا؟ دونوں یکساں ہیں۔ یعنی نہیں حاصل
معنی یہ کہ جیسے تمہارے نزدیک ایک غلام جسکو اپنے امور میں کچھ قدرت نہیں ہو اور دوسرا آزاد مالدار ہر طرح کی قدرت و فراخی میں والا
غریب خیرات کرنے والا دونوں یکساں نہیں ہیں اسی طرح تمہارے معبود و عبادات ہوں یا جائدار ہوں جسکو خود کچھ نفع و ضرر کی قدرت نہیں ہو
اللہ تعالیٰ کے شریک کیونکر ہو سکتے ہیں۔ عطا و رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مثال میں ابو جہل و حضرت ابوبکر صدیق ہیں کہ دونوں مساوی
نہیں ہیں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ عوفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ مثال اللہ تعالیٰ نے
کا فرمودہ میں کی بیان فرمائی ہے اور یہی قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور اسی کو شیخ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے پس غلام
ملوک جو کسی چیز پر قادر نہیں ہو وہ کافر ہو اور جسکو رزق حسن دیا گیا کہ ظاہر و پوشیدہ خرچ کرتا ہو وہ مومن ہو۔ محاورہ رحمہ اللہ تعالیٰ
سے مدعی ہو کہ یہ مثال بتوں کی اور حق تعالیٰ عزوجل کی ہو بیٹھے یہ اور وہ دونوں برابر نہیں ہیں دونوں میں رزق عظیم ہے **لَا يَسْتَوُونَ** سب

تعریف تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہے جس نے سب کچھ پیدا کیا وہ سب کا خالق ہے اور جملہ مخلوقات اسکی ملک غلام ہیں۔ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ بلکہ بہترے انہیں کے جانتے نہیں ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کو پہچانتے ہی نہیں ہیں۔ علماء نے کہا کہ اکثر سے سب مراد ہیں یعنی مشرکین سب جاہل ہیں اور اگر تمام مخلوقات کو خطاب لیا جاوے تو اکثر سے مراد سب کا فرہین جو مومنوں سے زیادہ ہوتے ہیں۔ اشارہ ہے کہ علم کے ساتھ جو خوبی ثابت ہو وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ثابت ہے اور شرک و کفر وغیرہ کے ساتھ لاعلمی و جہالت ہوتی ہے وقت فی العرائس قولہ تعالیٰ ضرب اللہ مثلاً عبد الملوك الا یہ۔ واضح ہو کہ غلام ظاہر میں آزاد کے ملک میں ہوتا ہے اور آزاد جو اس طریقہ میں آزاد کہلاتا ہے وہ طریقہ کی راہ سے کبھی خود غلام ملوک ہوتا ہے کیونکہ جو شخص کہ اپنے نفس کے بچہ میں اسیر ہو اور اسکی زبردستی کے نیچے دیکے عاجز ہو اور اسکو یہ قدرت نہیں کہ اپنے کو اس نفس کے خواہشوں سے آزاد کر کے اپنے کمالات پر ترقی کرے بلکہ اسی کے بچہ میں طرح مرنا قبول کرتا ہے کہ اُسکے پہلے کوئی اثر باقی نہیں ہے اور ایسے شخص کو یہ بھی قدرت نہیں کہ اپنے قلب کے خزان کا مالک ہو اور ذکر و سکرو عجائبات سے خط و افراط و تفریط سے خزانہ کو نفس و شیطان کے چبھنے قبضہ میں کر لیا ہے۔ اور دوسرا بندہ وہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی کہ اسکی معرفت و حکمت کے اوراق حسنہ و مشاہدات و مکاشفات کے مطاعم لذیذہ سے سرفراز ہے اور وہ اپنے نفس و مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خیرات و قربان کرتا ہے اور لطافت حکمت کو طالبوں پر تقسیم کرتا ہے اور اُسکے عروج سے کوئی شخص واقف نہیں مگر جس درجہ پر ہو۔ ان دونوں میں بڑا فرق عظیم ہے مگر جاہلوں کے نزدیک دونوں برابر ہیں بلکہ جو شخص اُنکی رفتار کے ساتھ موافق ہو اور جاہلوں کی خواہش پر فتوے دے اور اُنکے ساتھ شریک ہو اُسی کو قبول کرتے ہیں و قد قال تعالیٰ الحمد مدبل اکثر ہم لا یعلمون۔ جاہل لوگ بھی گرفتاری نفس کے عارف کو جاہل سے تمیز نہیں کر سکتے ہیں اور سچے کور یا کار سے امتیاز نہیں دیتے ہیں اور سب تعریف اللہ تعالیٰ کے ہے ہوا اُس نے اپنے بندوں کو معرفت دی اور اپنے ہی حفظ میں رکھا کیونکہ جہاں اگر اُنکو پہچانتے تو اپنی طرف مشغول کئے میں کمی نہ کرتے دیکھیں وہ لوگ لہلہ الحق میں کس المعنی عزوجل باقی ہیں کوئی مشغول کرنے والا انکی طرف راہ نہیں بتاتا جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ لوگوں پر ایک زمانہ آدھکا کہ اسوقت منکر معروف ہوگا اور معروف منکر ہوگا یعنی شرع شریف میں جو باتیں ممنوع ہیں خواہ صریح کلی ہوئی ممنوعات یا باریک نظر سے لے آدھیاں وغیرہ وہ اسقدر ہر ایک شخص پر حاوی ہو گئی کہ سب اُسی کو راہ طریقت سمجھ گئے اور جو مشغول شرعی تھے یعنی نیک کام ظاہر و باطن کے وہ اُنکے نزدیک ممنوعات میں شمار ہو گئے تھے کہ جو کوئی ایسے معروفات پر قائم ہے یا لوگوں کو بتا دے اُسکو بے ایمان کہیں گے۔ مگر جسم کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے میں اپنے لیے و مومنوں کے لیے ہدایت و توفیق مانگتا ہوں وہ قبول کرنے والا جسم الرحمن ہے اس زمانہ میں ہی حال ہی شیخ نے کہا کہ مثال سے عبرت و نصیحت حاصل کرنا چاہیے کہ آدمی اپنے کو جناب باری تعالیٰ کا بندہ بناوے اور خوشی سے اُسکے احکام بجالا دے اور اپنے اعمال و اموال میں سے کسی چیز پر نظر نہ کرے کیونکہ وہ در حقیقت غفلت و عاجز ہے جس نے اپنے علم و حال و اعمال میں سے کسی چیز پر نظر ڈالی وہ ہر بندگی سے خارج ہے اور رب تبارک و تعالیٰ کے ساتھ جھگڑا کرنے والا ہے اور بندگی سے ہر کسب چیزوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیکھتے اور سوائے رب عزوجل کے سب سے خارج ہو جاتا ہے

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا زَكِّيًّا أَحَدًا هُمَا آتَاكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ

اللہ تعالیٰ ایک مثالی دو مرد میں ایک کو تاکہ کہہ کام نہیں کر سکتا

کہ ایک غلام حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا تھا اور صاحب عدل خود حضرت عثمان ہیں اور اسی کو شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے پسند کیا ہے اور اپنی اسناد کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا آپ انسکی کفالت کرتے اور اسکو کھانے کو دیتے اور ہر طرح خبر گیری کرتے تھے مگر وہ ہمیشہ آپ کو صدقہ اور نیک کام سے منع کرتا اور اسلام سے بیزار رہتا تھا۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض نے اسکا نام اسید بن ابی العیص لکھا ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ مجاہد نے اسی مقصود اسکا ہی فرمایا کہ

اللہ تعالیٰ جل شانہ کے مقابلہ میں کسی بت وغیرہ کو نسبت نہیں ہے بقول تعالیٰ

لِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا اَمْرُ السَّاعَةِ اَلَا كَلِمَةٍ يَّبْعَثُ بِهَا السَّاعَةَ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ

اور اللہ پاس بھید ہیں آسمان وزمین کے اور قیامت کا کام ایسا ہی جیسے ایک نگاہ کی باتیں سے قریب

اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ

اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے

لِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور مخصوص اللہ تعالیٰ ہی کے لیے غیب آسمانوں وزمین کا غیب ہے

مراد معنی مصدق نہیں ہیں یعنی جھپٹنا و پوشیدہ ہونا بلکہ مراد وہ چیز جو غائب ہو۔ اگر کہا جاوے کہ غائب تو اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز نہیں ہے تو جواب یہ کہ بندوں سے اور مخلوق سے جو پوشیدہ ہو وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ بعض آدمی جو گمان کرتے ہیں کہ فلان دلی غیب جانتا ہے تو یہ نادانی ہے اور تحقیق بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کو مختلف علم دیا ہے بعض گنوار تو ایسے جاہل ہوتے ہیں کہ انکو بہت سی ایسی چیزوں کا علم نہیں ہوتا جو سامنے محسوس موجود ہیں اور بعض کو اُس سے زیادہ ہوتا ہے اور بعض کو اس کی قوت سے عجیب کلمیں ایجاد کرتے ہیں اور طرح طرح کے آلہ بناتے ہیں مگر ایسی ہی چیزیں جنکا تعلق حواس سے ہے اور بعض عقلاء ہوتے ہیں کہ ان کی چیزوں سے تجاوز کر کے علوم و اسرار جانتے ہیں۔ غرض کہ فوق کل ذی علم علم ہر علم والے پر اس سے بڑھا ہوا عالم موجود کیا گیا ہے تو اولیٰ درجہ والا گنوار اپنے اوپر والے کو غیب دان کہہ سکتا ہے کیونکہ جو چیز وہ نہ جانتا تھا وہ اوپر والے کو معلوم ہے اسی طرح دوسرے درجہ والے سے اونچا وہ جانتا ہے جو دوم درجہ والا نہ جانتا تھا لیکن ہر ایک درجہ والا اپنے علم میں مدی جانتا ہے جو اسکو معلوم ہو چکی ہے غیب نہیں جانتا ہے کہ رسول کو خصوص ہمارے سرور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو آسمانوں و جنت و دوزخ وغیرہ سب کا علم تھا حالانکہ ہم لوگوں کی نظر سے یہ چیزیں غائب ہیں چنانچہ یومنون بالغیب کی تفسیر میں یہ بات داخل ہے کہ ایمان لاوے کہ جنت برحق ہے اور دوزخ برحق ہے حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نہیں تھا کیونکہ آپ تو دیکھ چکے تھے اب صاف معلوم ہو گیا کہ غیب وہی رہتا ہے جو سب کا علم اللہ تعالیٰ نے نہ دیا ہو جب کسی آدمی کو ایک چیز کا علم دیدیا تو اس کے نزدیک وہ غیب رہا مگر دوسرے کم درجہ والے کے نزدیک غیب رہا مگر اس پر فرض ہے کہ یہ یقین رکھے کہ اس بزرگ کو اللہ تعالیٰ نے اسکا علم دیدیا ہے جو میری نظر سے غائب ہے پس صاف معلوم ہو گیا کہ غیب کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ اب سمجھ میں آ گیا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے کسی بندہ بزرگ کی نظر سے اس کے پاس کی چیز پوشیدہ کر دی تو اسکو کبھی نہ معلوم ہو گا جیسے حضرت یعقوب علیہ السلام کو یہ معلوم ہوا کہ حضرت یوسف علیہ السلام چاہ کنعان میں پڑے ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ اسکو دور کی چیز سے کہ ساتویں آسمان کی چیز سے مطلع کر دے تو جان جائیگا چنانچہ مصر سے حضرت یوسف علیہ السلام کے پیر ہیں کی خوشبو حضرت یعقوب علیہ السلام کو کنعان میں پہنچی اسی طرح کبھی علم نہیں دیا جاتا کہ کل کے روز کیا واقعات ہونگے چنانچہ

صریح منصوص ہو کہ فلاں فلاں نفس ماؤ انکسب فلاں۔ اور کوئی جان یہ نہیں جانتی کہ وہ کل کے روز کیا نیکی بدی کیا ہوگی۔ اور حدیث میں بھی یہ مضمون صریح منصوص ہو۔ اور کبھی قیامت تک کی علامات سے اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر کو آگاہ فرماتا ہی چنانچہ احادیث حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں بکثرت علامات زمانہ قریب قیامت کے صحیح روایات سے مروی ہوئے ہیں حالانکہ اب انکا ظہور انکھون کے سامنے ہوتا جاتا ہو ازاجلہ یہ ہو کہ ابتدائیں اسلام کو زور و غلبہ و شوکت کمال حاصل تھی اور نہایت بڑی سلطنت اسلام کی تھی۔ کہ نصرانیوں کو بالکل وحشی جانوروں کی طرح پاتے تھے کچھ اسکا گمان بھی نہ تھا و لیکن حدیث صحیح میں یہ روایت موجود تھی کہ قریب زمانہ قیامت میں مے زمین پر نصرانی سب سے زیادہ ہونگے اور سب پر غالب ہونگے۔ دیکھو اس زمانہ میں یہ بالکل ظاہر ہو گیا ہو۔ اگر میں سب لکھوں تو بہت بڑی کتاب ہو جاوے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہر ایک شخص وہی جانتا ہو جسقدر اسکو اللہ تعالیٰ نے آگاہ کر دیا اور اللہ تعالیٰ کا علم بے انتہا ہو اور آدمی میں بے انتہا علم کا ظرف موجود نہیں ہو تو سوائے اسنے علم کے جسپر اطلاع دیدی باقی سب اسکی نظر سے غائب ہو رہے غیب اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہو اور حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کی حدیث میں صاف مذکور ہے کہ ایک چڑیا نے سمندر سے پانی پیا تو خضر نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ اے موسیٰ میرا ویرا و تمام مخلوقات کا علم بمقابلہ علم الہی کے اسقدر بھی نہیں جسقدر سمندر سے اس چڑیا کی چونچ میں پانی لگ گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ کی شان نہایت بزرگ ہو کوئی قیاس نہیں کر سکتا۔ اب ایمان مستقیم رکھو اور خوب سمجھ لو کہ غیب فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو اسی کی عبادت و بندگی صحیح ہو اور سوائے اسکے جو کچھ کوئی جاہل شرک کرنے لے سب اسکی جہالت ہو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہو بمثل و بمثال و بے مانند بلاشبہ و بقیاس و گمان دوہم ہو لم یزال ولا یزال کسی شے کا فزون و مشرکون کا شرک انہیں کی جان کا وبال ہو۔ چونکہ ہمیشہ سے کافر و مشرک لوگ اپنی جہالت سے دعوے کرتے ہیں کہ ہماری زندگی موت بھی ہو جو نظر آتی ہو تو کسی کو روا نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے مقابلہ میں ایسے دعوے کرے اور اللہ تعالیٰ نے تنبیہ کر دی کہ۔ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ نَسْفِ الْأَرْضِ أَوْ نَسْفِ السَّمَاءِ۔ یعنی اللہ جل شانہ جیسا عظیم ہو ویسا ہی قدرت والا حکمت والا سب کمالات والا ہو اس نے آگاہ فرمادیا کہ قیامت برحق ہو تو زمین کچھ شک نہیں ہو مشرک و کافر لوگ شبہ میں پڑتے ہیں کہ مر کر کیسے زندہ ہونگے اور یہ نہایت جہالت ہو جس نے انکو عدم سے پیدا کر دیا وہ کوہ مرتبہ چاہے اسے دجلا دے پس یہاں تنبیہ کر دی کہ پلک مارے اللہ تعالیٰ قیامت قائم فرماوے گا یعنی تم لوگ مثل میں آپس میں پلک مارنے کا وقت بہت ہی کم کہتے ہو تو تمہاری سمجھ کے موافق اللہ تعالیٰ نے تنبیہ کر دی کہ اسکی قدرت میں کسی چیز کے پیدا کر دینے میں کچھ دیر نہیں لگتی ہو اسی واسطے فرمایا۔ اَوْ هُوَ أَقْرَبُ۔ یادہ اس سے بھی زیادہ قریب ہو یعنی تمہاری سمجھ میں جو آدمی اسکو غور سے دیکھ لو کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اس سے بھی زیادہ ہو۔ بعض مفسرین نے کہا کہ یہ بیان قیامت کی نزدیکی کا ہو یعنی قیامت کا زمانہ دور نہیں ہو اتنا نزدیک ہو اور بات یہ ہو کہ یہ مثال بیان فرمائی اس طرح کہ تمہاری دنیا کی زندگی اگر کرو برس تک ہو تب بھی یہ زمانہ ایک محدود ہو اور قیامت کے بعد زمانہ بے انتہا و غیر محدود ہو پھر جس شخص کو کچھ بھی حساب معلوم ہو وہ جانتا ہو کہ محدود چیز کو غیر محدود کے ساتھ ذرہ برابر بھی نسبت نہیں ہو سکتی ہو اور تصور ہی میں نہیں آسکتی ہو تو قیامت کا زمانہ اس کے بعد واسے زمانہ کی نسبت طبعی نہیں ٹھہرتا ہو۔ یہ مضمون اگرچہ بالکل صحیح ہو مگر ذرا غور سے دیکھنا چاہیے۔ اور پہلا مضمون یہ تھا کہ قیامت کو قائم کر دینا جب اپنے وقت پر ہوگا تو اسکے قائم کرنے میں کچھ دیر نہ ہوگی پلک مارے اللہ تعالیٰ قائم فرماوے گا۔ نہ جلاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی مراد ہو اور یہ مراد نہیں ہو کہ تمہارے پلک

مارنے میں تہر قیامت آجائیگی بلکہ قدرت کاملہ کا بیان ہی کردہ بات کہتے ہزاروں عالم پیدا فرما دے کہ نہ فیکون اسی کی مثال ہوا ان اللہ علی کل شیء قدیر اسد تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے جب چاہے کر سکتا ہے تو قیامت اسی قدرت کے سامنے کچھ حقیقت نہیں رکھتی ہر دیکھنے کا فرد مشرک لوگ بے انتہا جاہل ہوتے ہیں کہ اس سے انکار کرتے ہیں۔ **وَقَالَ فِي الْمَعَارِضِ قَوْلَهُ تَعَالَى وَلَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَرِيسَاةُ الْآلَاءِ**۔ اسد تعالیٰ غرور جل نے اپنے بندوں کو اپنی معرفت علمی سے آگاہ فرمایا اس طرح کہ اوجہ انہی عالم اعلم ازلی ہو اور قادر بقدرت ازلیہ ہی ہیں عالم ازلی وہ ہو کہ وجود الوجود سے آگاہ ہو اور جسکو ہونا کہتے ہیں جس جگہ تحقق ہو سب اس کے علم سے ہی اور وجود کی ماہیت اور جس کا وجود اسی قدرت حکمت سے ہو اس کے علم میں تھا اور سب اسی قدرت میں جیسا تھا ویسا ہی اب موجود ہو تو اس پر اس سب کا جڑ سے نابود اور معدوم کر دینا کچھ بھی دشوار نہیں ہو سکتا کیونکہ سب کا قیام اسی کی قدرت سے ہی وہی حقیقت ہو جو کچھ اس کے ساتھ چلے کرے اگر ایجاد کرنا چاہے تو کائنات کو نون سے ملنے اور گن ہونے سے پہلے اسکو پیدا کر دے یا رواں ہو۔ آمین اتصال ہو وہ بھی اسی نے پیدا کیا ہو خود کائنات و نون کو یاہ و۔ ہو کو اسی نے پیدا کیا تو کیا اس کے پیدا کرنے کے لیے کوئی کن پہلے تھا بلکہ یہ تمنا ایش قدرت ہی یوں ہی جسکو چاہے معدوم کر دے اور جب غیب السموات والارض اسی کے واسطے ہی تو اس پر مطلع نہیں کرتا مگر جسکو چاہے اور انہیں کو چاہتا ہو جو اس کے بندے اولیاء ہیں رسول و صدیق و شہداء و صالحین مومنین۔ اور اسکو مردود و بدندون کا فردی و مشرکون و شیاطین سے پوشیدہ فرما دیا ہو و قد قال تعالیٰ **وَمَا كَانَ السَّاطِعُ لَعَلِّ الْغَيْبِ وَلَكِنَّ السَّاطِعَ مِنْ رِسَالَةٍ مِنْ بَشَارِ الْآلَاءِ** مقدال الامن ارتضیٰ من رسول الایہ۔ پس جو بندہ کہ غیب پر مطلع ہوا وہ بھی سب سے غیب ہو گیا وہ غیب غیب پر مطلع ہو کر اور سب سے زیادہ اشرف کون غیب ہو گا سوائے خزان الہی کے اور یہ خزان اس کے خالص بندوں کے دلون میں پیدا ہوتے ہیں اور ان عجائب حکمت و غرائب علوم کی قدر ہی جانتا ہو جو جانتا ہو۔ شیخ نیر جو ری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بندوں میں اولیاء کو مخفی کر دیا اور اولیاء میں غیب کو مخفی فرمایا اور اس کے خالص بندوں پر کوئی مطلع نہیں ہوتا سوائے اس کے اولیاء کے اور اولیاء پر صادق بننے سے مطلع ہوتے ہیں اور غیب پر مطلع ہونا غریب الوجودات ہو اور اس سے بھی زیادہ نادرا الوجودات یہ ہو کہ اسد تعالیٰ کے ولی کو پہچانے قال المترجم دلی کی شناخت کسی طریقہ سے نہیں ہو سکتی مگر اسد تعالیٰ کی ہدایت سے پس جو کوئی اسد تعالیٰ کے واسطے ہو اسی کو اسد تعالیٰ معرفت عطا فرماتا ہو اور قولہ نقل الا ان اولیاء اسد لا خوف علیہم الایہ کی تفسیر میں گزرا کہ جنگے دیکھنے سے اسد تعالیٰ بار آورے۔ اور محبت دنیا دل سے دور ہو پھر جب غیب اپنی ذات پاک کے لیے مخصوص فرمایا تو سب مخلوق کو علم سے معزول کر کے اپنی طرف بلا یا قال تعالیٰ

وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ

وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ

مُخْرَجٍ فِي جُوفِ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ طَائِرٌ فِي ذَلِكَ لَا يَتَّ

مسئلہ اور اس میں غیب کی کونسی چیزیں ہیں اور اس میں غیب کی کونسی چیزیں ہیں اور اس میں غیب کی کونسی چیزیں ہیں

لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ

مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا يَتَّخِذُونَهَا أَيَّامَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ

وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ

لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ

عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلَوْنَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝ يَعْرِفُونَ

نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْكُرُونَهَا وَكَثُرَ الْكَافِرُونَ ۝

وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَنَاتِ الْأَنْعَامِ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا

وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ

لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ نِعْمَتَهُ

عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلَوْنَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝ يَعْرِفُونَ

نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْكُرُونَهَا وَكَثُرَ الْكَافِرُونَ ۝

وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَنَاتِ الْأَنْعَامِ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا

ع
۱۶

ذکر کیے اگر بعض آیات میں عیسا و یحییٰ فرمایا ہو یعنی کافرون کے مذمت میں پہلے انکو سے اندھے ہونا بیان کیا پھر گونگے پھر ہرے لہذا بعض علماء انکو کو مقدم کرتے ہیں۔ لیکن جواب یہ ہو سکتا ہو کہ عمام منقعت ندارد ہونے کو سچے بیان فرمایا۔ ہر حال یہ کوئی ضروری مسئلہ نہیں ہو البتہ اگر کوئی مثلاً قسم کھا جاوے کہ والد تیرے سب سے اچھے حواس کو یہ غذا یاد دلا لگی ہو پھر دوا دوا انکو کو یا کان کو لگی ہو تو فتوے دینے میں ضرورت پڑیگی کہ قسم سچی ہو یا جھوٹی ہوئی۔ بالجملہ احسان رکھا کہ تمکو کان دیے اور انکو دین و الا فئد کا اور دل دیے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ بعض کے نزدیک افئدہ دماغ و عقل ہیں جنکے ذریعہ سے نفع و ضرر کی چیزیں پہچانتا ہو اور صحیح یہ ہو کہ افئدہ فقط عقلیں ہیں جنکا مرکز قلب ہیں۔ اقوال بنا براس قول کے افئدہ کا ترجمہ عقلیں ہونا چاہیے اور دل کو محاز اس معنی میں کہہ سکتے ہیں کہ عقول کا مرکز دل ہیں۔ غرض کہ یہ حواس آدمی کو تھوڑا تھوڑا کر کے حاصل ہوتے جاتے ہیں۔ لعلکم تشکرون اس واسطے دیے ہیں کہ تم اللہ تعالیٰ کا شکر کرو۔ یعنی آدمی اللہ تعالیٰ سے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی بندگی میں مدد پاوے اور ہر عضو و اعضاء کی قوت کے ساتھ اپنے رب کی طاعت بجالاوے چنانچہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہو کہ جس نے میرے کسی ولی سے عداوت کی تو اس نے میرے ساتھ لڑائی ظاہر کی اور کوئی بندہ میرے بیان کسی طاعت کے ساتھ اس طاعت سے بڑھ کر تقرب نہیں چاہیگا جو میں نے اُس پر فرض کر دی ہو اور ہمیشہ بندہ میری طرف نزدیک جاتا ہو تو نوافل طاعات کے ساتھ یعنی فرائض ادا کرنے کے بعد سنن و مستحبات ہر قسم کی طاعات مملوۃ ہوں و ذکوۃ وغیرہ کے نوافل سے قریب جاتا ہو یہاں تک کہ میرا محبوب ہو جاتا ہو پس جب میں نے اُسکو محبوب کیا تو ہو جاتا ہوں اُسکے کان کہ جس سے سنتا ہو اور انکو کہ جس سے دیکھتا ہو اور ہاتھ کہ جس سے گرفت کرتا ہو اور پاتوں کہ جس سے چلتا ہو اور اگر کچھ مجھ سے مانگتا ہو تو جو مانگے میں اُسکو دینا ہوں اور اگر مجھ سے پناہ چاہتا ہو تو مجھ سے پناہ چاہے اُسکو پناہ دینا ہوں اور جن امور کو میں کرنے والا ہوں کسی میں مجھے اتنا تردد نہیں جو مجھے ایسے بندہ مومن کے قبض کرنے میں ہو جو اپنی موت کو ناگوار رکھتا ہو اور میں اُسکے ناخوش کرنے کو مکروہ رکھتا ہوں حالانکہ موت اُسکے لیے ضروری ہو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ جب بندے نے خلوص کے ساتھ بندگی کی تو اُسکے سب کام اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو جاتے ہیں پس سنتا ہو تو اللہ تعالیٰ کے واسطے اور دیکھتا ہو تو اللہ تعالیٰ کے واسطے یعنی ہر مشروع کو اللہ تعالیٰ کے لیے کرتا ہو اور گرفت کرنا اور چلنا اللہ تعالیٰ ہی کی بندگی میں ہوتا ہو سب باتوں میں اللہ تعالیٰ ہی سے استعانت لیتا ہو اسی واسطے صحیح کے سوا اس حدیث کی بعض روایت میں اس قدر زائد ہو کہ لی یسمع و لی یبصر و لی یطیش یعنی میرے ہی ساتھ سنتا ہو اور میرے ہی ساتھ دیکھتا ہو اور میرے ہی ساتھ گرفت کرتا ہو۔ آیت میں بھی شکر کرنے کے یہی معنی ہیں۔ مترجم کہتا ہو کہ خلاصہ معنی شکر کے یہ ہیں کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے دی اُسکو جس طرح مشروع کیا اور حکم دیا ہو اسی میں صرف کسے گویا یہ شخص اس چیز میں امانت دار ہو اور واضح ہو کہ اولیاء و مشائخ نے اس حدیث کے بیان حکمت میں کہا کہ امین جب پوری امانت ادا کرے تو اُسکی خواہش و غرض ذاتی اس چیز میں کچھ نہ ہوگی اور جو کوئی کسی کی امانت میں اپنی غرض بھی چاہے تو خیانت ہوتی ہو لہذا جب اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی نے امانت ادا کرنی چاہی تو ظاہر ہو کہ جان و مال سب اللہ تعالیٰ کی امانت ہو لیکن جب یہ کما ناپینا سونا و نعلین کا رکھنا و صرف کرنا خالص اُسی کے واسطے ہو اور جس طرح شرع و احادیث و آیات میں بیان ہے جسم و جان کسے لیے برتاو رکھے تو صاف ظاہر ہو کہ زنا و چوری و تن پروری وغیرہ سب سے پاک ہوگا اور جب ایسے مرتبہ پہنچا تو مصداق ہے فارغتم از کبر و کینہ و از ہوا و اسے یعنی تکبر و کینہ

وہو اسے نفسانی سے پاک ہو گیا۔ جب آثار شیطانی دہو جس نفسانی سے چھوٹا تو اسکی روح کا ظہور ہوا جس روح کی بزرگی اللہ تعالیٰ نے قولہ
 نفحت فیہ من روحی میں اور قولہ الروح من امر ربی میں بیان فرمائی ہے اور جبکہ آثار میں سے صفات ملکیت ہیں اور یہی مرتبہ الہی خودی سے
 فنا ہونے کا اور بقا سے حق عزوجل کے ساتھ باقی ہونے کا ہے اور بزرگوں نے فرمایا کہ یہ قرب و معرفت و توحید ہے اور اسی واسطے اسکا دیکھنا
 دیکھنا و چلنا وغیرہ سب حیات قدم کے ساتھ ہوتے ہیں تو یہ معنی بھی اس حدیث کے صحیح ہیں کہ اُسکے تمام افعال بقوت الہیہ ہونے ہیں اور
 آثار قدرت و کرامات جو کچھ خالق عزوجل چاہتا ہے اُس بندے سے ظاہر ہوتے ہیں و لیکن وہ خود کسی بات کو نہیں چاہتا کیونکہ خواہش سے پاک
 ہوتا ہے حالانکہ عوام الناس اسکی خوشامد و خدمت اسی غرض سے کرتے ہیں کہ ہمارے واسطے ایسی دعا و کرگیا اور خدمت نہ کریگے تو تانوش
 ہو جائیگا۔ اور یہ نادانی ہی ان اللہ تعالیٰ ان لوگوں سے راضی ہوتا ہے جو اُسکے ولی بندے کی خدمت و خاطر بطریق مشروع کریں اور اُنپر
 اُسکا عتاب بلکہ غضب ہوتا ہے جو اُسکے نیک بندے کو ایذا دین اور ظاہری صورت تو سب آدمیوں کی یکساں ہے و لیکن درمیان میں فرق
 ہے انتہا ہے اور آگاہ رہنا چاہیے کہ بعض فقیر شیطان کے ولی ہوتے ہیں اور اکثر باتیں بتلاتے اور عادت کے خلاف اُنسے بھی حرکات سرزد
 ہوتے ہیں تو پہچان مشکل ہوتی ہے و لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو نہایت آسان پہچان دیدی ہے اور وہ یہ ہے کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ کا
 ولی ہے وہ پوری طرح شریعت و سنت پر قائم ہوگا اور جو فقیر مرد و مطرود کہ شیطان کا ولی ہو اُسکو اللہ تعالیٰ نے یہ قدرت نہیں دی
 کہ شریعت و سنت پر چل سکے اور یہاں وہم کو دخل نہیں ہو بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی نہایت رحمت ہے اور عجیب حکمت یہاں یہ ہے کہ عوام الناس
 بھی دو طرح کے ہیں ایک وہ ہیں کہ آخرت پر یقین کر کے سچے مومن ہیں تو ایسے لوگ تو ولی سے آخرت چاہتے ہیں اور دنیا کی متاع فقط
 اس نیت سے چاہتے ہیں کہ اُنکو ضرورت و فراغت کے ساتھ اس طور سے حاصل ہو کہ اُنکو آخرت کے کاموں میں پریشانی نہ پید ہو
 کیونکہ جب رزق و معاش میں پریشانی ہوئی تو نماز و روزہ وغیرہ سب اعمال میں فراغت خاطر ہونے سے نقصان ہوتا ہے پس ایسے
 لوگ تو لامحالہ حقیقی ولی اللہ سے رجوع کرتے ہیں اور دوسرے قسم کے وہ لوگ ہیں جو دنیا کے طالب ہیں اور کچھ خیال اُنکو آخرت کا بھی ہوتا ہے
 یا نہیں ہوتا تو ایسے لوگ جب کسی فقیر کو جو حقیقت میں شیطان کا ولی ہو پاتے ہیں اور صریحاً دیکھتے ہیں کہ یہ شخص شریعت پر قائم نہیں ہے
 تو اُس سے پرہیز نہیں کرتے بلکہ اُسکی گمراہی کو بلا اجازت شرعی کے اچھا سمجھتے اور یوں کہتے ہیں کہ ولی کے کام اچھے ہی ہوتے ہیں اگرچہ
 ہماری سمجھ میں نہ آوے اور یہ تعجب ہے کہ اُسکا ولی ہونا تو سمجھ گئے اور ولی کے کام سمجھ میں نہیں آتے ہیں اور حکم شرع بڑا کہتا ہے اور منع کرتا ہے
 اُسکو نہیں مانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اُنکو اُنکو کان اور عقل دی تھی کہ راہ مستقیم شرعی چلیں بجائے شکر کرنے کے کفران نعمت کیا کیونکہ شکر
 ہی تھا کہ ہر ایک سے شریعت پر چلنے کا کام لین۔ پھر ایسے ہی لوگ ہوتے جنہوں نے بزرگوں کے روحی تصرفات اُنکے اختیاری سمجھے اور اُنسے
 بہتر دوسرے ہوئے کہ جنہوں نے اُنکی صورتیں بنا کر اُنکو اپنے امور کا مختار قرار دیا اور قال و قربانی و نذر و نیاز و سنت بلکہ صریح عبادت سے
 شکر کیا حالانکہ بالکل قدرت فقط اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے ہے اور ہر چیز آسمان و آفتاب و ستارے و زمین و پہاڑ بلکہ ذرہ ذرہ تک
 اُنسی کے قبضہ قدرت میں ہر وقت مستحضر ہے چنانچہ مشرکوں کو متنبہ کیا کہ اُنکھیں کھول کر غور سے اُڑتی ہوئی چڑیا کو آسمان و زمین کے بیچ میں دیکھیں
 اَلَمْ تَرَ فَاِیَیْهِ لَطْفٌ یُّرِیْیَ کَیْ اَیْسَ لَوْ کُنْ فِیْ جُلُوْءِ بَیْجَانٍ وَ تَمِیْزُ بَیْجَانٍ ہُوَ کہ قدرت الہی جلشانہ کس قدر عظیم اور ہر چیز پر حاوی ہے اُنھوں نے
 نہ دیکھا پرندوں کو کرتا ہوا مستحضر ہے درحالیکہ وہ مسخر ہوتے ہیں۔ فِیْ جَوِّ السَّمَآءِ آسْمَانُ کے جو میں یعنی اُس میدان میں جو
 آسمان کی طرف ہے۔ مَا یَمْسِکُہُنَّ اِلَّا اللّٰہُ نہیں روکے ہوتا ہے اُن پرندوں کو مگر اللہ تعالیٰ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے

اس طرح پیدا کر دیا کہ پرند کے دو بازو ہیں اور ہوا رقیق و لطیف ہو اور ہوا میں اس طرح بازو پھیل کر اس کو ایک خاص قوت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسی ہی کہ برابر اڑتی رہتی ہو ظاہری اسباب صرف اس کام کے ہیں کہ حق تعالیٰ کے عجائب صنعت کو طرح طرح کے پیرایہ میں دیکھا جاوے کیونکہ پھیلی پانی میں بغیر بازو کے پیرتی رہتی ہو اور اصلی قدرت اللہ تعالیٰ کی ہو۔ **إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** (پس اس میں تو ایسی نشانات ہیں جو اللہ تعالیٰ کی قدرت و وحدانیت پر دلالت کرتے ہیں۔ لہٰذا جو عقلمندوں کو اس میں دیکھ کر ایمان لاتے ہیں یعنی ان آیات سے سب محروم ہیں سوائے قوم مومنین کے جن کو اللہ تعالیٰ نے سمجھ عطا فرمائی ہو۔ مکتہ یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و جملہ صفات کی معرفت جمعی حاصل ہوتی ہو کہ رسول علیہ السلام پر ایمان لاوے اور بعد ایمان کے جن چیزوں پر نظر کرتا ہو اسی معرفت کو مشاہدہ کرتا اور سمجھتا ہو اور اس کا نور بڑھتا جاتا ہو اسی واسطے قوم مومنین کی تخصیص فرمائی بخلاف کافروں جاہلوں کے کہ ہزار آیات پر نظر ڈالتے چلے جاتے ہیں اور کچھ بھی نہیں سمجھتے ہیں۔ نظیر اس کی یہ ہو کہ جو شخص مثلاً علم طبیعیات سے واقف اور علم اجسام و جبرئیل کو جاننا ہو جب وہ ریل و تار و دیگر کلون کو اور جملہ آلات حرفہ کی سیر کر گیا تو ہر مقام پر اس کو اپنی معلومات کے موافق ایک عجیب لطیف آویگا اور جو اصول صرف اس کے حواس میں تھے ان کو خارج میں مشاہدہ کر گیا ایسے ہی امور عقلیہ و معارف قلبیہ و روحانیہ کے حالات ہیں۔ **قَالَ السَّخِرُ** ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو غفلت سے بیدار کیا کہ پرند کی طرف نظر کریں جو خالص مخلوق الہی ہی ہے اس میں کچھ شبہاں بھی نہیں ہو کہ وہ آسمان و زمین کے بیچ میں ہوا میں مستحضر ہو اس کو کیسے عجیب طور سے پیدا کیا کہ دو بازوؤں سے اڑتی ہو اور وہ ان اس کو اللہ تعالیٰ ہی اس شان سے رکھتا ہو اس میں اس طرح کی قوتیں پیدا کر دی ہیں اور ہوا کو اس کے واسطے مسخر کر دیا ہو اس میں مومنوں کے واسطے نشانات توحید قدرت الہی ظاہر ہیں۔ اسباب بیدار کیا کہ جملہ افعال انسانی و حیوانی سب اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں جیسے انسان خود مخلوق الہی ہو تو مخلوق کے افعال بھی مخلوق الہی ہیں اور انسان کو انہیں نعمتیں ملتی ہیں چنانچہ فرمایا۔ **وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ يُّوْتِكُمْ سَكَنًا** (اور اللہ تعالیٰ نے کر دیا تمہارے آرام کے لیے تمہاری بیوت سے بسیرا یعنی آراگاہ حتیٰ کہ معیشت و غیرہ کی کوشش و حرکات سے تھک کر آرام لیتے ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ نہ پاہناتا تو آدمی کو آسمان کی طرح ہر وقت تک بیدار کرتا ہو اور بازو میں طرح ہر وقت ساکن رہ سکتا لیکن اس کو اضطراب حرکات کے بعد سکون کی حاجت ہو تو بیوت اس کے مسکن بنا دیے۔ **وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بَیُوتًا** اور بنا دیے تمہارے واسطے جو پاؤں کی کھالوں کے بیوت۔ یعنی جیسے شہواری جو ایک جگہ وطن کر لیتے ہیں ان کے لیے مسکن بنا دیے ویسے ہی اہل بادیکے واسطے کھالوں و بالوں کے خیمہ بنا دیے حتیٰ کہ یہ لوگ اس دنیاوی خفیف زندگی میں بہت آسانی بغیر تشویش کے یہ سامان عتیا کرتے ہیں۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حرب کے خیموں کا بیان ہو۔ بالوں کے خیموں کو اس وجہ سے شامل ہو کہ بال بھی کھال پر ہوتے ہیں تو کھالوں سے ہی خیمہ بالوں کے تیار ہوئے۔ **فَسَخَّرْنَا لَهُم مِّنْ خِیْمٍ** کو تم ہلکا پاتے ہو یعنی سفر و غیرہ کی حالت میں تم پر ہلکے و آسان ہوتے ہیں چنانچہ فرمایا۔ **یَوْمَ نَخْتَلِعُكُمْ تَحَارٍ** کے روز یعنی کوچ کرنے و سفر کرنے میں بار برداری اُسکی ہلکی ہو **وَقِیْوْهُم اِقَامَتِکُمْ** اور اپنے اقامت کے روز۔ حتیٰ کہ جان اترے ان خیموں کو آسانی سے قائم کیا۔ خلاصہ یہ کہ سفر و حضر و دن و حال میں تیرا آسان و ہلکا ہے۔ **وَمِنْ اَصْوَاهَا** اور کر دیے تمہارے لیے ان جانوروں کے صوت سے **قَاو بَارِہَا** اور انکی دیر سے۔ **فَاَشْعَارِہَا** اور انکے بالوں سے۔ **اِنَّ شَاہِدَہَا** ہر قسم کا اثنا عشر **وَمِنَا الْوَحِیْنِ** اور منہ ایک وقت تک کے لیے یعنی وقت موت تک اپنی زندگی کو ضروری سلمان مذکور سے پورے کرو۔ واضح ہو کہ اموات

جمع صوف کی اور وہ غنم کے بال ہیں یعنی دنبہ و بکریوں کے پشم۔ اور اوبار جمع و بر کی اور وہ اونٹ کے بال ہیں اور اشعار جمع شعری اور وہ بھیر کے بال ہیں اور اس سے ظاہر ہو کہ انعام کا لفظ اونٹ و گائے و بکری سب کو شامل ہے اور بعض لوگ کلام کرتے ہیں کہ بکری پر انعام صادق ہے یا نہیں اور یہ آیت محبت ہے کہ بکری و دنبہ کو بھی شامل ہے۔ اور اثاث کے معنی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے متاع کے بیان کیے اور یوں ہی مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و حسن و عطیہ جوئی و عطار خراسانی و ضحاک و قتادہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے مروی ہے و اساسی کو حلیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا پس اثاث و متاع کا عطف بطور توضیح کے ہے اور اصل میں اثاث کثیر کے واسطے ہے لہذا بعضے مال کثیر بھی تفسیر کی گئی اور بعض نے بمعنی جامہ بیان کیا اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ اثاث لفظ مال و متاع و کھڑون سب کو شامل ہے کبھی اسواں تجارت کو اور فروش و لباس وغیرہ دیگر متاع کو اثاث بولتے ہیں و علیٰ ہذا اثاث پر متاع کا عطف اس طور پر ہے کہ پہلے عام ذکر کر کے اس پر خاص کو عطف کر دیا جیسے جانور و گھوڑے کیونکہ جانور تو گھوڑوں کو بھی شامل ہے۔ واضح ہو کہ سب نعمتیں عرب کے لوگوں پر تھیں معمولات و دسترس کے موافق ہیں اور اسی طریقہ سے سایہ و محافظت کی چیزوں کو بیان فرمایا بقولہ۔ **وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْهَا خَلْقًا ظِلَالًا** یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی پیدا کی ہوئی چیزوں میں سے بعض سے تمہارے لیے سایہ کر دیا۔ قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مراد درخت ہیں یعنی درختوں سے تمہیں سایہ کر دیا۔ بعض نے کہا کہ نیمہ و حسر گاہ وغیرہ جو اوپر بند کور ہو ہیں وہ بھی سایہ کرنے والی ہیں۔ و لیکن کبھی مسافر کے پاس وہ بھی نمون تو سایہ دار درخت پیدا کر دیے ہیں اور کبھی اسکو محفوظ مقام چاہیے کہ جان و مال کی حفاظت ہو اور کبھی سردی گرمی سے و باہمی جدال و درندہ جانوروں سے مقابلہ میں تن کی حفاظت چاہیے تو فرمایا۔ **وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ الْكَانَاطِ جُودًا** یعنی اونٹ و بچھا اور ہر ایسی چیز جس سے سردی و گرمی و نیمہ پانی وغیرہ کا بچا و سہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے پہاڑوں سے اکٹان بنادیلے یعنی غار و سرب وغیرہ جہاں آدمی پناہ لیتا ہو اور بسبب فقری و بے سامانی کے دو سرے تکلفات کی طرف دسترس نہیں کھتا چنانچہ عرب بسبب تنگی و شدت گرمی کے سایہ درخت و اکٹان کو زیادہ چاہتے تھے۔ **وَجَعَلَ لَكُم سُرَابِیْمًا** در باد سے تمہارے لیے سرائیل۔ ہر ایک لباس جیسا کہ زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہو قمیص و دیگر کپڑے جو روئی و کتان و صوف وغیرہ سے بنائے جاویں۔ **تَقْبِیْکُمُ الْغُبَارُ** جو نگو بجاوین شدت گرمی سے۔ عرب میں گرمی کی شدت سے جب ان چیزوں سے بچاؤ ہوا تو کبھی سردی حاصل ہوگی پس سردی سے بچاؤ خود حاصل ہے اور یہ نکتہ شیخ شہاب نے ریحانہ میں بیان کیا ہے۔ **وَالسَّارِبِیْلُ تَقْبِیْکُمُ بَاسِکُم** مراد لباس سے بیان فقر و مرض و ہر خوف نہیں بلکہ لڑائی کا ضرر مراد ہے یعنی زرہ و جوشن وغیرہ لوہے کے اور نشیمی لباس جو جنگ میں بچاؤ کے لیے پہنتے ہیں اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے باد ہے۔ یعنی ٹکڑی سی سمجھ دیدی کہ یہ سب سامان بناتے ہو اور حق یہ ہے کہ یہ افعال اکہیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی مخلوق آدمی کے واسطے سے مخلوق ہونے ہیں کیونکہ مخلوق سے جو مخلوق ہو وہ اللہ تعالیٰ کا مخلوق ہے اسی واسطے یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کر دیے۔ **كَذٰلِكَ یَتِمُّ نِعْمَتُکُمْ عَلَیْکُمْ** ن ہی اللہ تعالیٰ تمہاری نعمتیں پوری کرتا جاتا ہے یعنی آگے اور بھی زیادہ تمکو فہم و صنعت دیکھا اور تم سے طرح طرح کی آسائش و آرام کی چیزیں پیدا فرماتا جا بیگا۔ **لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ** تاکہ تم اللہ تعالیٰ کی زندگی و فرمانبرداری پر وحدانیت و معرفت کے ساتھ گردن جھکاؤ اور اسلام لاؤ۔ کیونکہ ان نعمتوں کا شکریہ ہو کہ خالق عزوجل کی طاعت خالص اسی کے واسطے کرو اور ان چیزوں سے ایسے طور پر نفع و آرام اٹھاؤ کہ اسی کی طاعت سے شکریہ ادا ہو۔ شیخ نے ذکر کیا کہ عطر خرنی نے کہا کہ قرآن پاک کا نزول عرب کی فہم و معرفت کے اندازہ پر اترا ہے یعنی عرب اسوقت میں سب جہان کی قوموں سے زیادہ جاہل و

■ دان و فقیر و وحشی تھے تو انکی سمجھ کا وجہ چیزوں کو دی ہیچانتے تھے زیادہ لحاظ ہوتا کہ بانی ملکوں واسے بدرجہ اولیٰ سمجھیں و سہرا کیے
عظیم نعمت کا شکر ادا کریں چنانچہ تو نہیں دیکھتا کہ من الجبال اکنانا۔ فرمایا حالانکہ سوائے پہاڑوں کے ہموار زمین سے جو تم لوگ اکنان
بناتے ہو وہ اس سے بڑھ کر آرامگاہ محفوظ اور بہت زیادہ ہیں لیکن عرب لوگ اسوقت پہاڑوں کے رہتے واسے تھے اور صوف و پرو
شعر کے لباس سے احسان رکھا حالانکہ انکے سوائے ریشم و غیرہ ستم اس سے بہتر و کثرت سے عمدہ لباس بناتے ہو چنانچہ شام و روم سے
دریاج و حسدیر گران قدر آتا تھا لیکن عرب اسوقت ایسے ہی لوگ تھے اور یوں ہی فرمایا و منزل من السماء من جبال فیہا من برود کیونکہ عرب
اس سے تعجب کرتے تھے حالانکہ برف کا گرانا اور پہاڑوں اور اسکے عجائبات اس سے زیادہ و بہت ہیں لیکن عرب نہیں جانتے تھے مظلوم
یہ کہ ہر ملک واسے اپنی عجیب صنائع پر بہت زیادہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر اقرار و ایمان لایا اور یہ وہم نہ کریں کہ ان خفیف چیزوں
پر اللہ تعالیٰ نے کیا قدرت ظاہر فرمائی کہ اس سے بہت بڑھ کر ہم پاتے ہیں بلکہ ہر چیز میں ظہور قدرت ہی عرب والوں میں انکے موافق فرمایا
اور اسی زمانہ میں دوسرے ملکوں میں اس سے بڑھ کر صنعت و حرفت کی چیز عرب میں آئی تھی اور تجارت کے واسطے شام میں جا کر کوٹھتے تھے
پس دوسرے ملکوں کے لوگ زیادہ توحید کا اقرار کریں کہ اللہ تعالیٰ نے انہی اسی طرح کثرت سے اپنی قدرت ظاہر کی ہے **فَإِنْ تَوَلَّوْا**
یعنی اسلام سے یہ لوگ ٹھٹھ بھیر لیں حالانکہ اصلی فطرت سے اسلام پر تھی پھر وساوس شیطانی سے اس سے ٹھٹھ موڑا پس اگر اسی ٹھٹھ موڑنے پر
جھے رہیں اور امی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ تولایا ہو اسکو قبول نہ کریں تو تجھ پر کچھ پاک نہیں ہو تجھے تسلی رکھنی چاہیے کہ تو نے حکم رب کا اگو
ہو بچا دیا۔ **فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ** کیونکہ تجھ پر ہی کھلا ہوا بینام ہو بچا دینا واجب تھا۔ **يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ**
پہچان لیتے ہیں نعمت اللہ کو یعنی انکی عقلیں مجبور ہو کر اقرار کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی خالق قدرت والا مختار ہی اُمی نے انعامات اپنے
فضل سے پیدا کیے ہیں **ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا** کبر ان نعمتوں کا انکار کرتے ہیں۔ چنانچہ رنق و مدد بتوں و نجوم کی طرف نسبت کرتے ہیں اور
اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسروں کی عبادت کرتے ہیں یا کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادوں سے میراث پائی ہیں یا خود اپنی قوت سے کمائی
ہیں یعنی انھیں اسباب پر نظر کرتے ہیں اور جیسے یہود و نصاریٰ تمام علامات سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت جانتے تھے پھر دنیاوی
ہوسات سے انکار کرتے تھے۔ **وَكَثُرُوا الْكَافِرُونَ** اور اکثر نہیں کے منکر ہیں۔ یعنی جہالت سے انکی سمجھ ہی میں نہیں آتا اور
محسوس چیزوں کے سوائے کسی چیز کے قائل ہی نہیں ہو سکتے ہیں یا سرکشی سے منکر ہو جاتے ہیں یا اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا انکاری
تو اس صورت میں اکثر بھٹے کل ہو۔ اور ابن ابی حاتم نے مجاہد رحمہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک اعرابی آیا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس پر آیت بڑھی **اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ** اور یہ اُس نے کہا کہ ہاں۔ پھر بڑھا **وَجْعَلْ لِّكُم مِّنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ الْاَلَاءَ**۔ اعرابی
نے کہا کہ ہاں پھر آخر تک آیات پڑھیں اُس نے ہر بار کہا کہ ہاں پھر بڑھا **لَا تُكَلِّمُنِي عِلْمُكَ عَلِيمٌ تَسْلَمُونَ**۔ پس اعرابی نے ٹھٹھ موڑا پس
اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا **يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا**۔ **فَإِنْ تَوَلَّوْا**۔ فی العرالیس جبکہ علم الغیب نام اپنے ہی واسطے مخصوص فرمایا
تو تمام مخلوق کو اپنے علم سے معزول کیا اور فرمایا واللہ اعلم من بطون اہل انکم الایہ۔ ظاہری تفسیر مذکور ہو چکی اور بلند نظر سے اشارہ بیان
یہی کہ تمام مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے بطن عدم و قدر و مشیت سے اس طرح نکالا کہ سب اپنی اصل سے جاہل ہیں اور ذات و صفات الہی کو
نہیں پہچانتے اور احکام ربوبیت و طاعات عبودیت سے کچھ نہیں جانتے پس اپنے نور سمع سے اور بصیر سے اور علم سے لباس سمع و بصیر و علم
پہنا لیتے فطرت اسلام و ایمان و ایقان پر لایا چنانچہ انکی قدرت سے اسکا کلام سخت ہو اور انکی ہدایت سے اسکا جمال قدرت کیجھتے ہو

رو نور عقل سے اسکی حسانت و نفوت و اسماء کو پہچانتے ہو اور تمہارے قلوب اسکی محبت و شوق میں مستغرق ہوتے ہیں۔ لعلکم تشکرون جان جاؤ کہ اسکا شکر کسی طرح بندے سے نہیں ادا ہو سکتا ہم تن اسکا فضل و احسان ہو۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لا تعلمون شیئاً یعنی عہد ازل کے وقت کو تم کچھ نہیں سمجھتے جو تم سے عہد لیا گیا تھا۔ بعض نے کہا کہ کسی کو نہیں معلوم کہ اسپر کیا حکم جاری ہوا کہ وہ سعید ہو یا شقی ہو پھر اہل سعادت کو نور سہاحت دیا جس سے اسکا ذکر سننے میں اور بصیرت سے عجائب صنعت دیکھتے ہیں اور افسدہ جس سے صنایع عروج و جل کو پہچانتے ہیں اور یہی اعضاء و حواس محل شکر و آگے شکر میں پس شاکر وہ ہو کہ ان حواس کی سلامتی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے اوپر نعمتیں دیکھے جکا شکر ادا کرنا اس سے ناممکن ہو اور کافروہ ہو جو گمان کرے کہ انہیں سے کسی نعمت کا شکر اس سے ادا ہو سکتا ہے۔ شیخ ابو عثمان مغربی نے فرمایا کہ کان اس لیے دیا کہ اللہ تعالیٰ کا خطاب امر و نہی وغیرہ سنو اور آنکھ دی کہ عجائب قدرت کو دیکھو اور دل دیا کہ اسکی انعامات کو پہچانو اور شکر کرو کہ ہمیشہ میری نعمتیں اپنے اوپر جاری جائو اور مجھی سے میری طرف رجوع لاؤ۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ارواح و عقول کے طہران کی طرف اشارہ فرمایا کہ ارواح کو جو ہر اور ملکوت و سما جبروت میں بازوے عرفان و ایقان اسکی بارگاہ محبہ و کبریا میں پرواز کرنی ہیں اور جاذب انکا جذبہ نور ہو انکو وہی حق سبحانہ تعالیٰ اپنے کشف جمال کے ساتھ قہر سطوات جلال سے محفوظ فرماتا ہو کہ ساقط از عرق نہیں ہوتیں اور اسکی عظمت میں فنا نہیں ہوتی ہیں قال تعالیٰ الم بردا لے الطیر سخرات فی جوار السماء الایہ۔ بازوے ہمت اسکی طلب قرب بمنزلت میں بے موقع و بے ادب واقع ہونے سے مصنون ہیں۔ ان نے ذلک لآیات لقوم یؤمنون۔ اہل حقیقت و رہروان راہ طہریت اور ہر روان جادہ معرفت و شریعت کے واسطے نشانات عجائب صنعت و غرائب حکمت ہیں کہ وہ ان مجال گفتگو نہیں اور ہر ہیود و نظرت کو گنجائش نہیں قولہ واللہ جل لکم ما خلق ظلالا۔ اسمین لطیف اشارہ بوجہ احوالیار ہو جنکے سایہ میں مریدین تائبش آفتاب ہجو دوری سے پناہ لیتے ہیں اور قہر طغیان و شیطا طین الانس والجان سے یہیں محفوظ ٹھکانا پاتے ہیں کیونکہ یہ لوگ زمین میں اللہ تعالیٰ کے سایہ میں ورنے الحدیث السلطان ظل اللہ فی الارض من اکرہ اکرہ اللہ ومن امانہ امانہ اللہ۔ یعنی سلطان روے زمین میں سایہ الہی ہو جو اسکا اکرام کرے اللہ تعالیٰ اسکو بزرگ رکھیکا اور جو اسکی امانت کرے اللہ تعالیٰ اسکو خوار کرے۔ مگر حرم کہتا ہو کہ مولانا جلال رومی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مثنوی میں بھی قولہ تعالیٰ الم ترالی ربک کیف مد النمل۔ سے اولیاء کا اشارہ لیا ہو بقولہ۔ کیف مد النمل نقش اولیاء است قولہ جعل لکم من الجبال انکنا۔ جبال کے انکان قلوب اکابر معرفت و ظلال اہل السعادت ہیں جنکے اندر وہ لوگ پناہ لیتے ہیں کہ سب چیزوں سے منقطع ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رجوع لائے ہیں۔ قولہ جعل لکم سراہیل تقییم الحق۔ اہل معرفت کے واسطے سراہیل انس ہیں تاکہ آتش محبت میں سوخت نہوں۔ و سراہیل تقییم باسک۔ اصلی محاربہ انسان کا باہمی نہیں ہو کیونکہ یہ تو مذموم و ممنوع چیز ہو بلکہ اصلی محاربہ آدمی کا شیطان و نفس کے ساتھ ہو اور یہی جہاد اکبر ہو اور لباس التقویٰ واسطہ معرفت سے آدمی ان دشمنوں پر فتح پاتا ہو تو کذلک یم نعمت علیکم۔ مزید نعمت دیکمال رعایت ہو کہ انکو دوری و ہجر سے محفوظ فرمایا اور اپنے لطف کے ساتھ اپنے فتر سے انکی نگہداشت رکھی قولہ لعلکم تسلمون۔ یعنی اسکے حکم عبودیت کے واسطے گردن ٹھکانا دوا و حکم ربوبیت کے لیے سجدہ کرو۔ شیخ استناد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اپنے اولیاء کے لیے اپنے سایہ عنایت میں ٹھکانا دیا اور سراہیل سے انکا لباس کیا جس سے شر و ضرر دفع رہے پس یہ لباس تقویٰ جامع ہو اور اسکی تفصیل میں چنانچہ ایک لباس عصمت ہو جس سے انکو محفوظ کیا کہ رب عز وجل کی مخالفت نہیں کرتے۔ لباس توفیق سے ہمیشہ اسکی عبادت و سب پر ملازمت رکھتے ہیں۔ لباس خلعت ہو کہ اس سے قرب نصیب ہو و قولہ کذلک یم نعمت علیکم۔ نعمت کا پورا فرمانا اسطرح ہو کہ انکا خاتمہ

بخیر و خوبی ہوا اور جملہ امور دین و دنیا میں انکی نگہداشت و کفایت و رعایت رہے اور خواہش نفس کی پیروی سے بچائے جاوے اور سدا
اور صلاحیت پر لگائے جاوے تاکہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کو سب پر مقدم رکھیں۔ بعض نے کہا کہ نعمت پوری کرنا یہ ہو کہ جو حکم انبیاء
جباری فرمایا اسی پر راضی رہیں۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اتمام النعمہ یہ ہو کہ نعمت پر سکون نہ ہو بلکہ نعمت سے منقطع ہو کر نعم
عزوجل کے ساتھ سکون ہو۔ شیخ محمد بن رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اتمام النعمہ دنیا میں تو معرفت ہو اور آخرت میں دیدار ہی یعنی اللہ تعالیٰ
نے جس بندے پر نعمت پوری کی اسکو دنیا میں معرفت اور آخرت میں دیدار عطا فرمایا۔ شیخ ابو محمد حسریری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ
اتمام النعمہ یہ ہو کہ قلب آدمی کا شرک خفی سے محفوظ رہے اور نفس اسکا ریاکاری سے بچا رہے پھر اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا حال بیان فرمایا
جو راہ راست سے برگشتہ ہیں۔ بقولہ۔ یعرفون نعمۃ اللہ ثم یکرہوا الایہ۔ امین اشارہ ہو کہ جو لوگ توفیق سے محروم ہیں وہ اولیاء اللہ تعالیٰ کو
بھی پہچان جانتے ہیں جیسے یہود و نصاریٰ اُس زمانہ میں حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانتے تھے بقولہ تعالیٰ یعرفونہ کما یعرفون
ابناؤہم۔ ولکن منکر ہوتے ہیں اسی طرح اولیاء کو پہچانتے ہیں خواہ بکرامات و دیگر آیات و فراسات صادقہ و لیکن توفیق کی راہ سے
و حقیقت اگلی نہیں پہچانتے ہیں اور از راہ بغض و عداوت و حسد و ظلم کے اُسے منکر ہوتے ہیں اور امین فقط دنیاوی ریاست و ثروت
کی خواہش ہو۔ قولہ تعالیٰ و اکثر ہم الکافرون چنانچہ ولایت اولیاء کو پہچانتے ہیں۔ اس آیت میں جسے صریح کافرون کی مذمت ہو لیکن
اُن عالموں کے لیے بھی ملامت ہو اور اُن قاریوں کے لیے بھی مذمت ہو جنہوں نے مکرو فریب کا جال بھیل کر جاہلون کو اپنے دام تزدیر
میں گرفتار کرنا چاہا ہو اور عوام کے سامنے اولیاء اللہ کی مذمت کر کے بین تاکہ لوگوں کے منہ اپنی طرف پھیریں۔ یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے
خیانت کرنا چاہتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہو اور اُس سے زیادہ کون شفی ہو گا کہ اولیاء حق سے دلائل شریعت سے بچے پھر
دنیاوی ریاست کو عوام سے اُسکے عوض خریدے۔ بعض مشائخ نے کہا کہ انکو نعمتیں حاصل ہیں مگر اُسکے شکر کی توفیق نہیں دیتے ہیں
شیخ نصر آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت پہچانا اچھا ہو اور نعمت دینے والے کو پہچانا سب سے اچھا ہو
کیونکہ نعمت پہچاننے کے بعد بھی کبھی اس سے انکار ہوتا ہو مگر نعمت دینے والے کو پہچاننے کے بعد پھر اس سے انکار نہیں ہوتا بلکہ استغاثت
حاصل ہوتی ہو۔ واضح ہو کہ حق تعالیٰ نے جنگو پیدا کیا اور اسقدر نعمتیں دیں پھر اُس سے انکار و کفر کیا تو آگے طرح طرح کی انکی بد انجامی

دار آخرت کی بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ

يَسْتَعْتَبُونَ ۚ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يَخَفُوا عَنْهُمْ وَلَا هُمْ

يُنْظَرُونَ ۚ وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شَرَّكَاءَ هُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ

شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ

لَكِنْ بُونَ وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يُؤْمِنُونَ السَّلَامَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يَفْتَرُونَ ۝ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا

فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ۝

فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ۝

پر مار بدلا اسکا جو شرارت کرتے تھے

وَيَوْمَ نَبْعَثُ أَوْ رِبَّانِ فَرَادِے جسدن اٹھاویگے ہم مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ ہر ایک گروہ سے۔ شہید کا ایک گواہ۔ یعنی
کافروں و مشرکوں پر جو حال دار آخرت میں ہونے والا ہو وہ بیان کر دے جسدن یعنی بروز قیامت ہم ہر گروہ میں سے اسکا گواہ یعنی
جہنمیر اس امت پر بھیجا گیا ہو گواہی دینے کو اٹھاویگے چنانچہ وہ گواہی دے گا کہ اے رب میں نے تیرا پیغام انکو صاف صاف پہنچا دیا۔
واضح ہو کہ کافر لوگ اپنے سوال جواب میں منکر ہونگے اور انکی عصار و جواہر انہر بدکاریوں و شرک کی گواہی دیگے۔ اور ہر گروہ اپنے
جہنمیر کی گواہی سے بھی منکر ہوگا اور آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے اصحاب ان جہنمیر کی طرف سے گواہی داکریگے اور یہ سب
کمال عدل الہی ہی ورنہ اللہ تعالیٰ نے جب ہر ایک کافر کو اسکے اعمال سے آگاہ فرادیا وہ علیم خیر ہو اور مواقع قیامت متعدد وہیں اور تحقیق
اسکی سابق میں گزر چکی ہو۔ ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاجْهَر کافروں و مشرکوں کو اجازت نہ دی جائیگی۔ خطیب و غیرہ نے
یہاں وہ احتمالات بیان کر دیے جن سے عدم اجازت آیات و احادیث میں ثابت ہو کیونکہ یہاں یہ بیان نہیں کہ کس بات کی اجازت
نہ دی جائیگی چنانچہ لکھا کہ اجازت نہ دی جائیگی یعنی زیادہ گوئی کی یاد دوبارہ دنیا کی طرف عود کرنے اور آزمائے جانے کی باگواہوں کی حالت
کو اہی میں بلکہ سب لوگ خاموش ہونگے۔ یا گواہوں سے جھگڑا کرنے کی۔ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ارجح وجہ اختیار کی کہ اجازت
نہ دی جائیگی یعنی عذر لائے نہیں کیونکہ کافروں کو خود بھی اپنا جھوٹ عذر لانا معلوم ہی جیسے قولہ تعالیٰ ہذا یوم لا یطعون ولا یؤذنون ائمہ فتنہ
یعنی یہ وہ دن ہو کہ نہ کفار لو لینگے اور نہ انکو اجازت دی جائیگی کہ عذر بیان کریں۔ یعنی ایسی کوئی بات جو اُنکے واسطے عذر ہو اسی واسطے
یہاں فرمایا۔ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ یعنی نہ طلب کیا جائیگا کافروں سے عتبہ یعنی رجوع ایسی چیز کی جانب عبادات
وغیرہ سے کہ جس سے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی انکو حاصل ہو۔ خلاصہ یہ کہ انکو کسی ایسے فعل کی تکلیف نہ دی جائیگی کہ اُنکے رب عزوجل کو راضی
کرنے کیونکہ آخرت دار العمل نہیں اور نہ وہاں امتحان و تکلیف ہو اور نہ انکو چھوڑا جائیگا کہ دار الدنیا کی طرف عود کریں اور توبہ کریں
اور اللہ تعالیٰ نے یہی فرمایا کہ اگر وہ دنیا کی طرف پھیرے جاویں تو پھر وہی کریں جیسے تھے۔ خطیب رحمہ اللہ تعالیٰ نے
لکھا کہ لاہم یستعتبون۔ یعنی نہیں زائل کیا جائیگا اُنکا عتبہ یعنی وہ چیز جیسے انکو عتاب و ملامت ہو۔ ہر وہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ
معنی یہ ہیں کہ اُنسے یہ نہ چاہا جائیگا کہ ایسی بات کریں کہ عتاب اُنسے زائل ہو۔ وَإِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَوْ جِب دیکھیں گے
وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا یعنی شرک و کفر کیا۔ الْعَذَابُ عذاب کو جسکے مستحق ہیں اور جو انکو وعدہ دیا گیا ہو یعنی جب عذاب
جہنم انکو نظر آویگا۔ فَلَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ توبہ نہ اُنسے یہ عذاب ہلکا کیا جائیگا یعنی ایک ساعت بھی وقفہ نہ ہوگا پس نہ اُنکے واسطے
کوئی سفارشی ہو۔ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ اور نہ انکو ملت دی جائیگی۔ انکا کوئی مددگار نہیں ہو سکتا کہ سفارس یا مددگاری کر سکے

عبادت کرنے سے منکر ہونگے اور اپنے دشمنی سے برخلاف دعویدار ہونگے۔ یعنی یہ لوگ تو دنیا میں انکی عبادت کر کے جاہتے ہیں کہ وہی انکے مددگار ہوں اور سرپرستی کون حالانکہ وہ انکے فعل سے واقف ہو کر انکے دشمن ہو جاویں گے کیونکہ بندگان حق تعالیٰ نے رب کی عظمت و کبریا کی بن اپنے آپ کو کہے ہیں تو ہرگز دوسرے احمقوں کے شرک سے راضی نہیں ہو سکتے ہیں اور جنہوں نے اپنے رب سے بدھونے کا نام لگایا اپنے بہتان باندھا پس انکے دشمن ہونگے۔ **وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّكِينِ** اور اللہ تعالیٰ کی طرف اس روز سلم کو لینے فرمانبرداری کو۔ قتادہ و عکرمہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا ہے آج کے روز اللہ تعالیٰ کے واسطے ذلیل و گردن جھکا لے مطیع ہو جاویں گے۔ کقولہ تعالیٰ اسمع ہم والیہ صرلوم یا تو تہا۔ یعنی خوب سننے والے و خوب دیکھنے والے ہو جاویں گے جس دن ہمارے حضور میں آویں گے۔ و کقولہ تعالیٰ ولو تری اذ الحرمون ناکسوار و سہم عند ربہم ربنا البصرنا و ممعنا الایہ۔ یعنی تو دیکھے جبکہ کافر لوگ جھٹکا لے ہو گئے اپنے سروں کو اپنے رب کے حضور میں اسی ہمارے رب ہم نے دیکھا اور سنا اب ہم کو لوٹا دے کہ ہم نیک کام کریں گے اب ہم کو سب بات کا یقین ہو۔ **وَضَلَّ عَنْهُمْ مِکَاؤُا یَفْکُرُونَ** اور گم ہو گیا اُنہیں جو کچھ وہی افترا باندھتے تھے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے افترا کر کے جو شرک و عبادت اپنے خیال میں بنا لے تھے آج دوسرے ناکل ہو گئے پس نہ کوئی انکا سفارشی نظر آدیکھا اور نہ مددگار و معین معلوم ہوگا اور نہ کسی میں وہ صفت ہوگی جو انہوں نے سوائے حق تعالیٰ جل شانہ کے دوسروں میں زعم کر لی تھی۔ **الَّذِینَ کَفَرُوا جَنُّونَ** نے کفر کیا ہے خود شرک کر کے یا اللہ تعالیٰ کے وجود ہی سے منکر ہو کر کافر ہوئے۔ **وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** اور دوسروں کو اللہ تعالیٰ کی راہ سے روکا۔ خواہ اس طرح کہ صریحاً لوگوں کو شرک سکھایا اور یا اس طرح کہ انکے دیکھا دیکھی دوسرے لوگ بھی انکے قول و فعل پر ہر ہر و نیچر و شرک ہو گئے تو انکے عذاب شدید کو بیان فرمایا۔ **یُذِذْنَهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ** زیادہ کر دیا انکے لیے انکے حق میں عذاب پر عذاب۔ کفر و شرک انتہا سے درجہ صلاات ہو اور عذاب اسکا بھی انتہا سے درجہ ہرچہ اور اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے لیے انکے کفر کا عذاب دیا اور اس پر دوسروں کے روکنے کا عذاب دیا اور یہ بطریق شدت کے تکلیف کو برداشت کرتے سے ہو یا بیروی کہنے والوں کے عذاب سے گمراہ کرنے والوں کا عذاب سخت ہو۔ زیادت عذاب کے بعض وجوہ سلف سے مروی ہیں از انجل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آتشی بجھو ہونگے جنکے ڈنک مثل بلند درخت خرابا کے ہونگے رواہ ابو یعلیٰ الموصلی رحمہ اللہ تعالیٰ اور اسی کے مثل برابر بن عذاب سے مرفوع روایت ہو کہما اخبرہ الخلیل وغیرہ۔ سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بڑے بڑے سانپ و بھجھو ہونگے جنکے ایک مرتبہ کاٹنے و ڈنک مارنے سے چالیس سال تک شدت و روپا تارہیگا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آتشی پانچ نہریں اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اپنے جاری فرمائی ہیں بعض سے دن میں اور بعض سے رات میں اپنے عذاب ہوگا رواہ ابو یعلیٰ عنہ بخود۔ اور ابن مردود نے بروایت جابر رضی اللہ عنہ کے مرفوع روایت کی کہ پانچ نہریں آتشی ہیں جو عرش کے نیچے سے جاری ہو کر اہل جہنم کے سروں پر گرتی ہیں تین نہریں بہت دار شب اور دو بہت دار روز ہیں یہی زیادت عذاب فوق العذاب ہما کا **لَوْ اِیْقِنُ لَوْ اِیْقِنُ** اسکے جو فساد کرتے تھے یعنی یہ سزا زیادت عذاب کی اسکے فساد کفر و شرک و صد عن سبیل کا عوض ہی۔ ابن کثیر نے لکھا کہ اس میں دلیل یہ کہ کافروں کے واسطے عذاب کے بھی مراتب ہونگے جیسے اہل الجہنم کے لیے جہت میں ثواب کے منازل بلند ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس روز کے خوفناک و قانع مین سے کافروں پر اہل نبوت و ولایت کا اشرار و کفر فرمایا

وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ
اور جس دن کھڑا کریں گے ہم ہر فرقے میں ایک بتائیوالا انہیں میں کا اور تمہکو لاویں بتائے کہ ان لوگوں پر
وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً

اور اناری ہنسنے تجھ پر کتاب پیورا ہر چیز کا اور راہ کی سوجھ اور مہر

وَبَشِّرِ الْمُسْلِمِينَ

اور خوشخبری حکم برداروں کو

وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ مگر پوری نصیحت کر دے اور محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کا فردن کو کہ وہ دن یاد کریں جس دن ہم انہیں دینگے ہر گروہ میں ایک گواہ یعنی اس امت کا پیغمبر جو کہ ان لوگوں کے اور گواہی دیگا
حالانکہ وہ انہیں میں سے ایک بشر ہوگا۔ اور بعض اصناف میں وارد ہو کہ کافر لوگ اپنے پیغمبر کے پیغام پہنچانے سے منکر ہونگے تو وہ محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو اپنا گواہ دیگا اور اظہر یہ ہے کہ آپ کی امت میں سے مقدم صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں اور باقی اہل ایمان
ان کے اتباع قیامت تک ہیں پس امت محمدی اپنے سے اگلوں پر اور اپنے زمانہ والوں یعنی قیامت تک کے کافروں پر سب پر گواہ ہو سکا
اس امت کو اللہ تعالیٰ نے لوگوں پر گواہ پیدا کیا ہو یعنی نہایت عادل متدین سچے چنانچہ قولہ تعالیٰ کذلک جعلناکم امتا وسطا لعلو اشدھار
علی الناس ربی یعنی ان ہی ہم نے تم کو امت محمدیہ بنا دیا ہو امت عادل تاکہ تم ہو جاؤ گواہ لوگوں پر۔ پس یہ لوگ گواہی دیں گے کہ ہم اللہ تعالیٰ
کے کلام پاک سے بالکل صحیح و سچ جانتے ہیں کہ مثلاً حضرت نوح علیہ السلام اور جملہ انبیاء علیہم السلام نے انہی اپنی امت کو اللہ تعالیٰ کا
پیغام صاف صاف سب اچھی طرح پہنچا دیا تھا۔ پھر اس امت کی عدالت پر وہ لوگ گواہی دینگے پس اکرم الخلق و سید الانبیاء حبیب رب
العالمین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعمیل قبول ہوگی چنانچہ فرمایا۔ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ اور ہم لاویں گے تمہکو اور محمد ان لوگوں
یعنی تیری پاکیزہ امت پر شہید اگر گواہ یعنی عادل ہونے کی تصدیق کرنے والا۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تصدیق فرما دیں گے
کہ یہ سب عادل ہیں اور حق عزوجل کی طرف سے ہر شے و کرامت خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہو اور آپ کی برکت سے پھر آپ کی امت کو ہر
اور اس دن ہر ایک مظلوم ہوگا مگر کفار بقول شخصے ڈوبتا ایک تنگے کا سہارا ڈھونڈھتا ہو خالی ہی طریقہ اختیار کرینگے کہ گواہ ہوں۔
یہاں چند مسائل فقہیہ ثابت ہوتے ہیں اول یہ کہ قاضی کا کمال عدل یہ ہے کہ فریقین میں سے اگر ایک نے حناد سے گواہ چاہے تو باوجود اپنے
علم کے اس سے گواہ طلب کرے اور تفصیل فقہ میں ہے۔ دوم یہ کہ تعدیل کرنے والا یعنی گواہ کو عادل بتلائے والا اگر ایک شخص عادل ہو تو کافی ہو
اور یہی مذہب صحیح ہو اگرچہ دو ہوتے ہیں زیادہ احتیاط ہو۔ سوم یہ کہ تعدیل کرنا بھی ایک طرح کی گواہی ہے۔ چارم گواہ نے اگر یہی آنکھ سے
معاذہ کرنے کے مثل تصدیق حاصل کی ہو جیسے امت محمدی نے قرآن پاک سے اگلے انبیاء علیہم السلام کے حق میں حاصل کی تو گواہی ادا
کرنا جائز ہو۔ پنجم یہاں گواہ کی گواہی پر گواہ ہونا بھی صحیح نکلا اور یہی مذہب ہو چوتھم قاضی حاکم کو چاہیے کہ فیصلہ کے وقت فریقین کو یکساں
دیکھے اگرچہ ایک نہایت معزز و مکرم ہو اور دوسرا نہایت بد اور ذلیل ہو۔ ہفتم قاضی اپنے علم پر فیصلہ نہ کرے باستثناء بعض وجوہ کے جو
فقہ میں مصرح ہیں اور واضح ہو کہ کافروں کے اعضاء و جوارح خود گواہ ہونگے تو باوجود ایسی حالت کے اُن کے واسطے گواہ دینے کے مطلقاً نہ
اگر کسی طریقہ سے بے اختیار کر کے مدعا علیہ سے اقرار ظاہر ہو تو اس کا اعتبار نہیں ہے۔ فہم بعض مفسرین نے لکھا کہ ہولا اس سے مراد

انبیائے سابقین میں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان انبیاء پر گواہ لائے جاویں گے لیکن آیات و احادیث سے وہی معنی صریح
 میں جہاں مذکور ہوئے۔ اور یہاں کئی امور ثابت ہوئے اول یہ کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو اللہ تعالیٰ نے عادل متقی قرار دیا ہو پس سب
 صحابہ عادل بن اُنکے حق میں جو کوئی بڑا کلام کرے وہ فاسق بدکار جہنمی ہو اور بعضی صورتوں میں کافر ہو جائیگا۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی بزرگی تمام خلق پر ظاہر ہوئی اور یہ کہ آپ کی امت سب امتوں پر فضل ہو اور یہ صریح قولہ تعالیٰ کہ تم خیر امتہ اخرجت للناس
 الایہ میں بیان ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم اس الامتہ میں ہیں سب سے مقدم وہی ہیں پھر صحیحہ اور لوگ ہیں اور یہی ظاہر ہو کہ عادل
 متقی سے اگر کبھی کوئی گناہ سرزد ہو جاوے اور وہ جان جاوے اور توبہ کر لے تو عادل ہو اور یہ شرط نہیں کہ کبھی اُس سے چوک ہو
 و لیکن وہ جان بوجھ کر اصرار نہ کرے اور نہ توبہ میں تاخیر کرے اور یہ ضرور ہو کہ اُس کے نزدیک وہ بات گناہ ہو مثلاً ایک شخص جانے کہ حقہ بینا
 مباح ہو اور دوسرا اعتقاد کرتا ہو کہ وہ حرام ہو تو اُس کے جانتے سے پہلا شخص فاسق نہیں ہو اور اگر وہ خود جانکر پیتا ہو تو گنہگار ہو۔ پھر
 واضح ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اور تمام امت محمدی جو آپ کی سنت پرستقیم ہو جس معنی سے اس فضیلت کے لائق ہو وہ حقیقت میں
 اللہ تعالیٰ کا فضل ہو لیکن منجملہ اسباب ظاہری کے ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوم قرآن پر چنانچہ اشارہ فرمایا۔ **وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ
 الْكِتَابَ** اور ہم نے اتاری تجھ پر محمدی کتاب یعنی قرآن۔ **تَبَيَّنَّا مَا صَافٍ وَاضِحٌ بَيَانٌ**۔ **لِكُلِّ شَيْءٍ** اور ہر ایک چیز
 کے واسطے۔ **وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً وَكِبْرِي لِلْمُسْلِمِينَ** اور ہدایت و رحمت و بشارت واسطے ان بندوں کے
 جو فرمانبرداری کرنے والے ہیں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ قرآن ہر چیز کا صاف بیان ہو لیکن ہمارا علم اس سے
 قاصر ہو اور دوسری روایت میں فرمایا کہ جو کوئی علم چاہے قرآن میں تلاش کرے کہ اس میں اگلوں پچھلوں سب کا علم ہو۔ کونسی رحمت اللہ
 نے کہا کہ ہر چیز کا بیان قرآن میں اسطرح ہو کہ یا تو خود قرآن میں مذکور ہو یا حدیث پر جو اللہ ہی بقولہ تعالیٰ **مَا تَاْتَاكَ الرَّسُولُ فَاْخُذْهُ** الایہ یعنی جو کچھ
 رسول دے وہ لو اور جس سے منع فرماوے اُس سے بچو اور یا اجماع امت پر جو اللہ ہی چنانچہ مومنین کی راہ سے انحراف کرنے پر حذائی فرمایا
 بقولہ **وَتَقِمْ صِرَاطَ الَّذِي رَزَقْنَاكَ مِنْ اَمْرِ رَبِّكَ** لعلک تفلح۔ یا اعتبار کرنے کا حکم دیا وہ قیاس ہو پس جملہ علوم شرعیہ اس میں آگئے۔ **مَنْ حَرَّمَ**
مَنْ حَرَّمَ کہ اس بیان سے احکام شرعیہ کا علم البتہ قرآن سے ثابت ہوا اور مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی روایت ہو کہ کل حلال و حرام کا
 اس میں علم ہو لیکن شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمارے واسطے اس
 قرآن میں ہر علم و ہر شے بیان کی گئی ہو پھر لکھا کہ یہی قول زیادہ شامل و عام ہو کیونکہ قرآن ہر علم نافع کو سابق و لاحق سے شامل ہو اور ہر حرام
 و حلال کے احکام کو اور جس کی طرف لوگوں کو احتیاج ہو امر و نہی ہو یا دینی ہو یا دنیوی ہو اس میں بیان ہو اور لکھا کہ امام ابو زامی رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے سب کا بیان بجا سنت شامل کیا ہو۔ اور **مَنْ حَرَّمَ** کہتا ہو کہ حق یہ ہو کہ جیسے آدمی خود جاننا ہو کہ ایک کتاب میں ایک علم لکھا ہوا
 موجود ہوتا ہو مگر کم فہمی کی وجہ سے وہ اُسکو نہیں سمجھ سکتا اسی طرح ابتدائی بیانت آدمی کی ایسی ہوتی ہو کہ اُسکو قرآن سے بہت سے علوم
 نہیں سمجھ میں آتے ہیں اور جب قلب پاکیزہ و منور ہوتا جاتا ہو وہ سمجھنا جاتا ہو اسی طرح ولی کامل جو کچھ قرآن سے پاتا ہو عوام نہیں پاتے
 اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے کلام سے بھی یہی ثابت ہوتا ہو کہ قصور فہم سے بہت کچھ نہیں سمجھا جاتا ہو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 نے بھی اشارہ فرمایا کہ **اَلَا فَاَعْلَى الرَّجُلِ فِي الْقُرْآنِ**۔ یعنی میرے پاس البتہ ایک سمجھ ہو جو آدمی کو قرآن کے معنی میں دیجاتی ہو اور مترجم نے
 قولہ تعالیٰ **وَالْاَرْضُ وَالْاَرْضُ وَالْاَرْضُ** کی تفسیر میں کچھ تفصیل ذکر کر دی ہو۔ **فَنَفِي الْمَعْرِفَةِ**

اس حدیث میں اس کا ذکر ہے کہ جو کچھ قرآن میں ہے اس میں ہے اور جو کچھ قرآن میں ہے اس میں ہے اور جو کچھ قرآن میں ہے اس میں ہے

اِنَّ اللّٰهَ يَأْتِي السُّدُقَاتِ عَمَّا يَحْكُمُ دِيْنًا هُوَ - بِالْعَدْلِ عدل کے ساتھ یعنی بندہ
عدل پر قائم رہیں **وَالْاِحْسَانِ** اور احسان کے ساتھ یعنی ہمیشہ احسان پر ثابت رہیں - واضح ہو کہ عدل و احسان کی تفسیر
میں علماء کے اقوال میں - علی بن ابی طالب نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ عدل یہ ہو کہ لا الہ الا اللہ کی گواہی دین یعنی دل سے
یقین کریں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی آلہ نہیں ہے وہی زبان سے ادا کریں گے - احسان اواسے فرائض و واجبات ہو اور بعض نے
کہا کہ عدل فرائض میں اور احسان نوافل میں - سفیان بن عیینہ نے کہا کہ عدل اس مقام پر ہے کہ جو کام اللہ تعالیٰ کے واسطے کرے وہ میں
ظاہر و باطن یکساں ہو اور احسان یہ ہو کہ ظاہر سے باطن عمدہ ہو - بعض نے کہا کہ عدل توحید ہو اور احسان یہ کہ فضل کرتا رہے - بعض نے
کہا کہ عدل یہ کہ شرک چھوڑے اور احسان یہ کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی اس طرح کرے کہ گویا اسکو دیکھتا ہو اور بعض نے کہا کہ احسان خلاص ہو
بعض نے کہا کہ عدل تو افعال میں اور احسان اقوال میں ہو پس وہی کرے جو عدل ہو اور وہی کہے جو نیک ہو - لغت میں عدل کے معنی توسط
کے ہیں یعنی دونوں جانب برابر رہیں نہ حد سے بڑھے اور نہ گھٹے - واضح ہو کہ ان اقوال میں کچھ اختلاف نہیں ہو اور بات یہ ہو کہ مراد
عدل سے اعتقاد و افعال و اقوال سب میں درجہ اعتدال ہو یعنی ہر ایک چیز کو انکی حد پر رکھے اور اس سے تجاوز نہ کرے اسی واسطے
کہا گیا کہ عدل یہ ہو کہ ہر چیز کو اس کے موقع پر رکھے - پس اللہ تعالیٰ عزوجل جامع صفات کمال و خالق ذوالجلال ہو انکی شان کے ساتھ
شرک کرنا خلاف عدل ہو اسی واسطے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اسکی تفسیر لکھ کر توحید سے کی یعنی لا الہ الا اللہ کیونکہ انصاف کے
خلاف ہو کہ انکی الوہیت کے ساتھ شرک کیا جاوے پس انکی شان میں بے ادبی ہوگی اور جن بتوں وغیرہ کے واسطے کوئی ایسی بات
ثابت کی جو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے اور نہ انکو حد سے بڑھایا مگر ان کے بڑھانے سے وہ نہیں بڑھ سکتے اور یہ خود کا فر ہوا - اسی طرح
اعمال شرع میں فرائض مقدم ہیں نوافل ہیں اور معاملات دنیاوی میں عدل مقدم ہو و قال تعالیٰ اعدوا لہوا و اقرب للفقوے -
جہانچہ اگر اپنا عزیز قریب بھی ہو یا مقابل میں دشمن بھی ہو تب بھی نفس کی پیروی نہ کرے بلکہ عدل کے ساتھ جو حق ہو حکم کرے اور جب بات
معلوم ہوگئی تو صاف ظاہر ہو گیا کہ عدل کے بیان میں جو اقوال ہیں سب صحیح ہیں اور سب سے اعلیٰ عدل اپنے رب عزوجل کی شان
میں لا الہ الا اللہ کا اعتقاد ہو اور پھر درجہ بدرجہ فرائض عبادات میں وہام سلطنت کے معاملات و خاص شہر و محلہ و دوستوں کے
معاملات میں پھر سب سے زیادہ خاص اپنے گھر والوں و اپنے نفس کے معاملات میں رعایت عدل ہو اور واضح ہو کہ اگر کسی شخص سے مثلاً
کام لیا اور اس کا حق بلحاظ عدل کے روپیہ میں چودہ آئے ہیں مگر تم نے اسکو پورا روپیہ دیدیا تو عدل سے خلاف نہیں بلکہ عدل کے
ساتھ کچھ احسان ہو اور اگر یہ دو آئے کسی عزیز قرابت واسلے کی محتاجی کے باوجود وغیرہ دیدیے کہ قریب کے واسطے باقی نہ رہا تو بھی احسان
خلاف عدل ہو گیا اور اسی طرح اگر کسی نے خطا کی اور تمکو اسکی سزا دینے کی قدرت ہو مثلاً اس نے کوڑا مارا اور تم نے قدرت باقی تو تمکو
حوض میں ایک کوڑا مارنا عدل ہو لیکن عفو کر دینا احسان ہو لہذا شیخ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے
عدل کا لینے انصاف کا حکم دیا اور احسان کی طرف رغبت دلائی جیسے قولہ تعالیٰ فاعفوا بئس ما نعظمت بہ و لعن صبر تمہویر لخصاصیون -
میں ہو اور قولہ جزاؤسیئۃ سیئۃ مثلاً من عفا و اصلح فاجزہ علی اللہ میں اور مانند اسکے آیات دیگر میں عدل کے جواز اور احسان کی
فضیلت کا بیان ہو - اور حدیث میں عبادت کا مرتبہ احسان اس طرح مذکور ہے کہ ان تعبد اللہ کانک تراء فان لم تکن تراء فانہ یراک -
یعنی ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی بندگی اس طرح کرے کہ گویا تو اسکو دیکھتا ہو سوا کرتے تو نہ دیکھتے ہو - بالجلہ اللہ تعالیٰ نے

عدل یعنی اور اگر چہ
تو بلا اور اعتقاد نہ ہو
یعنی ہر حال میں
تو بے خوف و ترس
علی بن ابی طالب کی
شہادت کی ہے کہ
اللہ تعالیٰ کا
بے حد و انتہا
عفو و رحمت ہے

جو شریعت مقرر فرمائی ایک عدل ہو اور وہ کسی حد تک ہونا چاہیے۔ **وَإِيتَانِي ذِي الْقُرْبَىٰ** یعنی نامتے داروں کے ساتھ
 نیکی وصلۃ الرحمہ کا حکم فرماتا ہو پس بحسب قدرت آدمی اپنے قرابت والوں کو دیوے۔ بعض نے زعم کیا کہ جو حاجت انکو پیش آوے
 و لیکن صحیح یہ ہو کہ بعض صورت میں محتاج قریب کا نام فقہ واجب ہو اور بعض وصلۃ الرحمہ تنہا ہو اور اسی قسم سے کوئی تحفہ بھیجنا اور
 دعوت کرنا اور باہمی الفت رکھنا حتیٰ کہ زبان سے اُنکے ساتھ نیک گفتگو و خندہ پیشانی سے ملاپ رکھنا جیسے عام مسلمانوں کے
 ساتھ چاہیے وہ بدرجہ اوسے اہل قرابت کے ساتھ ہو اور اسے درجہ اعطا ہو اور سب کو شامل یہ کلام ہو کہ آیت ذالقریب جتہ۔ یعنی قرابت
 والے کو اس کا حق ادا کرنا چاہیے۔ ہر چیز بد کہ عدل و احسان میں یہ بھی داخل ہو و لیکن زیادہ اہتمام کے واسطے اسکو بیان کر دیا۔ اور
 حدیث صحیح میں ثابت ہو کہ رحمہ کا نام اللہ تعالیٰ نے اپنے پاک نام الرحمن سے مشتق فرمایا جو رحم کو ملائے رکھے اللہ تعالیٰ اسکو ملائے
 اور جو رحم لینے ناپے کو کائے اللہ تعالیٰ اسکو اپنی رحمت سے منقطع کرے۔ پھر جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا وہ بھی تین ہیں
 بقولہ تعالیٰ **وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ** یعنی اللہ تعالیٰ منع فرماتا ہو فحشا و منکر و بغي سے پس فحشا
 وہ بد کاریاں جو کرنے والے سے ظاہر ہو جاویں پوشیدہ نہ رہیں اور شرع نے اسکو معصیت قرار دیا و پکارا انکار کے ساتھ منع فرمایا ہو اور
 منکر وہ معاصی و بد کاریاں جو پوشیدہ رہی ہوں اور دوسری آیت میں فرمایا قل انما حرم ربی الفواحش ما ظہر منہا و ما باطن۔ یعنی اوجھ
 صلی اللہ علیہ وسلم کہدے کہ میرے رب عزوجل نے تو فواحش سے قطعی منع کر دیا ہو جو انہیں سے ظاہر ہوں اور جو باطن ہوں یعنی فحشا سے
 اور منکرات سے دونوں سے قطعی منع کیا جسکو شرع میں حرام کہتے ہیں۔ یعنی اگرچہ انہیں معاصی میں داخل ہو و لیکن بقول اہتمام اس سے
 منع فرمانے میں شخص کی گئی کیونکہ حدیث میں ثابت ہو کہ بغي اور ناپاکاٹنے سے بڑھکر کوئی گناہ اسکا زیادہ سزاوار نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ
 دنیا میں بھی اُنکی عقوبت گنہگار کو پہنچا دے مع اس عذاب کے جو گنہگار کے لیے آخرت میں رکھیا ذکرہ اشخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ پھر
 بغي کی تفسیر میں بھی اقوال ہیں بغي بقولے تکبر اور بقولے ظلم اور بقولے جبر اور بقولے تعدی یعنی دوسرے پر حد سے تجاوز کرنا اور حقیقی
 معنی بغي کے یہی ہیں کہ حد سے تجاوز کرنا پس ہم معاصی مذکورہ اس میں شامل ہیں اور بدیل قولہ تعالیٰ انما بغیکم علی انفسکم۔ یعنی لوگو تمہاری بغاوت کا
 وبال تمہیں پر عائد ہو۔ یہ گناہ سب سے زیادہ بدتر ہو اور محرم کہتا ہو کہ گویا بغي سے تمام معاصی کا احاطہ کر دیا جیسے عدل سے تمام نیکیوں کا
 احاطہ کر دیا تھا و لیکن عدل سے احسان میں فضیلت ہو لہذا عدل کے بعد احسان کو ملا دیا اور معاصی میں بغي سے فواحش میں زیادتی ہو
 لہذا فواحش سے پہلے منع کر کے بغي سے ممانعت فرمائی۔ **يَعْظُمُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** یعنی اللہ تعالیٰ تمکو ان ادا امر و نواہی کے
 ساتھ نصیحت فرماتا ہو تاکہ پتھر ہو کہ تم ہوشیار ہو جاؤ۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 فرماتے تھے کہ سب سے زیادہ جامع آیت ذالکین کی سورہ نحل میں ان اللہ یا مری بالعدل الایہ ہو رواہ ابن جریر اور قتادہ رحمہ نے اس
 آیت میں کہا کہ زمانہ جاہلیت والے یعنی اسلام سے پہلے عرب جس نیک کام کو کرتے اور اچھا سمجھتے اسکا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہو اور ہر بد کام
 جس سے کراہت کرتے اس سے منع فرمایا ہو و محرم کہتا ہو کہ مراد یہ ہو کہ اسلام نے اُنکی خوبیوں میں سے کوئی غفلت نہیں کی بلکہ بے شمار
 وہ خوبیاں سکھائیں جس سے وہ واقف بھی نہ تھے اور جی امور کو بدی بڑا جانتے تھے اُنسے تو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہو کوئی برائی شرعیہ
 نہیں فرمائی بلکہ برائیوں کو بالکل قطع کر دیا یعنی بعض امور کو وہ لوگ بسبب جاہلیت کے بڑا نہ جانتے تھے ان سے منع کر دیا پھر قتادہ
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مکینہ اخلاق و مذموم خصائل سے منع کیا ہو قال اشخ اور حدیث میں بھی ہر کان اللہ

یجب معالی الاخلاق دیکر مسنا تھا۔ یعنی اللہ تعالیٰ اخلاق بلند و بزرگ کو دوست رکھتا ہو اور فواید و کمینہ اخلاق کو مکروہ رکھتا ہو اور امام حافظ ابو نعیم الدمشقی رحمہ اللہ نے کتاب معرفۃ الصحابہ میں لکھا کہ حدیث ابو بکر محمد بن الفتح الخنسی حدیث یحییٰ بن محمد بن ابی ہاشم حدیث الحسن بن داؤد المنکدری حدیث عمر بن علی بن عبد الملک بن عمیر عن ابیہ قال بلغ اکثم بن ضیفی اے آئندہ یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت رسالت کی خبر اکثم بن ضیفی کو پہنچی یعنی عرب کے عقیل حکیم کو تو اس نے چاہا کہ آنحضرت کی خدمت میں خود آوے مگر انکی قوم نے اسکو نہ چھوڑا اور کہا کہ آپ اس ملک کے اکابر میں سے سب سے بزرگ ہو تمہارے لیے ہم یہ سخت پسند نہیں کرتے کہ تم خود وہاں جاؤ تو اکثم نے کہا کہ تو پھر میری طرف سے ایسا شخص جاوے کہ جو میرا پیغام اسکو پہنچاوے پس دو شخص اٹھ کھڑے ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا کہ ہم لوگ اکثم بن ضیفی کی طرف سے ابھی ہیں اور اسکا پیغام لائے ہیں وہ پوچھتا ہو کہ تم کون ہو اور کیا چیز اپنے پاس رکھتے ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے پوچھتے ہو تو میں محمد بن عبد اللہ ہوں اور میرے پاس کیا ہو تو میں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اسکا رسول ہوں اور یہ آیت پڑھی ان اللہ یا مہر بالعدل والاحسان آخر تک۔ وہ لوگ بولے کہ مکرر پوچھ دیجیے ہیں آپ نے کئی بار پڑھی یہاں تک کہ انھوں نے یاد کر لی اور واپس ہو کر اکثم کے پاس پہنچے اور کہا کہ ہم نے اسکا نسب پوچھا تو اس نے بڑائی نہیں بیان کی مگر ہم نے پایا کہ وہ اشرف قوم قریش میں سب سے زیادہ پاکیزہ نسب ہو اور مضر میں سب سے شریف ہو اور اس نے ہلکے چند کلمات سنائے ہم نے یاد کر لیے اور وہ یہ ہیں جب اکثم نے یہ آیت سنی تو کہا کہ میں نے جان لیا کہ وہ بزرگ اخلاق کا حکم فرماتا ہو اور مذموم اخلاق سے منع فرماتا ہو یعنی کلام انتہائے بلاغت میں ہو پس تم لوگ انکی پیروی میں سسر ہو اور اس سے خلاف و بچھڑنے میں دم نہو یعنی جلدی کر کے اسکی پیروی میں سروں کے قائم مقام ہوا اور پیچھے رہ جانے سے ڈھون کی جگہ ہو جنتاً اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ کی شان قبول میں ایک حدیث روایت کی کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز اپنے مکان کے سایہ میں بیٹھے تھے کہ اُدھر سے عثمان بن مظعون گزرے اور یہ اسوقت تک اسلام نہیں لائے تھے آپ نے فرمایا کہ اے عثمان بیٹھا نہیں ہو عثمان نے کہا کہ کیوں نہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ گئے اور باتیں کرنے لگے ناگاہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نگاہ آسمان کو بلند کر لی اور برابر نظر اڑائے رہے اور پھر نظر کچھ جھکاتے گئے یہاں تک کہ جھکاتے جھکاتے اپنے دائیں جانب زمین پر پھرائی اور عثمان کی طرف بھر کر دائیں جانب جدھر نظر تھی متوجہ ہو گئے اور ایک حالت طاری ہوئی اور گویا آپ کچھ سنتے ہیں بھر وہ حالت رفع ہوئی اور آپ نے پھر نظر آسمان کی طرف اٹھانا شروع کی یہاں تک کہ بالکل بلند ہو گئی پھر اُسکے بعد عثمان کی طرف متوجہ ہو کر باتیں کرنے لگے بعد اسکے عثمان نے کہا کہ آج میں نے آپ کی ایسی حالت دیکھی کہ مجھی اور مجھے اتفاق نہیں ہوا تھا اور یہ حالت بیان کی پس آپ نے فرمایا کہ ہاں میرے پاس میرے رب عز وجل کا بھیجا ہوا آیا تھا۔ عثمان نے کہا کہ اللہ کا رسول آیا آپ نے فرمایا کہ ہاں تو پوچھا کہ کیا پیغام لایا آپ نے فرمایا کہ ان اللہ یا مہر بالعدل والاحسان آخر تک آیت پڑھی عثمان بن مظعون کہتے ہیں کہ یہی وقت ہو کہ میرے دل میں ایک نور نے دخل کیا اور ایمان کی جڑ قائم ہو گئی اور میری نظر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم محبوب ہو گئے۔ قال الخط ابن کثیر اسکی اسناد جید متصل حسن ہو اور راویوں میں علی الاتصال ایک دوسرے سے سنا مذکور ہو یعنی راوی سب ثقہ ہیں اور باہم سماع کی تصریح ہو اور اسی حدیث کو مختصر کلام میں ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہو اور امام احمد نے ابن ابی العاص ثقفی سے روایت کی کہ حضرت جبریل علیہ السلام

لے اگر حکم پہنچایا کہ اس آیت کو میں اس سورہ کے اس مقام پر رکھوں قال واسنادہ لا باس بہ۔ اور محال و غیرہ میں یہ کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سب سے بزرگ آیت قرآن میں اللہ لا الہ الا ہو الہی العیوم ہو اور بھلائی و برائی کے بیان میں زیادہ جامع آیت سورہ نحل کی آیت قولہ ان اللہ بامر بالعدل الایہ ہو اور اللہ تعالیٰ پر سب کام سونپ دینے اور بھروسہ کرنے کے لیے سب سے زیادہ قولہ من یتق اللہ یجعل لہ مخرجاً و یرزقہ من حیث لا یحتسب الایہ ہو اور سب سے زیادہ امیدواری کی آیت قولہ یا عباد الذین اسرفوا علی انفسکم لا تقنطروا الایہ ہو۔ شیخ جلال سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اتقان میں بھی اس مضمون کو ذکر فرمایا ہو۔ حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ بھلائی و برائی کے بیان میں سب سے زیادہ جامع آیت یہ ہو ان اللہ بامر بالعدل الایہ۔ اور بیضیائی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اسی آیت کے سبب سے عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ ایمان لائے اور لکھا کہ اگر قرآن پاک میں کوئی اور آیت سوائے اس آیت کے نہوتی تو بھی صادق ہوتا کہ قرآن مجید تنبیان للکل فشیء و ہدے و رحمت ہو۔ ف۔ فی العرائس قولہ تعالیٰ ان اللہ بامر بالعدل والاحسان الایہ۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو دعوت فرمائی کہ وہ لوگ اپنے رب کریم کی صفات سے آراستہ ہوں از بخلاف عدل و احسان و شفقت و رحمت و قدس و طہارت ہر ایسی چیز سے جو اُس کے لائق نہیں ہو کیونکہ حق تعالیٰ وہی عادل و محسن و الرحمن و الرحیم ہو ظالم نہیں بلکہ اُسکی شان میں ظلم تصور ہی نہیں ہو اور وہ ہر دولت سے پاک ہو پس جس بندے کو اُس نے ان صفات کے انوار سے لباس و یادہ بھی اس نور کے سبب سے عادل محسن مہربان رحیم ظاہر صادق حبیب دلی محبوب مراد و مرید ہو جاتا ہو اور اللہ تعالیٰ اُسکو محفوظ فرماتا ہو پس جب وہ عدل کرتا ہو تو اول اپنے نفس کے ساتھ اس طرح عدل کرتا ہو کہ نفس کو شرک سے دور کرتا ہو اور شک اُس سے دفع کرتا ہو اور سوائے خدا کے غیر پر نظر نہیں رکھتا اور عبادت کا عزم نہیں مانگتا اور دو تہ اپنے اور دوسرے بندوں کے درمیان خود انصاف کرتا ہو اس طرح کہ دوسروں کا عیب نہیں دیکھتا بلکہ ہر حال میں اپنا عیب دیکھتا ہو اور بندوں کے درمیان انصاف کا برتاؤ کرتا ہو اور احسان اس طرح کہ بحسب توفیق و قدرت تو احسان کرتا ہو بلکہ جس نے اُسکے ساتھ بدی کی اُسکے ساتھ بھی احسان کرتا ہو اور اپنے رب عزوجل کی عبادت اس طرح کرتا ہو کہ اگر اُسکو دیکھتا ہو اور غیب اُسکے روبرو حاضر ہو اور ہمتا ہے دنیاوی و دینی دونوں میں اہل قرابت کا لحاظ رکھے چنانچہ معرفت و محبت کے واسطے بھی اہل قرابت کی رعایت چاہیے جبکہ انکو ارادت صادقہ ہو اور مسلمانوں میں سے جاہلون پر ترجم و شفقت رکھے اور اپنے نفس کو فواحش سے روکے اور بخل و فواحش باطنہ کے دعویٰ انانیت سے بچے ہو اور شہوات ظاہرہ میں بھر نفس کو ظلم سے روکنا اس طور سے بھی ہو کہ ہنات نہ کرے یعنی عبودیت سے اُسکو سرکشی و تکبر نہ ہو اور اولیاء اللہ کے قدموں کی خاک جہان ہو۔ ان اپنے آپ جو ش محبت سے یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی یاد کرے تاکہ اُسکو طمانینت ہو اور عظمت و جبروت و ملکوت الہی عزوجل سے غفلت نہ ہو اور جانتا رہے کہ حق عزوجل ہر ذرہ کو محیط اور تمام مخلوق اُسکی عظمت کے سامنے فنا ہو۔ ساوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عدل یہ نہیں ہو کہ مجاہدہ و ریاضت سے مقابلہ ہو بلکہ عدل یہ ہو کہ ہر حال میں ہمیشہ سے منت اللہ تعالیٰ کی طرف سے جائے اور احسان یہ ہو کہ وفاداری کے ساتھ مستقیم رہے اسی واسطے کہا گیا کہ لوگو استقامت پر رہو مگر اُسکو شمار مت کرو بعض مشائخ نے کہا کہ عدل و احسان ایسی چیز ہو کہ آدمی اُسکی استطاعت نہیں رکھتا کیونکہ حق تعالیٰ عزوجل فرماتا ہو و لن تستطیعوا ان تعدلوا۔ اور کہا کہ ممکن ہو کہ آدمی اپنے رب کی نعمتوں کے درمیان عدل کرے کیونکہ ہزاروں نعمتیں ہر دم ہر سانس میں لیتا ہو مگر اُسکی

حکمتوں و نصیحتوں کو جو بڑی نعمتیں ہیں ضائع کرتا رہتا ہو اور شکر ندارد۔ اور کہاں عدل ہو کہ کسی دم اپنے رب منعم عزوجل کی طاعت سے سکوت کرے اور عثرے جو تعبیر انعام کرنے سے کسی دم توقف نہیں فرماتا ہو اور احسان یہ ہو کہ موت تک بندہ ٹھیک قائم رہے یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرتا رہے جیسے اسکو دیکھتا ہو جیسا چاہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث میں ملتی ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہو کہ تم لوگ استقامت پر رہو مگر اسکو شمار مت کرو۔ آگاہ فرمایا کہ کسی کو یہ قدرت نہیں کہ خلق کے درمیان عدل کرے پھر کہاں وہ اپنے اور اپنے رب تعالیٰ کے درمیان عدل مرغی رکھ سکتا ہو۔ واضح ہو کہ فحشاء و عیہ کی شریعت کی امانت کرے یعنی شریعت کے احکام ادب کے ساتھ حقے الوسع ادا کرنے میں بے پروائی کرے اور انگریز ہو کہ گناہ کرنے میں اصرار ہو یعنی نادانی سے اگر ہو گیا تو فوراً ہوشیار ہو کر اس سے توبہ کرنی چاہیے اور مذمت دل سے بڑا جانکر پھرنے کا قصد مصمم ہو اور جس نے ایسا نہ کیا اس نے اصرار کیا۔ اور البغی یہ ہو کہ بندوں پر ظلم کرے اور اپنے اوپر ظلم کرے اور جس نے دوسرین پر ظلم کیا اس نے اپنے اوپر پچلے کیا اور ظاہر ہو کہ اپنے اوپر ظلم کرنا نہایت قبیح ہو۔ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عدل یہ ہو کہ بندہ اپنے رب عزوجل کے سوا کسی سے موافق نہ ہو اور اپنی حد کے سوا کسی دوسری حد کو نہ دیکھے۔ اقول یعنی اللہ تعالیٰ کی شریعت و احکام پر ہر حال میں موافقت کرنا یہی اللہ تعالیٰ سے موافقت ہو اور خلاف کرنا مخالفت ہو تو مخالفت میں اپنے نفس کی خواہش یا شیطان کی موافقت ہو اور اسکو چاہیے کہ اپنی حد سے تجاوز نہ کرے وقد قال تعالیٰ ومن یفعل ذلک فقد ظلم نفسه۔ وقال تعالیٰ حرث قوم ظلموا انفسهم۔ وقال تعالیٰ ولکن کانوا انفسهم یظلمون۔ پھر شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ احسان یہ ہو کہ ہر شے اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے دیکھے اس کے سوا کسی کی طرف سے نہ دیکھے اور ایسا ذی القربے پس اللہ تعالیٰ کے واسطے جان فدا کرنا کہ تو اسی کا اور تجھی کے ساتھ قائم اور اسی کی طرف راجع ہو اس حق میں مخصوص ہو اور اسی کے لیے اہل قربت جہی کو دینا چاہیے کہ رحم کا اشتقاق اس نے اپنے نام سے فرمایا ہو۔ مختار میں سے فحش یہ ہو کہ اشیا کی اضافت سوا حق تعالیٰ کے غیروں کی طرف کرنا کہ وہ اسکا مالک ہو اور یہ اس نے بنائی پاکی ہو کیونکہ مالک و موجد وہی ہو اور انسر میں سے زیادہ منکر یہ ہو کہ اشیا کو اللہ تعالیٰ عزوجل کی سوا کسی طرف سے یا غیر کے واسطے دیکھے یعنی نظر عقلی میں ہر چیز کو اللہ تعالیٰ جل شانہ کے واسطے دیکھے اور زبانی محاورہ کا کچھ اعتبار نہیں ہو اور بغی میں سے زیادہ فحش یہ ہو کہ عقل و اسباب پر نظر کر کے زید و عمرو سے خصومت و محبت ہو محکم تذکرون۔ یعنی اسکا فضل و انعام ایک کامل قدرت تمام احسان کے ساتھ ٹکد معلوم ہو۔ بخیر

عدل کے وفائے عہد ہو قال تعالیٰ

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ

جَعَلْتُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

نَقَضَتْ غُرَّتُهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَارًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ مِ

نَقَضَتْ غُرَّتُهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَارًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ مِ

اَنْبِيَا مِنْ اُمَّةٍ اِنَّمَا يَلُوكُمُ اللّٰهُ بِهِ وَلِيَبَيِّنَ لَكُمُ الْيَوْمَ الْقِيَمَةَ

کہ زیادہ چڑھ رہا دوسرے سے تو یہ اللہ پر کھتا ہوں کہ اس سے اور اُس کے کھول دینا اللہ کو قیامت کے دن

مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ

جس بات میں تم پھوٹ رہے تھے

وَاَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰهِ اِذَا عَاهَدْتُمْ ۚ بَعْضُ اللّٰهِ لَكُمْ فَمَنْ تَخْلِفُوهُ ۚ اُولٰٓئِكَ اِلٰهٌ لَّكُمْ ۚ فَاَعْبُدُوهُمْ ۚ فَاَنْتُمْ عٰبِدُوهُ ۚ اِنْ تَعْلَمُوْنَ ۚ
جو لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اسلام پر ثابت وقائم رہنے میں کیا تھا ولیکن ظاہر ہے کہ بیعت اسلام و جملہ عہود و سبک شامل ہوتے کہ جو عہد ازل میں اللہ تعالیٰ کی توحید کا اور شرک نہ کرنے کا اور رسولوں پر ایمان لانے کا واقع ہوا اسکو بھی شامل ہوا اور نذر کا واجب ہوا اسی دلیل سے ہے۔ بالجملہ عموم عہود کے پورا کرنے کا حکم دیا ہے قسم نہ توڑنے کا حکم دیا ہے بقرآن لا تَقْضُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا اور مستحکم توڑو قسموں کو بعد اُنکے موکد ہو جانے کے۔ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بعض سلف سے حکایت کی کہ توحید قسم کی اس طرح ہوتی ہے کہ ایک بار قسم کھاوے پھر دوبارہ قسم کھاوے اور اگر ایک ہی بار قسم کھائی تو کفارہ نہیں ہو ولیکن یہ قول خلاف اجماع ہے بلکہ توحید قسم ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ قسم کھائے بکفالت چنانچہ فرمایا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَيْفِيًّا اور حال یہ کہ تم نے اللہ تعالیٰ کو اپنے اوپر کفیل کر لیا ہے۔ یعنی مثلاً قسم کھائی کہ میں تیرے ساتھ اس طرح برتاؤ کروں گا اور میرے قول پر اللہ تعالیٰ کفیل ہو۔ پس قسم موکد ہو گئی۔ پس معنی یہ ہیں کہ موکد قسم توڑنے میں زیادہ گناہ ہے نسبت غیر موکد توڑنے کے اور یہ مراد نہیں کہ غیر موکد قسم کو توڑنا جائز ہے کیونکہ قولہ تعالیٰ وَاحْذَرُوا الْاَيْمَانَ۔ یعنی اپنی قسموں کی حفاظت کرو یعنی مت توڑو۔ ہر ایک قسم کو شامل ہو اور بعض علماء نے کہا کہ جو قسم اللہ تعالیٰ کے نام ذاتی یا صفتی کے ساتھ ہو وہ موکد ہو گئی پس کفیل وغیرہ سے تاکید ضروری نہیں ہوا ان اس سے تعلیظ ہو جاتی ہو ولیکن اظہر یہی ہے کہ تاکید ہو جاتی ہے۔ واضح ہو کہ بدالالت بعض آیات اور احادیث کے علماء نے تصریح کر دی ہو کہ آدمی حلافت یعنی بہت قسمیں کھانے والا ہو اگرچہ قسم سچی ہو۔ پھر بقدر ضرورت قسم جائز ہے پھر وہ دو قسم کی ہو ایک یہ کہ مثلاً دو مسلمانوں میں صلح کرانے کے درمیان میں اُس نے اپنی قسم کی ضرورت دیکھی تو قسم کھائی اور ایسی حالت میں آدمی چھوٹا نہیں ہوتا اگر کہے کہ وہ دوسرا جسکو تو دشمن سمجھتا ہو تیری تعریف کرتا تھا حالانکہ واقع میں اُس نے ایسا نہیں کیا پس گناہ مرتفع ہو لیکن قسم ہو تو کفارہ دینا پڑیگا۔ یا یہ کہ مثلاً غصہ ہو کر قسم کھا گیا کہ میں صلح نہ کروں گا پھر اُسی پر صلح موقوف ہوئی تو چاہیے کہ قسم کا کفارہ دے اور صلح کرانے کیونکہ اس نے نیکی نہ کرنے پر قسم کھائی ہو اور صحیحین وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی کسی بات پر قسم کھا گیا حالانکہ وہ دوسری بات یعنی جس سے قسم ٹوٹتی ہو اس سے بہتر ہو تو جو بہتر ہو اسکو عمل میں لاوے اور اپنی قسم کا کفارہ دیوے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے اپنے واسطے مثال میں کہا کہ میں تو اگر قسم کھا جاؤں پھر دوسری بات بہتر دیکھوں تو انشاء اللہ دوسری بات کروں گا اور اپنی قسم کا کفارہ دینا نہ کروں گا۔ اگر کھا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے تو قسموں کی حفاظت کا حکم دیا جیسا کہ اوپر نقل ہوا تو جواب یہ ہے کہ حفاظت مشروع ہی ہے چنانچہ نیکی اُس سے کی اور قسم کو بلا کفارہ نہیں چھوڑا۔ ذکرہ اشعراج ابن کثیر۔ اور اگر کسی ایسی بات پر قسم کھائی کہ جس کا نہ توڑنا اچھا ہو جیسے کھا کہ واللہ ہر روز ایک مرتبہ اپنے والدین کے لیے مغفرت کی دعا کروں گا تو برابر قائم رہے لیکن اگر کسی روز نسیان سے ٹوٹ جاوے تو کفارہ دیوے اور یا ایسی بات کہ برابر ہو جیسے چھو بار نہ کھاؤں گا تو حفاظت رکھے اور تمام تفصیل کتاب الايمان فتاویٰ ہندیہ و عین الہدیاء سے دیکھو

شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں ہے کہ دو آیتیں دوسری دو مقام پر ہیں ایک یہ کہ لا تجعلوا الصدقہ لا یاکلکم ان تیروا و تقنوا و تعلوا بین
 الناس الا یہ۔ اُسکے معنی دو طرح پر تفسیریں ملتے سے مروی ہیں اول آنکہ جو ظاہر کلام ہو یعنی مت بناوتم الصدقہ کرنا نہ اپنی قسمیں پاک کر کے
 اور تم پر ہیزگاری کر دے اور تم لوگوں میں اصلاح کر دے۔ یعنی مثلاً قسم کھالی کہ واسد میں یہ نیکی کرونگا اور وہ نیکی کرونگا یا کسی پر ہیزگاری کر
 واسطے کہ واسد شراب کی صورت نہ دیکھو لگا اور علیٰ ہذا القیاس پس اگرچہ یہ افعال اچھے ہیں مگر قسم اُنہی کھانا نہ چاہیے اور چونکہ قسم سوا سے
 اللہ تعالیٰ کے نام کے جائز نہیں تو ناجار اللہ تعالیٰ ہی کے نام کی قسم کھاو لگا اور اللہ تعالیٰ کا نام گویا ہر فعل کے واسطے نشان ہو گیا
 خلاصہ یہ کہ اس صورت میں قسمیں کھانے سے منع کیا خصوص جبکہ انہیں اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ بے ادبی ہو کیونکہ جب اُسکا نام آکر
 اسکی عظمت و کبریا سے اہل ایمان کے روئیں خوف و محبت سے کھڑے ہو جاتے ہیں اور خلافت آدمی تو ہر دم ذرا ذرا سی بات پر قسم
 کھاتا ہو۔ دوم معنی یہ کہ لا تجعلوا الا یاکلکم الا یہ یعنی کفارہ قسم کے بعد حفاظت قسم کا بیان ہو تو مراد حفاظت سے یہ کہ اُسکو بغیر کفارہ کے مت
 مت بناؤ اور مفصل اسکی تفسیر گزر چکی ہو۔ بالجلد اس مقام پر جو آیت ہیں کہ قسم کو بعد تاکید کے مت نوڑو "امین اور لا تجعلوا الصدقہ
 الا یہ کے اول معنی میں کچھ منافات نہیں ہو اس لیے کہ یہاں تو قسم داخل عہد و میثاق ہو اور وہاں کسی فعل پر آنا گئی یا ترک و منع قسم وار د ہو
 دوسری آیت قولہ تعالیٰ لا یاکلکم الا یہ یعنی کفارہ قسم کے بعد حفاظت قسم کا بیان ہو تو مراد حفاظت سے یہ کہ اُسکو بغیر کفارہ کے مت
 جھوڑو لہذا جو صحیحین میں ثابت ہو کہ بہتری کی صورت میں قسم نوڑ کر اُسکا کفارہ دینا چاہیے اس سے حفاظت قسم میں فرق نہیں آیا کیونکہ
 حفاظت حکم شرع ہو پس بغیر کفارہ کے نہیں جھوڑی گئی۔ اور یہ بھی ایسی ہی قسم میں جو کسی فعل کے کرنے یا نہ کرنے پر خارج سے وارد ہو
 اور بیان عہد و میثاق میں داخل ہو اسی واسطے مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے قولہ لا تقنوا الا یاکلکم بعد تاکید کی تفسیر میں فرمایا کہ حفاظت
 یعنی زمانہ جاہلیت کی باہم قسم کے عہد و بیان مراد ہیں۔ واضح ہو کہ اسلام سے پہلے ایک قبیلہ میں کوئی غیر شخص یا کوئی کتبہ داخل ہونا
 چاہتا تو باہم قسم میں قسم سے عہد ہو جاتا تھے کہ نیکی و بدی میں اُسکے ساتھ فراہمیت کا ہر تاؤ کرتے تھے قال الامام احمد افطار صدقہ اللہ
 تعالیٰ اور اسی کی مؤید وہ روایت ہے جو امام احمد نے مسند میں جیسر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا۔ لا حلف فی الاسلام وایا حلف کان فی الجاہلیۃ فانہ لا تدریہ الاسلام الا شدۃ۔ یعنی اسلام میں حلف نہیں ہو اور قسم
 زمانہ جاہلیت میں واقع ہو گئی تو اُسکو اسلام زیادہ مضبوط ہی کرتا ہو۔ وکذا رواہ مسلم فی صحیحہ البیضاور اسکے معنی یہ ہیں کہ اسلام تو خود انھی
 چیزوں کو جب تحقق ہوا تو کسی قسم کی ضرورت نہیں ہو لیکن سابق میں جو عہد ہو چکا اسکے شرائط بقسم عہدی ہیں اور عہد کا حکم اسلام میں
 یہ ہو کہ نہایت تاکید سے اُسکو پورا کرو پس اسلام سے وہ اور بھی مضبوط ہوا۔ اگر کہا جاوے کہ اسلام میں بھی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مخالفہ کرایا ہو چنانچہ صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے مکان میں صحابہ مجاہدین
 اور صحابہ انصار کے درمیان مخالفہ کرایا۔ تو جواب یہ ہو کہ مخالفہ بیان مجھے مواخاۃ ہو یعنی بھائی بھائی کر دیا اس دلیل سے کہ مخالفہ میں باہم
 میراث اس طرح نہیں تھی اور یہاں جن دونوں میں مواخاۃ کرائی تھی وہ باہم میراث ہوتے تھے یہاں تک کہ جب وقت پورا ہو گیا
 تو اللہ تعالیٰ نے آیت سواریت سے اُسکو منسوخ فرمادیا اور خود مفصل قصہ میں صریح مواخاۃ مذکور ہو چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 رستے ہوئے تشریف لائے اور کہا کہ یا رسول اللہ آپ نے اپنے اصحاب میں باہم مواخاۃ کی و لیکن مجھے کسی کے ساتھ بھائی نہیں بنا یا
 تو فرمایا کہ تو میرا بھائی ہو دنیا میں و آخرت میں۔ پس صریح مواخاۃ ہو نہ مخالفت۔ پھر شیخ امام نے ذکر کیا کہ امام ابن جریر نے اپنی تفسیر

بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قولہ او فوالجہد اللہ اذا عاہدتم الایہ پڑھی اور کہا کہ نزول اسکا آنحضرت صلی علیہ وسلم کے ساتھ
بیعت کرنے میں ہی جو شخص سلمان ہو جیسا تادمہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت کرتا ہیں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ
تہیں بیعت کو پورا کرو اور ایمان کو بعد تو کبیر کے مت توڑو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قلت اور مشرکوں کی کثرت پر نظر سرت کر دو
اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ اللہ تعالیٰ جانتا ہی جو تم کرتے ہو۔ اللہ تعالیٰ غافل نہیں ہو اور نہ مشرکوں کے دہم کے
موافق ہو کہ دنیاوی بادشاہ کی طرح بتوں و شرکاء کے ذریعہ سے اسکو معلوم ہو بلکہ اسکا علم تمام مخلوق کے ذرات کو ہر دم محیط ہی بلکہ مخلوق کو
اپنی جان کا علم دیا نہیں جیسا اللہ تعالیٰ جانتا ہی بلکہ وہ الٰہی القیوم ہو کہ اسی کے علم و حیات و قدرت سے ہر ذرہ باقی ہی ہیں و قایم
یا توڑنے کو وہ خوب جانتا ہی ہیں بدون وسواس و ادہام کے حد پر قائم رہو **وَلَا تَكُونُوا کَالَّذِیۡنَ** اور مت بنو مانند ایسی عورت
کے جسکی مثال ہو جو آگے مذکور ہو یا مرد ایک عورت خاص ہو فریش میں عورت تھی جسکو خرقہ مارکھتے تھے گما قال السدی اور نام اسکا
ریطہ بنت سعد بن تیم تھا یا اسکا نام سعیدہ اسدی یہ تھا کلمہ سے من ابی عباس رضی اللہ عنہ غرض کہ وہ مجنونا احمق تھی کہ بالوں و پھالوں کو جمع
کے کا تھی پھر ٹکڑے کر ڈالتی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ازل سے اُسکی قسمت میں یہی لکھا تھا پس زنا یا کہ تم لوگ بھی ایسی عورت کے مثل مت بنو
کہ جس نے **نَقَضَتْ غَزْلَہَا تُوڑ ڈالا اپنے کانے** کانے کو **مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ** انکاشا بعد مضبوطی کے ٹکڑے ٹکڑے
ابن قتیبہ نے کہا کہ حاصل معنی یہ ہیں کہ عہد پورا کرو اور قسم موگہ مت توڑو کہ اگر ایسا کرو گے تو تم مثل ایسی عورت کے ہو گے **سَالِیۡحِیۡ** لفظ
اور عبد اللہ بن کثیر و سدی نے ذکر کیا کہ یہ ایک عورت خرقہ مارکھتے تھی جب کا تھی تو بعد درستی و مضبوطی کے اسکو توڑ ڈالتی اور عہد
و قنادہ و ابن زبیر نے کہا کہ یہ مثال ہو کہ جو نقض عہد کرے وہ ایسا ہو جیسے کسی عورت نے سوت کا ٹکڑا توڑ ڈالا۔ حافظ امام نے کہا کہ یہی
مرجع ہو خواہ کہ میں کوئی ایسی عورت ہو یا نہ ہو۔ اقول کرنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہو۔ پھر امام نے لکھا کہ قولہ انکاشا شاید
کہ اسم مصدر ہو یعنی نقضت کا مفعول مطلق ہو اور نقضت غزلہا انکاشا یعنی انکاشا۔ اور شاید کہ کان کی خبر سے بدل ہوا **وَلَا تَكُونُوا کَالَّذِیۡنَ**
یعنی تم انکاشا نہ بنو جس نکتہ سے ناکث ہو یعنی عہد شکن۔ اور ایمین شک نہیں کہ کسی شخص کو عہد و پیمان سے مطمئن کر دینا پھر عہد توڑ کر اسکو
وہو کا دینا نہایت خراب بات ہو اور اس سے جو فساد ہو وہ ظاہر ہوتے کہ کوئی قوم اسکو پسند نہیں کرتی اور اگر ہمارے زمانہ میں کوئی قوم ایسی
پائی جاوے کہ فریب سے دنیا حاصل کرنے کے لیے فساد کرتے ہوں تو دنیا کی خواہش میں اُنکی آنکھیں اندھی ہو گئی ہیں بالکل دوسرا احتمال
یہ ہے کہ عہد شکنی سے مانعت ہو لہذا فرمایا **تَتَّخِذُوْنَ اٰیْمَانَکُمْ دَخْلًا بَیْنَکُمْ** تم اپنے عہد کو اپنے درمیان فریب و مکر یعنی باہمی
اصلاح کی جگہ تم قسموں کے ذریعہ سے باہم فساد کرنا چاہتے ہو کجکاری قسم سے دوسرا مطمئن ہو کر دھوکا کھا دے۔ حدیث صحیحین میں موجود ہے
کہ ہر ایک عہد کرنے والے کے لیے ایک جھنڈا اس کے چوڑوں کے پاس باندھ دیا جائیگا کہ یہ عہد فلاں میں فلاں کا ہو۔ مقصود یہ کہ عہد ایک
شیع چیز ہو اور قیامت میں ہر خبر بصورت و قبیح صاف ظاہر ہوگا تو غدار کی قبیحت کے لیے عام اظہار ہوگا۔ قال الامام احمد حدیثنا اسمعیل حدیثنا
محمّد بن جویہ عن نافع قال لما خلع الناس الے آخرہ یعنی امام احمد نے بسند صحیح نافع بن عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ نافع نے کہا کہ جب
لوگوں نے یزید کی بیعت سے گردن نکال لی یعنی اللہ تعالیٰ کو شاہد کر کے اُسکے واسطے بیعت کی تھی وہ توڑ دی تو ابن عمر نے اپنی اولاد
اور عیال کو جمع کر کے خطبہ پڑھا اللہ حمد شہداء کے فرمایا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کو اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیعت پر اٹھ شخص یزید سے
بیعت کی ہو اور میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ ہر عہد کرنے والے کے واسطے قیامت کے روز ایک جھنڈا باندھ دیا جائیگا

اور عہد پورا کرینگے نہ توڑینگے اور جو بد بخت ہو عہد توڑ کر دوسرا اس میں مبتلا ہو جائیگا غرض کہ یہ امتحان ہو تاکہ دنیا میں سچا و جھوٹا امتیاز ہو جا سکے
وَلَيَبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ اور تاکہ قیامت میں تم پر ظاہر کر دے جس میں تم اختلاف کرتے تھے پس اہل صدق
 و وفاء کے درجات بلند کرے جنہوں نے حق کو سچے ایمان سے لیا اور اللہ تعالیٰ پر یقینی بھروسہ کیا تھا اور اہل کذب و باطل کو عذاب و
 جنہوں نے قسموں سے اللہ تعالیٰ کو قفل کیا و لیکن نشین کر دے قریب تھیں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ نہ تھا صرف لوگوں کی کثرت و قوت شوکت پر
 نظر تھی اسی واسطے عہد توڑ دیا۔ **قال الحبش** اظلال امام اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہو کہ قولہ **اربی** من امتہ یعنی اکثر۔ اقول
 واضح ہو کہ قولہ **اربی** زیادہ سے ہے میں ہو اسی سے رہو اسو و کو کہتے ہیں کثرت خواہ بنظر تعداد ہو یا صرف بنظر کثرت مال و شوکت ہو
 مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہنا کہ دوسروں کو زیادہ تعداد اور عزت والا باکر عہد توڑ کر اسے حلف کر لیتے تھے۔ اسی کے مانند ضحاک و
 قتادہ و ابن زید سے مروی ہو اور قولہ **یلوکم** اللہ بہ نصیر بہ کامرج سعید بن جبیر سے کثرت مروی ہو کیا رواہ ابن ابی حاتم و لیکن شیخ ابن جریر
 نے مضمون جملہ سابق قرار دیا ہو اور شاید یہی حضرت سعید بن جبیر کی مراد ہو۔ بالجملہ غدر کرنا ممنوع اور سخت مجہوب ہو اور شیخ کی تفسیر سے سورہ
 انفال میں مذکور ہو کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے نصرانی بادشاہ روم سے معاہدہ کیا تھا اور اسکی مدت مقرر ہو گئی تھی جب قریب ختم کے
 پہنچی تو معاویہ رضی اللہ عنہ لشکر لیکر انکی جانب روانہ ہوئے اور قریب پہنچ گئے جب معاہدہ ختم ہو گئی تو انپر حملہ کیا اور وہ لوگ غافل تھے پس
 پیچھے سے عمرو بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ گھوڑا دوڑاتے ہوئے آئے اور چاراکہ ای امیر معاویہ اللہ اکبر اللہ اکبر و فاجا پیسے نہ فدا و زمین نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو کہ اگر کسی قوم سے کوئی مدت مقرر ہو تو پہلے سے عہد کو نہ کھول ڈالے یہاں تک کہ مدت گزر جاوے پس معاویہ
 رضی اللہ عنہ مع لشکر کے واپس آئے۔ اقول حضرت عمرو بن عبد ربیع سے اس واقعہ میں خلاف عہد یہ امر قرار دیا کہ مدت گزرنے سے پہلے اپنے
 مقام سے لشکر لیکر روانہ ہونا نہ چاہیے تھا بلکہ بعد مدت گزرنے کے روانہ ہونا چاہیے۔ ورنہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بعد مدت
 گزرنے کے انپر حملہ کیا تھا اور وہ لوگ اسوجہ سے غافل تھے کہ ہنوز مدت باقی ہو تو امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اسبے ملک میں ہوسکتے۔
 واضح ہو کہ اس آیت میں جیسے قریش کو اور جیسے مومن کو بیعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم توڑنے سے ممانعت ہو ویسے ہی عہد کا یہود و غور
 کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد توڑنے سے ممانعت ہو حالانکہ پیچھے آسکے مہینہ میں یہود سے وقع ہوا کہ صیابہ رضی اللہ عنہ کی
 قلت دیکھ کر یہودیوں نے عہد توڑ دیا اور قریش کی کثرت دیکھ کر اسے عہد کر لیا تھا اور میری مراد نہیں کہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی ہو
ف۔ فی العوائس قولہ تعالیٰ **واذ فواہنہا لئلا اذا عاہدتم الایہ**۔ واضح ہو کہ اصلی عہد وہ ہو جو بندوں نے اللہ تعالیٰ کے مساکین
 میثاق ازلی میں اقرار کیا تھا کہ تیری ہمارا رب ہو پس اجسام کے واسطے جیسے دنیاوی پیدایش میں معاملات یا پھر کے عہد وفا و کرہ کے
 حکم دیا جو کہ ظاہر تفسیر سے ہی شیخ نے عہد رواج و عہد ازل کے اشارہ کو بیان کیا اور کہا کہ وہ عہد زیادہ ہو کر ہو جو ارواح سے
 حضرت رب تبارک و تعالیٰ کے ساتھ اس حال میں دیا جب مردم سے محبت قدم اٹھا طور ہوا اور عہد کیا کہ تیری ربوبیت کے واسطے
 ہم عبودیت رکھینگے اور کسی طرح کا شرک نہ کریں گے اور کسی چیز کو عرش سے لیکر فرغ تک تیرے سوا سے پسند نہ کریں گے پس (یسی) چیز سے
 جو لائق عبودیت نہ ہو باہر ہونگے اور حق تعالیٰ نے غر و جل نے وعدہ دیا کہ گود و امی مشاہدہ عطا ہو گا۔ پس حقیقی و فار عہد تعلق بعنایت الہی و
 رعایت قدیم ہو اور یہ انہیں کے واسطے جنہوں نے بطوع و رغبت دامن قبول کیا ہو ورنہ جنہوں نے اکراہ سے جواب دیا ہو وہ قدر
 میں مستلزمین اور تمام کوشش جو بندہ سے ظاہر ہو اسی عنایت ازلی کا اثر ہو پس اگر ہمارے عہد میں نقص ہو ابوجہ غیرت سابقہ

از لہ کے اوپر ہم تغیر ہماری صفات کے ایک حال سے دوسرے حال پر کہ فطرت سے بلکہ حیالت میں مبتلا ہونے تو حادث ہیں اور
اسد تقالے کے عہد میں نقص نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ حدوث کی تغیر سے پاک ہے اور میری وسیع رحمت والا ہے بنا عہد پورا فرماتا ہے اور اس کے
واسطے کوئی علت نہیں ہو قال اسد تقالے ومن اوفی عہد من اسد یعنی اسد تقالے سے بڑھ کر عہد پورا کرنے والا کون ہے۔ شیخ
نصر آبادی نے کہا کہ تو دو عہد کے درمیان ہو ایک عہد آئی کہ اس سے بڑھ کر کون عہد پورا کر سکتا ہے اور دوم تیرا عہد پورا کرنا جب تو غور سے
نظر کرے تو چشم عبرت سے اپنی ہی طرف دیکھ۔ پھر عہد مختلف ہیں عہود اقوال اور عہود افعال اور عہود احوال اور ان سب میں تجھے
صدق مطلوب ہے پھر عوام کے عہود ہیں اور خواص کے عہود ہیں اور خواص ان خواص کے عہود ہیں پس عوام پر جو عہد ہے یہ کہ خواہر امور پر
لازم ہیں یعنی ظاہر شریعت پرستیم رہیں اور خواص پر یہ عہد ہے کہ بواطن کی حفاظت رکھیں۔ اور خواص ان خواص پر یہ عہد ہے کہ سب سے خالی
ہو کر سکے لیے ہو جادین جسکے لیے سب ہو اور فرمایا کہ جس نے عہد کو اپنے بھروسے پر اٹھایا اس نے پہلے ہی قدم میں اسکو توڑ دیا اور
جس نے اسکو بقوت حق عزوجل اٹھایا تو اس پر اسکا عہد و میثاق محفوظ رکھا جاتا ہے شیخ واسطی رحمہ اللہ تقالے نے کہا کہ عہود و مواعین تو اول
عہد ازل میں ہو چکے ہیں جو شخص کہ ایفا سے عہد پرستیم ہوا اس کے لیے حقائق کے راستہ و قفا و قفا کھولتے جاتے ہیں اور جس نے عہد میں
خیانت کی تو وہ اپنے وقت کے ساتھ گرفتار رہ جاتا ہے اور راہ ہدایت کے دروازے اس پر بند ہوتے جاتے ہیں۔ شیخ نے کہا کہ مجھ بیان
ایک نکتہ ظاہر ہوا ہے تو تقالے دلائل مقتضوا الایمان بعد تاکید۔ پر نظر کرو کہ اگر عہد و قسم ازل میں بندوں کی جانب سے واقع ہوا تو انکو
عہود و میثاق کی وفار کرنے میں اختیار ہو اور اگر صرف حق عزوجل کی طرف سے وقوع ہوا اور بندوں کے عہود و قسم اس کے نتائج
و فرع ہیں تو بندوں سے اختیار ساقط ہوا اور اس کے عہود و قسم بٹے رکھے ہیں اور حق عزوجل کی طرف سے ہمیشہ پرے ہوتے ہیں
کیونکہ اول تقالے قادر مختار ہو اسکی شان میں تغیر و زمان و مکان کو دخل نہیں ہے۔ قال المتحرر بسم بندے مکلف ہیں اور تقدیر کا
مسئلہ عہد کی سچ سے باہر ہے لیکن اہل الحق کا قول حق ہو بیان نہ جیرو نہ اختیار ہو بلکہ در بیان میں طریق سنت پر عمل ہو و ہر

بدی من بشار فانهم
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَفْضِلُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

اور اللہ چاہتا تو تم سب کو ایک ہی فرقہ کرتا لیکن جو چاہتا ہے اور جو چاہتا ہے جسکو چاہتا ہے
وَلَتَسْلُكُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمُ

اور تم سے پہلے ہوئی ہے جو کام تم کرتے تھے اور دشمنی اور اپنی قسمیں پر کھنکھ کا ہمارا ایک دوسرے سے کہو گے جاوے کسی کا پاؤں
بَعْدَ ثَبُوتِهَا وَتَذُنُوا الشُّعْرَ بِمَا صَدَقْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ

جسے پیچھے اور تم چکے ہو اس پر کہ تم نے روکا اللہ کی راہ سے اور تمکو
عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۝ إِنَّمَا

بڑی بار ہو اللہ کے قیام پر مول تعویذ بیشک جو
عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ

اللہ کے بیان ہے وہی بہتر ہے تمکو اگر تم جانتے ہو جو تم پاس ہے بیشک جاوے گا

تھوڑے سولے سے لینے دینا وہی نفع حقیر کے واسطے اسد تقاے کا عہد و قسم ہو کہ دست توڑو کہ تم چند روز حقیر مال و ہمیں بخشیت ایزدی پاؤ گے پھر آخرت میں عذاب **لَقَدْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ** جو اسد تقاے کے یہاں ہو وہ تمہارے واسطے بہتر ہو یعنی تمہارے جنت کہ جنکو کبھی زوال و انقطاع نہیں ہوا **اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** اگر تم جانتے ہو یا جان لائے ہو تو حقیر کو باقی سے مت بدلو۔ اس پر قطعی دلیل سب کی سمجھ کے لائق یہ ہو کہ۔ **مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ** جو تمہارے پاس ہے یعنی یہاں اسد تقاے نے پیدا کر کے اپنی قدرت و اختیار سے تمہارے تصرف میں جب قدر چاہی وہی رہے اور وہ فنا ہوگی۔ آدمی خود ہی فنا ہو جاتا ہو۔ **وَمَا عِنْدَ اللَّهِ يَبَاقُ** اور جو اسد تقاے کے یہاں ہو یعنی دار آخرت کے لیے اسد تقاے نے مہیا فرمائی ہو وہ باقی ہو اس کے واسطے اسد تقاے نے کبھی زوال نہیں رکھا ہے اور پخت جنت اسد تقاے ہر ایک بندے مومن کو اس کے اعمال کے برے عطا فرما دیا بلکہ بہتر چنانچہ فرمایا۔ **وَلْيَخْزَيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا** اور البتہ ہم اپنے فضل سے بدلہ دینگے انکو جنہوں نے صبر کیا یعنی سختی میں اور اسد تقاے کے عہد کی نگہداشت و طاعت میں اگرچہ کچھ تکلیف ہوئی مگر مجھے ہے **اَجْرُهُمْ يَافِئُ حَسَنٍ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** بہتر اُسکا جو کرتے تھے۔ پس اعمال سے جزا و ثواب بہتر و افریو ہر نیکی کا بدلہ دس گونہ ہو اور نیکی تو صورت میں جیسی تھی ویسی ہی اور اسکا ثواب نہایت عیش و عشرت ہو۔ اور بڑائی جو سزا ہوگی اسد تقاے اُس سے بجا و فرمایا جہاں اسید واری کے ساتھ ایمان پر قائم رہا۔ **فَنَفِي الْعَوَالِمِ قَوْلًا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ** لایہ۔ بیان اشارات سے بعض لطائف ثابت ہوتے ہیں انا بخلہ یہ ہو کہ موارد قرب و الوہیت جو بندہ کے دل میں آتے ہیں اور اُس کے پاس ہوتے ہیں وہ معارف کے واسطے ہیں لیکن نائل ہونگے اور باقی رہنے کے واسطے اصل الاصل یعنی شاہد ہو از بخلہ معارف بھی حال معروف میں مانی ہوئے ہیں اور جو انوار صفات ہیں وہ البتہ باقی ہیں انھیں سے معارف حاصل ہوتے ہیں۔ اس میں اسید واری عظیم ہو کہ جنہوں نے بلائے محنت و فراق اٹھائی ہو انکو اسید سے بڑھ کر ثواب ہو کیونکہ انکی اسید میں اسی قدر ہوگی جتنی انکی ہمت و نیت و قصد ہوگا لہذا یہ سب حادث و قاصر و معلول ہیں اور دیدار ذاتی عزوجل تمام مخلوق کے احاطے سے باہر ہوئے جو خلق انکی کیفیت و ادماک سے بہرہ بھی لہو رہے جس حساب ہو کیا قال تقاے انا یونے الصابرون اجر ہم بغیر حساب۔ بعض مشائخ نے کہا کہ جو بندوں کے پاس اعمال ہیں سب قانیات ہیں اور اسد تقاے نے جو جزا مقرر فرمائی ہو وہ علیہ الدوام باقی ہو اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہو کہ بندوں کے پاس اعمال و انھیں و نوافل جو کچھ ہوں قانی ہیں اور اسد تقاے کے یہاں اُس کے اوصاف و ثبوت باقی ہیں کیونکہ حادث فنا ہوگا اور قدر باقی ہو شیخ ابو عثمان نے کہا کہ صبر کی جزا جس کے واسطے علامات ہیں کہ جس نے صبر کیا اسد تقاے اُسکو رضا مندی دیا ہو پس جسے فناء پر رضا رکھی اور صابرون کا طریقہ اپنے اوپر لازم کر لیا تو اسد تقاے اُسکو دنیا و آخرت میں حمد و ثواب دے گا۔ بعض نے کہا کہ تمہارا افعال قانی ہیں اور احکام انکی رحمت حق و غیرہ باقی ہیں اور بعض نے کہا کہ تمہارے شوق قانی ہیں اور باقی شوق انکی بجانب اپنے بندہ کے ہو اور فضل بے حساب غیر قنا ہی ہو۔ پھر اسد تقاے نیک ثواب والوں کو بیان فرمایا۔

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّاهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ
 جس نے نیک کام مرد ہو یا عورت ہو اور وہ یقین ہو ہو تو اُسکو ہم جلا دیں گے اسی زندگی اور ہمیں دینگے انکو
اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 حق اُنکا بہتر کاموں پر جو کرتے تھے

یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسے بندگان کو وعدہ ہو جو نیک کام کریں بحالت ایمان۔ **مَنْ عَمِلَ صَالِحًا** جس نے نیک عمل کیا
 یعنی قرآن پاک و حدیث کی متابعت، شریعت کے موافق عمل کیا **أَسْنَىٰ** عام ہو کہ وہ عمل کرنے والا مرد ہو یا عورت
هُوَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ درحالیکہ اس کا قلب ایمان سے مطمئن ہو اللہ تعالیٰ و اس کے رسول و آخرت کا یقین ہو اور جانتا ہو کہ یہ کام مشروع میں
 نیک مشروع ہو۔ **فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً** تو ہم اس کو زندہ رکھیں گے حیات پاکیزہ کے ساتھ۔ یعنی دنیا میں جب تک اس کی زندگی مقدر
 فرمائی ہو اللہ تعالیٰ اس کو پاکیزہ زندگی کے ساتھ زندہ رکھیں گے **وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَمۡرٍ** اور ہم ان کو سب کو جو ایسی صفت پر نیکو کار
 ہونگے آخرت میں بدل دیں گے ان کا ثواب۔ **بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** بہتر اس سے جو دنیا میں کرتے تھے۔ یعنی ان کے اعمال نیک
 و طاعات سے بدلا بہتر ہو ایک تو دس گونہ اور دوسرے ثواب و رضوان نہایت عظیم الشان ہو۔ واضح ہو کہ یہاں علوم ہیں اولیٰ یہ کہ بعض
 نیک و ثواب عظیم ہر ایک نیک کام کیواں ہے۔ دوم یہاں مرد و عورت سب کو صریح وعدہ ہو چنانچہ مرد مثلاً جہاد کرتا ہو اور عورت نہیں تو
 عورت کے واسطے جو احکام طاعت کے ہیں وہی وعدہ ثواب کے واسطے کافی ہیں۔ سوم مومن کی شرط ہو کیونکہ کافر کو یا تو آخرت کا یقین نہیں
 تو وہ وہاں کے واسطے کچھ کرتا ہی نہیں اور یا جانتا ہو کہ دوسرا جہان ہو لیکن اللہ تعالیٰ کے حکم پر نہیں چلتا بلکہ اپنی شریعت بنا کر کافر جاہل ہو
 پس شرک کے ساتھ کوئی عمل قبول نہیں ہو سکتا تو اس کے عمل کا کچھ اعتبار نہیں ہو لیکن دنیا میں اس کو بقدر عمل ملتا ہو چنانچہ آویگا۔ چہارم جزا
 دو طرح کی بیان فرمائی ایک یہ کہ دنیا میں اس کو پاکیزہ زندگی ملے گی۔ دوم آخرت کا ثواب عظیم۔ بجز دنیاوی زندگی پاکیزہ کی تفسیر میں اقول ہیں چنانچہ
 شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک جماعت سے مروی ہو کہ حیات طیبہ رزق حلال ہو۔ حضرت علی بن ابی
 طالب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ قناعت ہو اور یہ قول ابن عباس و طحطاوی و وہب بن خبیہ سے بھی مروی ہو۔ علی بن ابی طالب نے ابن عباس رضی اللہ
 عنہما سے روایت کی کہ وہ سعادت ہو یعنی اللہ تعالیٰ اس کو سعید زندہ رکھتا ہو حسن و مجاہد و قتادہ نے کہا کہ کسی کے واسطے حیات خوشگوار
 ہونگی مگر جنت میں۔ **مَنْ حَسِبَ كِتَابًا** کہ شاید ان بزرگوں نے یہ سمجھے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مومن نیکو کار کو آخرت میں سمیات و بہ زندہ رکھیں گے
 لیکن دوسروں نے اس کو دنیاوی زندگی پر محمول کیا ہو۔ ضحاک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ رزق حلال و عبادت ہو اور خوش دلی کے
 ساتھ طاعت کرنا۔ شیخ امام نے کہا کہ صحیح یہ ہو کہ حیات طیبہ ان سب باتوں کو شامل ہو چنانچہ حدیث عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ میں ہو
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قد فرغ من اسلم و رزق کفا فادفع اللہ ہاتما۔ یعنی بے شک وہ فلاح پا گیا جو اسلام لایا
 اور اس کو کفایت کے لائق رزق دیا گیا اور اللہ تعالیٰ اس کو جو دیا اس پر قناعت بخشی۔ راہ الامام احمد و الترمذی و مسلم و روی الترمذی
 و صحیح النسائی بخبر۔ **مَنْ حَسِبَ كِتَابًا** کہ اس کو اسلام و ایمان ایک ہو اور مراد یہ ہو کہ دلی یقین کے ساتھ اعمال و طاعات بھی بجا لایا اور چونکہ کبھی
 دل میں تصدیق و یقین ہوتا ہو مگر نفس کی سرکشی سے اعمال میں قصور ہوتا ہو ایمان بنیہر عمل کے ہوتا ہو اس واسطے اسلام فرمایا۔ اور رزق کفایت
 یہ ہو کہ اس کی ضرورت کے لائق اوسط درجہ کا ہو نہ حاجت سے زائد ہو جیسے دنیاوی شہوات میں اڑانے کے لیے ہوتا ہو اور نہ کم ہو کہ کلیت
 میں ہو اور طاعات ادا کرنے میں پریشان ہو۔ قناعت یہ ہو کہ اتنے رزق پر راضی ہو اور اس کو شہوات و لذات دنیاوی اور ثروت کی طرقت
 نظر نہ ہو اور اس قدر کفایت پر ناگواری نہ ہو بلکہ اگر ثروت والوں کو دیکھے اور اس کی طبیعت حشاش کرے تو دل سے نفرت کرے اور اپنے نفس کے
 خطر سے ہتھوڑ کرے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے انس بن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اِنَّ اللہَ لَا یُعَلِّمُ الْمُؤْمِنَ حَسْبًا یُعَلِّیْ ہَا سَہَ الدُّنْیَا وَ یَا بَ عَلَیْہَا سَہَ الْآخِرَةُ دانا! **فَرِیضٌ** ہم جتنا تھے دنیا میں اتنے ہی آسانی سے آخرت میں جنت

یعنی بہا خیر۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ مومن کی نیکی میں کچھ کمی نہیں فرماتا جو اسکو نیکی کے طفیل میں دنیا میں بتا رہا اور نیکی کا ثواب آخرت عطا فرماتا ہو اور رہا کافر تو وہ اپنی نیکیوں کا عوض دنیا میں دیدیا جاتا ہو یہاں تک کہ جب آخرت میں پہنچا یا گیا تو اسکی کوئی نیکی ہی نہیں ہوتی جسکے عوض جلائی پاوے۔ روایہ مسلم نے بھی ایسا۔ اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ سوائے طریقہ عبادات وغیرہ کے دوسرے طور پر مثل صدقہ و خیرات و اہل قرابت سے سلوک کے کافروں سے بھی نیکی شمار ہوتی ہیں اور بعض آیات بھی اس پر شاہد ہیں لیکن کافروں کو انکی نیکیوں کا عوض اس دنیا میں دیدیا جاتا ہو اور وہ دنیاوی قوت و مال و متاع وغیرہ کی خواہش کریں بلکہ اس نیکی کا عوض سوائے اسکے کچھ اور نہیں ہوتا اس لیے کہ توحید حق عزوجل کے ساتھ دار آخرت پر انگوٹھیں ہی نہیں ہو اور حدیث و آیت سے ثابت ہو کہ اعمال کا مدار نیات پر ہو اور یہی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مومن کی نیت اپنے اعمال میں دار آخرت ہوتی ہو لیکن یہ اعمال خالص ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انکی برکت سے دنیا میں بھی مومن کو انکی زندگی ایمان و طاعت پر فخر حسنتاں رہنے کے لیے مناسب سامان عطا فرماتا ہو اور آخرت میں پورا ثواب بدون کمی کے ملے بلکہ نیکی گئی گو نہ ہوگی اور اس پر اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے فضل عظیم عطا فرماوے گا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ بعض مفسرین نے لکھا کہ حدیث میں دعا مذکور ہے کہ اللہم تقنی بازرقنی و بارک کی فیہ۔ یعنی آئی جو مجھے روزی کرے اس پر قناعت مجھ کو دیدے اور مجھے انیس برکت فرمادے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہو کہ اچھے پیشہ سے کماٹی اور اعمال صالحہ پر زندگی پاکیزہ حیات ہو۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل ہو کہ حیات طیبہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہو۔ شیخ ابو بکر الوراق نے کہا کہ طاعات میں حلاوت ہو۔ سدری نے کہا کہ حیات طیبہ قمر میں ہوگی کیونکہ مومن موت کے ساتھ دنیا کی مشقت سے راحت پاوے گا۔ سہل بن عبد اللہ قسری نے کہا کہ حیات طیبہ یہ ہو کہ بندہ کے خیال سے انکی تدبیر نظر دور کر دیاوے اور حق عزوجل اپنی مخلوقات کی تدبیر فرماتا ہو اسی پر مستند رہے۔ بعض نے کہا کہ مخلوق سے بے پروائی ہونا اور حق عزوجل کی طرف محتاج رہنا ہی حیات پاکیزہ ہو۔

فی العرائس قولہ تعالیٰ من عمل صالحا من ذکرا و انثی الا یہ۔ واضح ہو کہ عمل صالح میں جنین ہیں ایک یہ کہ تمام خلق سے اور جو کچھ عالم میں سب سے علیحدہ ہونا اور اسکو قدیم کے مقابلہ میں بنظر حقارت دیکھنا دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی قضاء و قدر پر راضی ہو کر نفس کو قربان کرنا اور اسکے امتحان میں لذت پانا۔ سوم یہ کہ ہر حال میں عوض و ثواب سے نظر اٹھائے رہنا۔ یعنی یہ جاننا کہ یہ کام میں اللہ تعالیٰ کے رضا مندی کے واسطے کرتا ہوں لیکن یہ نہیں کہ مجھے اسکا عوض فلان نعمت ملے حالانکہ نیک کام کا ثواب اللہ تعالیٰ کے فضل سے ضرور ملے گا۔ پھر یہ شرط ہو کہ وہ بندہ مومن ہو یعنی درجہ یقین پر ہو یعنی حال و اعمال میں خالص نیت اللہ تعالیٰ عزوجل کی قبولیت و رضا مندی کی رکھے اور نیز اللہ تعالیٰ جل شانہ نے جو وعدہ احکام غیب کے فرمائے ہیں نور بصیرت سے گویا احکام شاہد کرتا ہو اور نیز انکی نظر سوائے اللہ تعالیٰ کے سب سے پاک ہو اور یہ بھی یقین رکھے کہ اسکا وجود و انکی طاعات کچھ جناب حق عزوجل قدیم کے لائق نہیں ہیں اور یہ بات تو یوں بھی ظاہر ہو کہ جناب کبریا قدیم ہوا انکی درگاہ کے لائق حادث نہیں تو اس حادث کے اعمال جو حادث و حادث ہیں کیونکر ہو سکتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اپنے فضل سے بندوں کو اپنے رضوان سے سرفراز فرماتا ہو یہ اُمّی کا فضل عظیم ہے جس شخص ان صفات کا ہو حق تعالیٰ عزوجل اسکے قلب و روح و عقل کو حیات ازیلی کی برکت عطا فرماتا ہو یہی حیات طیبہ ہو اسی سے اسکے انوار جمال و یکتا ہو اور اسی کے وصل سے مانوس اور اسی کے فضل سے عاقبت میں رہتا ہو اور یہ عاقبت حیات طیبہ ہو جس ظاہر و باطن اسکے لطف کے لباس میں اسکے قہر سے محفوظ ہوتا ہو اور یہ مقام عاقبت خارج

از مقام امتحان ہو جاتا ہو۔ یہ ثواب دنیا میں اُس شخص کا ہے جو اپنے رب عزوجل کی طرف متوجہ ہوا مگر اسی کے واسطے نہ اپنی غرض سے اور نہ کسی دوسرے کی لالچ سے پس اُسکی حیات بھی القیوم بلا کدورت و فتور ہے اور ہر دم اسکو مشاہدہ خارج از کیفیت ہے اور کوئی شخص بدون پاکیزگی کے جس نے حالت کدورت و شہوات نفس و وساوس طیانی کو پاک نہیں کیا وہ اسکو سمجھ نہیں سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ حیات طیبہ قناعت ہے شیخ سوسی گو غیرہ نے اسکی تفسیر میں کہا کہ وہ زندگانی فقر و بصیرت ہے۔ حمیری نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ فہم سے صبر کرنا۔ شیخ ابن عطاء نے کہا کہ دونوں جہان اپنی خاطر سے گرا کر رب عزوجل کے ساتھ باقی رہنا۔ اور یہ بھی کہا کہ روح یقین و صدق نیت قلبی سے زندگی بسر کرنا۔ سہل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حیات طیبہ اُس قلب کو ہے کہ کوئین سے نظر ہٹا کر اللہ تعالیٰ کے ساتھ زندہ ہو امام جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ خلق کے ساتھ اپنے نفس سے زندگی کرنا درحالیکہ اسکا قلب مشاہدہ الہی میں مستغرق ہو۔ اور یہ بھی کہا کہ قلب صافی اور روح طاقی اور بدن و فاسے طاعت میں دانی ہونا۔ بعض نے کہا کہ حسن معرفت و تجرید بہت کے ساتھ قلب اپنے رب کی یاد میں ہو۔ امام صادق رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ قناعت و رضا مندی کے ساتھ جینا۔ یہ بھی فرمایا کہ جو قلب اللہ تعالیٰ کی محبت میں اور زبان اسکی یاد میں اور اعضاء و جوارح اسکی طاعت و خدمت میں ہوں یہی حیات طیبہ ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جب بندے کے واسطے پانچ مقام حاصل ہوتے ہیں ایک عیش سردی و دوم حیات ابدی اور سوم سچی بندگی چہارم قرب الہی اور پنجم ملک ازلی تو یہی حیات طیبہ ہے۔ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو میسر آوے اُسپر رضا مندی اور تکالیف مقدرہ پر صبر و شکر کرنا حیات طیبہ ہے کیونکہ کسی نفس کو پاکیزہ حیات نہوگی جب تک وہ قضاء و قدر پر راضی نہ ہو۔ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے قول دہو مومن کے معنی میں کہا کہ نیک کام نہیں ہوتا مگر مومن سے اور جو مومن نہیں اُسکے اعمال کبھی صالح نہیں ہوتے ہیں اور معنی یہ ہیں کہ فی الحال اُس نے نیک کام کیا اور وہ انجام بر مومن مرا کیونکہ فی الحال جو صفائی حاصل ہو اُس سے کچھ نفع نہیں جب تک کہ انجام میں ایمان نہ ہو کیونکہ خاتمہ کا اعتبار و محاسبہ کہتا ہے کہ یہ کلام لطیف ہے اور بات یہ ہے کہ اگر ایک شخص نے اسوقت ایمان کا اقرار کیا اور دل سے اُس نے مانا کسی فریب و اتفاق کی نیت نہیں ہو پھر اُس نے ناز و روزہ و صدقہ و حج وغیرہ اعمال صالحہ کیے پھر آخر کو وہ مرتد ہو کر مرا العوذ باللہ منہ تو چاہیے کہ وہ جہنمی نہ ہو اس لیے کہ اعمال صالحہ کا ثواب جنت ہے پس شیخ نے اسکا جواب دیدیا کہ اعمال صالحہ فی الحال صالح نظام ہیں اور حقیقت میں نہیں معلوم پھر اگر وہ آخر میں کا فر ہو تو اعمال مذکور صالح نہ تھے کیونکہ صالح اعمال فقط مومن کے ہوتے ہیں اور اگر آخر میں مومن مرا تو اعمال مذکورہ صالح تھے چناںچہ ثواب عظیم باوگیا فافہم۔ بعضے کہتے ہیں کہ مومن سے بیان یہ معنی بھی معلوم ہیں کہ اُسکو یقین ہو کہ میری نجات فقط اللہ کے فضل پر ہے میرے اعمال اسکا سبب نہیں ہو سکتے ہیں۔ اقول اگر وہ ہم ہو کہ پھر عمل کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہو تو جواب یہ کہ اللہ تعالیٰ سے انکار ہوگا اگر انکی شریعت سے منحرف ہو۔ اور اعمال درجات عالیہ میں اور اعمال یہاں تک اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول ہوتے ہیں کہ بندہ ولی اور مشاہدہ میں بحیات طیبہ مستغرق ہوتا ہو فافہم۔ پھر شیخ کے استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل فرمایا کہ یون بھی کہا جاتا ہے کہ حیات طیبہ وہ نسیم قرب ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حیات طیبہ وہ کہ بمعیت محبوب ہو سکتے ہیں کہ حیات طیبہ اولیاء میں کہ اللہ تعالیٰ اُنکا ہر سوال پورا کرتا ہے اور ہر امید بر لانا ہے اور خاص لوگ تو وہ ہیں کہ نہ اُنکی کوئی حاجت نہ سوال اور نہ کچھ مقصد نہ درخواست اور غور کر کہ دونوں قسم کے اولیاء میں کتنا فرق ہے کہ کسی کی حاجت و مراد ہو وہ پوری کر دیا ہو اور کسی کو کچھ حاجت نہیں وہ کچھ نہیں چاہتا کیونکہ جسکی طرف حاجت ہو وہی حاصل ہے۔ قسم اول تو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں ادب کے ساتھ قائم ہیں اور قسم دوم بندگان آزاد ہیں اقول خراش ہونے سے

بالکل آزادی ہو اور اس حال میں دے اللہ تعالیٰ کی طاعت میں مستغرق ہیں فرشتوں کو بھی شہوت نہیں ہو و لیکن یہ لوگ سزاوار
ملائکہ سے افضل ہیں۔ اور حدیث میں قرب النوافل کے آخرین ہو کہ اور اگر مجھ سے کچھ مانگتا ہو تو میں اسکو دیتا ہوں اور اگر مجھ سے
پناہ چاہتا ہو تو اسکو پناہ دیتا ہوں۔ اتنے مترجما۔ اس سے مراد معلوم ہوا کہ قرب النوافل کی ولایت میں ادب سے شریعت
و طاعت پر قیام ہوتا ہے۔ بھرتی تعالیٰ عزوجل نے قرآن پاک کی قرأت کے لیے شیطان سے پناہ مانگنے کا حکم فرمایا بقول تعالیٰ
فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ

سوجب تو پڑھنے لگے قرآن تو پناہ لے اسکی شیطان مزدود سے اسکا زور نہیں چلتا
عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ إِنَّمَا سُلْطَانُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ
انہر جو یقین رکھتے ہیں اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں اسکا زور انہیں پر ہی جو اسکو رفیق سمجھتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ۝

اور جو اسکو شریک ٹھہراتے ہیں

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی حکم دیا کہ جب قرآن پڑھنا چاہیں تو اللہ تعالیٰ سے پناہ
دھونڈھیں شیطان رجیم سے۔ اہل تفسیر نے کلام کیا کہ قول تعالیٰ **فَإِذَا آمَنَ** فارسی ہو بعض نے لکھا کہ فارسی ترتیب ہو یعنی عمل صالح کے
بعد اسکو بیان کیا کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ لیا کریں اور یہ فعل بھی عمل صالح ہو و لیکن ظاہر یہ ہو کہ قرآن کے ساتھ حکم دیا ہو
اسی واسطے بعض نے لکھا کہ یہ آیت متعلق بقول و ترنا علیک الكتاب تبیاناً لکل شیء۔ ہر پڑھنے قرآن پاک باین صفات ہم نے تجھ پر اتارا۔
فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ سوجب تو اس کتاب قرآن کو پڑھے۔ **فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ** تو پناہ دھونڈھو اللہ تعالیٰ کے
ساتھ۔ **مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ** رائے ہے ہو کہ شیطان سے۔ یعنی استعاذہ کے یہ کہ اللہ تعالیٰ سے درخواست کر
کہ مجھ کو اپنی ایک مخلوق شیطان سے جسکو اسنے ملعون دانہ ہوا کر دیا ہو اور بندوں کے امتحان کے لیے چھوڑا ہو اُس سے پناہ دیدی۔ چونکہ امتحان
بھی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو اسی واسطے اکثر علماء نے تصریح کی ہے کہ خوف شیطان سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی سے ہونا چاہیے کہ
اُسکی نافرمانی و خشم سے شیطان کا تسلط نہ کیا جاوے کیونکہ فرمانبردار بندوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت رہتی ہو چنانچہ فرمایا۔ **إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ**
سُلْطَانٌ بے شیطان کا کچھ غلبہ و تسلط نہیں ہوتا۔ **عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا** ان لوگوں پر جو ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ کی
وعدانیت و آخرت کا یقین کیا۔ **وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ** اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں۔ واضح ہو کہ جب ساری قدرت
و قوت اللہ تعالیٰ کے واسطے جانتے ہیں تو وہی لوگ عہد و بیعت کو بھی کبھی اس خیال سے نہ توڑینگے کہ دوسرے مخالف فریق میں لوگوں کی
کثرت و ثروت ہو اگرچہ انکو کچھ تکلیف بھی پیش آوے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان ہو اور قرآن پاک میں یہ تعلیم موجود ہو مگر جو لوگ
نافرمانی کرتے اور اللہ تعالیٰ کی صفات میں غیر کی شرکت جانتے ہیں انہی شیطان مسلط ہوتا اور انکو فہم قرآن سے پرزدہ کرتا ہو چنانچہ فرمایا۔
إِنَّمَا سُلْطَانُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ اسکا قابو تو فقط انہیں لوگوں پر ہو جو اُس سے دوستی کرتے ہیں حتیٰ کہ
اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے اور گناہوں کے مرکب ہوتے اور دنیاوی شہوات میں مبتلا ہو کر انہیں کو اصل قرار دیتے ہیں اور آخرت کے
خافل و منکر ہیں۔ بظاہر اگرچہ وہ اپنی خواہش و خیال سمجھتے ہیں مگر درحقیقت تمام آدمی دماغ میں یکساں ہیں یعنی جو اس سبک پائیں برابر ہیں

پھر جو اس میں جو صورت آتی ہو وہی اس میں نقش ہوتی ہو اور یہ صورت دو طرح کی ہوتی ہو ایک تو شیطانی پس کا رنگ اس صورت کو اپنے
 دماغ میں نقش ہونے دیتے ہیں اور مومنین اُسکو آنے نہیں دیتے یا میٹ دیتے ہیں۔ دوم صورت اد جانب فرشتہ تو کافر اُسکو
 قبول نہیں کرتے اور مومنین اُسی کو قبول کرتے ہیں پس کافروں کی دوستی در حقیقت شیطان سے متعلق ہے وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ
 مُشْرِكُونَ اور ان لوگوں پر مسلط ہوتا ہے جو اُسکے ساتھ شرک کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا در حقیقت شیطان
 کے ذریعہ سے ہو کیونکہ بت اور دیگر اشیا جکی پرستش لوگ کرتے ہیں اُنکو تو پوجنے والوں سے نہ خبر اور نہ رضامندی اور اصل میں یہ
 دوسرے شیطانی ہو جسکی عبادت کرتے ہیں۔ **فصل**۔ بیان چند مقام ہیں کہ استعاذہ جسکا حکم دیا ہو یہ حکم کس قسم کا اور کب ادا کرنا چاہیے
 اور صیغہ اُسکا کس عبارت سے ہو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ یہ حکم مستحب ہو واجب نہیں ہو چنانچہ شیخ ابو جعفر ابن جریر
 وغیرہ اماموں نے اس پر اجماع ہونا نقل کیا ہو اور جو احادیث اس بارہ میں آئی ہیں ہم نے ابتدا سے تفسیر میں بسط کے ساتھ ذکر کر دی ہیں قول
 اور عطا رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہو کہ استعاذہ واجب ہو۔ اگر کہا جاوے کہ خطاب تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی جواب یہ کہ
 اس سے زیادہ تاکید ملتی ہو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو باوجود معصوم و بجز افضل ہونے کے جب دوسرے شیطان سے پناہ مانگنے
 کا حکم ہو تو قطعی قیاس صحیح سے ثابت ہوا کہ امت کو بدرجہ اولیٰ یہ حکم ہو۔ پھر استعاذہ قبل قرات کے ہونا جمہور کا مذہب ہو چنانچہ
 شیخ نے لکھا کہ جمہور اسی طرف گئے ہیں کہ استعاذہ قبل التلاوة ہو اور حمزہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو ائمہ قراءت سے ہیں اور ابو حاتم یحتمانی
 سے مروی ہو کہ بعد قراۃ کے چاہیے۔ اقول ظاہر آیت یہی ہو کہ جب قرآن کرے تو استعاذہ کرے ولیکن بقول زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ
 کے اس کے معنی یہ ہیں کہ جب ارادہ قرات کرے تو استعاذہ پڑھے جیسے نازک کو کھڑا ہو تو وضو کر اور جیسے کھانا کھائے تو بسم اللہ پڑھے۔
 مسئلہ مذہب جمہور کے موافق حنفیہ مذہب میں بھی اعوذ پڑھنا امام کو چاہیے اور مقتدی نہیں پڑھیں گے اس لیے کہ وہ قرات نہیں کرتا ہی
 شیخ امام نے لکھا کہ ظاہری احتجاج کے موافق جو حمزہ و ابو حاتم سے مروی ہو اسی کے مثل امام نووی نے شرح مذہب میں حضرت ابو ہریرہ
 و محمد بن سیرین و ابی ہریرہ سے نقل کیا ولیکن صحیح قول جمہور ہو کہ ابتدا سے قرات میں چاہیے تاکہ قرات کرنے والے پر شیطان
 تلبیس نہ کرے اور اُسکو غور و فکر سے پڑھنے میں مانع نہ ہو۔ پھر کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یس کہ سلطان علی الذین آمنوا لا یس لازم آیا کہ
 جو کوئی شیطان کے دوسرے میں آجاوے وہ مومن نہیں کیونکہ مومن ہوتا تو اُس پر قابو ہوتا۔ لہذا شیخ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 اس کے معنی بیان کیے کہ شیطان کو مومنوں پر غلبہ نہیں ہوتا اس طرح کہ اُنکو ایسے گناہ میں ڈالے جس سے وہ توبہ نہ کون اور دوسرے علماء نے
 کہا کہ سلطان کے معنی حجت کے ہیں یعنی شیطان کو اُس پر ازراہ حجت کے غلبہ نہیں ہو پس وہی لوگ باطل کو کبھی حق نہیں جانتے جیسے گمراہ
 شرک لوگ کرتے ہیں۔ دوسروں نے فرمایا کہ استثناء کے مانند ہو کہ مومنوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنا بندہ کر لیا اور شیطان سے جھڑ لیا
 اور معنی قول اعلیٰ الذین یؤمنون۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یعنی اُسکی اطاعت کرتے ہیں اور دوسروں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
 کے سوا اُسکو ولی بنا لیا۔ قول دہم بہ مشرکون۔ یعنی اُسکو اللہ تعالیٰ کی عبادت میں شریک بنا لیا اور احتمال ہو کہ بار سبب یہ یعنی
 بسبب شیطان کی طاعت کے اُنھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کیا اور بعض نے کہا کہ اموال و اولاد میں شیطان کو شریک کیا۔
 پھر بعض نے کہا کہ قرات ہر رکعت میں مکرر ہوتی ہو تو استعاذہ ہر رکعت میں قرات سے پہلے ہونا چاہیے۔ یہ اس صورت میں ہو کہ
 ہر رکعت بقراۃ طمّہ ہو اور اگر تمام نماز ایک ہی حکم میں ہو تو اول مرتبہ کا تَعُوذُ سب کے واسطے کافی ہو اور یہی ظاہر مذہب حنفیہ ہو ولیکن

اگر کوئی شخص پڑھے تو کچھ مضائقہ نہونا چاہیے جیسے بسم اللہ قبل الحمد قبل سورہ کے امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر مستحسن ہو و اللہ تعالیٰ اعلم سچر نمونہ کا صیغہ مختار حقیقہ و شافعیہ کے نزدیک قولہ اعدوا للذین الشیطان الرجیم۔ جو جیسا کہ شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا۔ ورنہ جس صیغہ سے پناہ مانگے اہل سنت ادا ہو جائیگی۔ **ف** اشارات مع تفسیر آیات کو عرائس میں بیان کیا کہ قولہ تعالیٰ انہ لیس سلطان علی الذین آمنوا الا یہ۔ اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ میں صریح بیان کر دیا کہ شیطان کا فرد گمراہ کرنے میں ان بندوں پر غالب نہیں ہوتا جنکو ازل میں اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ فرمایا واسطے ایمان و معرفت کے یعنی اسکے اسما و صفات کو پہچانتے اور اضداد و انداد کی نفی کرتے ہیں پس اسکی بندگی میں شرک کو دخل نہیں دیتے اور اسکے وجود تو حید کا یقین کرتے ہیں اور اسی کا تصرف ہر حال میں یقین کرتے ہیں پس اسکا تسلط ایسے لوگوں پر نہیں کیونکہ وہی لوگ حق تعالیٰ کی نگہداشت و رعایت میں ہیں پس شیطان کو قدرت نہیں دی گئی کہ اسکے ایمان میں وسوسہ و تردد ڈالے ولیکن دنیاوی شہوات کی راہ سے انہیں وسوسہ ڈالتا ہو پس جب آفتاب جلال اسکے چہرہ و قلوب و ارواح پر چمکتا ہو تو وسوسہ ڈالتے وقت شیطان جل جانا ہو جتے کہ انکو افاقہ حاصل ہو جائے پس جب افاقہ ہوا تو پھر انہیں وسوسہ ڈالتے کا قصد کرتا ہو پھر جب بخون نے اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی اسکے شرور سے اور اپنے رب تعالیٰ کی طرف توکل سے پناہ چاہی تو شیطان ملعون اپنے ٹھکانے ٹھٹھاک کر ایسا کھینٹنے لگتا ہو جیسے پانی میں نمک کھینچتا ہو شیخ ابو حفص رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو کوئی چاہے کہ شیطان سے محفوظ رہے اسکو چاہیے کہ ایسا ایمان و یقین ٹھیک کرے پھر اللہ تعالیٰ اپنا توکل مضبوط کرے پھر ایمان یہ ہو کہ حالت اعلیٰ و تکلیف دونوں میں صرف اپنے رب تبارک و تعالیٰ ہی کی طرف رجوع کرے اور اسکے عوض میں کسی چیز پر راضی نہ ہو۔ اور توکل یہ ہو کہ رزق کے واسطے اللہ تعالیٰ پر ایسا بھروسہ ہو جیسے تجھے اپنے معلوم پر بھروسہ ہوتا ہو۔ شیخ نصر آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو بندہ اپنی نسبت بندگی کو اپنے رب عزوجل کے ساتھ درست دیکھے تو اسکے بعد اسپر کوئی منافعت و جبرک و طبیعت یا شیطان کی طرف سے نہیں پیش آتا ہو پھر حق تعالیٰ جل شانہ نے بیان فرمایا کہ اسکی حکمت و قدرت بالغہ سے شیطان کا غلبہ کن لوگوں پر ہو فقال انما سلطانہ علی الذین یقولونہ شیطان کے مسلط ہونے سے یہ منی ہیں کہ حلیہ و مکر اور وسوساں انہیں ڈالتا ہو اور خالق عزوجل نے ہر ایک مخلوق میں جو چاہا پیدا فرمایا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ شیطان کو طاقت ہو کہ مخلوق آئی جہیں کسی کو چاہے گمراہ کر دے بدون اسکے کہ اللہ تعالیٰ چاہے کیونکہ گمراہ کرنا اور ہدایت دینا صرف اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں مخصر ہو کسی مخلوق کو اس میں دخل نہیں ہو وہی مفرد بوحدا نیت ہو اور شیطان کا تسلط اسی پر جسکو اللہ تعالیٰ نے گمراہ ازلی فرمایا ہو پس اپنے تسلط سے وہ بہکاتا اور خوب وسوسہ جاتا ہو اور گمراہ ازلی اسکے تابع کیا جاتا ہو اسطرح کہ وہ اپنی خواہش کی پیروی کرتا ہو اور رہے مومنین و مسلمین تو وہ کبھی نفس کی مراد پہنچ کر نہ منے اسکے پیروی ہو جاتے ہیں مگر کفر و ضلال میں اسکی پیروی نہیں کرتے ہیں پس مومنوں کے ساتھ اسکا وسوسہ زیادت گناہ کی غرض سے ہوتا ہو۔ بعض مشائخ نے کہا کہ جس نے اپنی خواہش کی پیروی کی اس نے شیطان سے دوستی کی اور جس نے دنیا کی طرف میل کیا اس نے شیطان کی پیروی کی اور جس نے دنیا میں لوگوں پر سرداری چاہی وہ شیطان کا مرید ہو گیا اور جس نے ظاہری علم کے خلاف عمل کیا اور مخالفت چاہی اس نے شیطان کو اپنا ولی بنالیا اور جس نے مسلمانوں کی خیانت کی اس نے شیطان کو اپنے قلب پر راہ دیدی اور جو شخص کہ ظاہر و باطن کسی مخالفت شریعت میں پڑا اس نے اپنے آپ کو ہلاک کر دیا اور جس نے شیطان سے دوستی پیدا کی اور اسکو اپنا ولی بنالیا

تو وہ حق تعالیٰ عزوجل سے بری ہو گیا۔ پھر منجملہ وساوس شیطانہ کے جو شبہ قرآن پاک میں عموماً کافروں کو جہالت سے پیدا ہوتا ہے رفع فرما دیا بقولہ تعالیٰ

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ

اور جب بدلتے ہیں ایک آیت کی جگہ دوسری اور اللہ بہتر جانتا ہے جو اتارتا ہے تو کہتے ہیں تو تو بتلاتا ہے

بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ۝ وَلَقَدْ نَعْلَمُ

یون نہیں پر ان بنیوں کو خبر نہیں تو کہہ اسکو اتارتا ہے پاک فرشتے نے میرے رب کی طرف سے تحقیق

أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهَا أَعْجَمِي

کہ وہ کہتے ہیں اسکو تو سکھاتا ہے آدمی جس پر تعریف کرتے ہیں اسکی زبان پر اور عربی

وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ

اور یہ زبان عربی صاف جگہ اسکی باتیں یقین نہیں آتیں

لَا يَهْدِيهِمْ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

انکو اللہ راہ نہیں دیتا اور انکو دکھ کی مار ہے جو ٹھٹھاتا ہے وہ ہیں جگہ یقین نہیں

بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۝

اسکی باتوں پر اور وہی لوگ جھوٹے ہیں

مراضح ہو کہ کمال رحمت سے اللہ تعالیٰ نے اہل القرآن کو ہدایت فرمائی اور ازل سے اپنی عظیم رحمت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے واسطے رکھی تھی کہ اول میں انہیں ایک مدت کے واسطے جو انکے علم میں تھی ایک حکم مقرر کیا خواہ انسان کہ دوسرے وقت میں بجائے اسکے دوسرے رحمت حکم دیا اور رحمت کہ جسے اول میں جو کچر کھاتے اسکو صدقہ کر دینے کا حکم تھا سو اب اسقدر کے کھانے عیالی کے صرف میں آوے پھر منسوخ کر دیا صرف زکوٰۃ رکھی۔ پس اللہ تعالیٰ علیم ہوا میں نے اپنے بنیوں کو کمال قرب و منزلت کے واسطے اس طرح درجہ

اسطے پر بلند فرمایا جسے معلوم اپنی اولاد کو آہستہ آہستہ تعلیم کرتا اور بدلتا جاتا ہے اور ایک ہی حالت پر نہیں چھوڑتا جو حالانکہ وہ اول سے جانتا ہے کہ یہ حکم اسکے واسطے اس عمر تک اور اس درجہ تک ہو پھر اسکو دوسرے طور سے تعلیم میں تبدیل کیا وہی اسی طرح اللہ تعالیٰ جل شانہ نے کمال رحمت سے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو برگزیدہ فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک حکم کی جگہ دوسرا نہ لیا کچھ اسوجہ سے نہیں کہ اس حکم میں عیب تھا بلکہ اسوجہ سے کہ یہ حکم اسی وقت تک لائق تھا پس سمجھنا باطل جہالت و نادانی ہو کہ پہلے حکم کا انجام نہیں معلوم تھا کیونکہ آدمی اپنی اولاد کی تعلیم میں جو طریقہ پانچ برس کی عمر میں رکھتا ہے جانتا ہے کہ دس برس کے بعد دوسرا طریقہ بدلا جاوے پس بیان اللہ تعالیٰ جل شانہ کی طرف یہودہ خیال صرف گمراہی و وسوسہ شیطانی ہے یہ وسوسہ یہودہ کافروں و گمراہوں میں سما گیا تھا جسکی وجہ سے حق کو چھوڑتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے اسکو رد فرمایا بقولہ

وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ

حکم اٹھایا اور بجائے اسکے وہ سر طم نام فرمایا۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ جیسے قول یا فرسخ من آتہ منخ فتاودہ رسد اللہ تعالیٰ۔ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ**
بِمَا يَنْزِلُ اور اللہ تعالیٰ خوب واقف ہی بدو علم نہیں جو آتا رہتا ہو یا حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنے علم سے آتا رہتا ہو نازل کرتا ہو **وَقَالُوا**
لَوْ كُنَّا نُرَوِّدُكَ بوجہ اپنی صنعت عقل و فہم قدم کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتے ہیں کہ **اِنَّمَا اَنْتَ مُفْتَرٍ** تو تیرا افتراء تو
نہی مفتری ہی یعنی فرشتہ کا پیغام اللہ تعالیٰ جلتا نہ کی طرف سے نہیں ہی حالانکہ یہ کمال حکمت کے ساتھ اللہ تعالیٰ غرور بل کبروت
سے وجودہ چاہتا ہو حکم فرماتا ہو ہمیں اسکی قدرت کی دقیق حکمتیں ہیں مگر کافروں کو بجائے عقل کے جہالت نے گھیرا اور شیطان نے
مسلط ہو کر انکو گمراہی کی طرف اندھا کر دیا کہ قرآن وحی سے انکار کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مفتری ہونے کا شبہ کیا۔ بل
نہیں یعنی تو مفتری ہرگز نہیں ہی بلکہ۔ **اَلَا تَرٰهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ** بہتیرے انہیں سے کچھ علم نہیں رکھتے۔ یا وحی قرآنی کے معنی سے
واقف نہیں یا نہیں جانتے کہ نسخ مستلزم نادانی و افتراء نہیں بلکہ کمال رحمت و مصلحت ہو۔ **قُلْ نَزَّلَهُ رُوْحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ**
یعنی منکرہ ن کو کہہ دے جو اللہ تعالیٰ تجھے خطاب فرماتا ہو کہ قرآن کو روح القدس جبریل نے تیرے رب کی طرف سے بحق نازل فرمایا ہو اس میں
افتراء و کذب کو دخل نہیں ہو وہ انتہا سے مرتبہ اعجاز بلاغت ہو جسکی ایک آیت کے مثل نہیں لاسکتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق
و امانت و دیانت سے خوب واقف تھے اور اقرار کرتے کہ تمام نیک باتوں کا حکم دیتے اور برائیوں سے روکتے و منع کرتے ہیں خود کسی مال
و متاع و ریاست کی خواہش نہیں کرتے بلکہ یتیم و یتیم و غیرو کی خود خبر گیری کرتے ہیں قرآن انبر معجزہ عظیم جسکی ایک آیت کے مثل نہیں
لاسکتے ہیں معجزات دیگر اُن سے بر ملا ظاہر ہوتے ہیں بھان سب باتوں کے باوجود جہالت کے شبہ سے کہ قرآن پاک میں نسخ کیونکر ہوتا ہو ایمان
بجوتے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مفتری بتلا کر کفر کی طرف اصرار کرتے ہیں حالانکہ آیات کے معانی تمام نور و حکمت ہیں کہ جہان دل
مطہن و منور ہوتا ہو چنانچہ فرمایا۔ **لَيُثَبِّتَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** تاکہ ثابت رکھے انکو جو ایمان لائے کیونکہ آیات سے اُنکے
دلوں میں ایمان بر ایمان بڑھتا ہو اور نور بزر نور زیادہ ہوتا ہو۔ **وَهُدٰى** اور ہدایت و بشری **لِلْمُسْلِمِيْنَ** اور بشارت ہو
واسططاعت کرنے والوں کے پس مومنوں کے خلاف کافروں میں اُنکے خلاف و نام حاصل ہوتے ہیں کہ بجائے تثبیت کے انہیں نفرت و ترزال
پیدا ہوتا اور ہدایت کی جگہ زیادہ گمراہی انگار کی اور بجائے بشارت کے جز کی عذاب کے وعدہ کی پاتے ہیں اور اندھیرے پر اندھیرا اُنکے
دلوں پر طاری ہو جاتا ہو۔ پھر باوجود اسکے کہ کوئی حب اپنی طرف سے تعلیم کرنے کا کسی طرح اقرار نہ کرتا تھا اور نہ کسی عجمی کی طرف سے ہرگز گمان
ہو سکتا تھا تو خواہ مخواہ الحاد اور ہٹ دھرمی سے بہتان لگایا کہ مجسم کا کوئی شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھلاتا ہو اور عجم کے لگوں میں سے
چند غلام یہاں مکہ وغیرہ میں دیتے تھے حالانکہ وہی عجمین کافروں کے غلام تھے اور ظاہر ہو کہ جب برادری واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
ساتھ نہیں دیتے تھے تو یہ غلام کیونکر ساتھ دیتے مگر یہی بہتان لگایا کہ یہ غلام سکھلاتے ہیں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ملال ہوا تو اسکا
نے تسلی فرمائی اور کافروں پر ملامت کے ساتھ رد فرمایا **لَقَدْ نَعْلَمُ اَنْهُمْ يَقُوْلُوْنَ اِنَّمَا عَلَّمَتْهُمُ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ** کیسے
فرمایا کہ ہم جانتے ہیں کہ یہ کفار کہتے ہیں کہ محمد کو تو قرآن ایک آدمی سکھلاتا ہو نہ فرشتہ لانا ہو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اشیر
اکا اشارہ ایک غلام کی جانب تھا جو قبیلہ قریش میں سے تھے کنبہ کا ملوک تھا اور مالک اس سے فروخت کرنے کی خدمت لینا تھا
وہ صفا کے پاس بھیج کر لے آتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات اُسکے پاس بیٹھ جاتے اور اُسکے مصائب میں اُس سے
مشکین کی بات کہتے اور یہ غلام مداح بھی تھا زبان عرب بہت کم جانتا تھا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا **لِلسَّانِ الَّذِيْ**

يُحَدِّثُ الْبَشَرُ لِبَشَرٍ مِّنْهُنَّ لِيُخْبِرَهُنَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
 عرب کے ہر یاد گنوا رہی بولی بولتا ہے وَهَذَا السَّانِ عَرَبِيٌّ مُّبِينٌ اور یہ قرآن صاف زبان عربی ہے۔ پس ایسے شخص سے
 کیونکر یہ قرآن سیکھا جاسکتا ہے جو فصاحت و بلاغت میں مرتبہ اعجاز سے باہر ہو اور مرتبہ اعجاز ہوتا ہو کہ بشر کا کام نہ ہو کہ اُس کے مثل زبان
 بولے اُس نے بشر کو عاجز کر دیا ہو باوجود اسکے تمام ان معارف و معانی کو شامل ہو جو بنی اسرائیل پر متفرق اُترے عجمی اُس کو کیونکر سکھلا سکتا ہے
 یہ قول تو وہ بھی نہ کہیگا جسکو ذرہ برابر عقل ہو۔ محمد بن اسحق نے سیر بن لکھا کہ مجھے خبر ہو چکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بھی بنو نضیر
 کے غلام سبیع نصرانی کے پاس جو مروہ کے پاس بیٹھا کرتا اور اُس کو جبر کہتے تھے میٹھ جاتے ہیں قریش والوں نے بہتان باندھا کہ آپ اس سے
 سیکھتے ہیں تو یہ آیت اُتری۔ ایسا ہی عبد اللہ بن کثیر سے مروی ہے اقول نہایت تعجب یہ ہے کہ وہ غلام اپنے آقاؤں کو ظاہر نہ کرتا بلکہ
 جب واقف ہوتا کہ میرا کہا ہوا بیان کیا ہو تو بر ملا اُس کو ظاہر کرتا یہ انتہا سے حماقت و بہتان قریش کا تھا۔ شیخ نے لکھا کہ حکمرانہ وقتادہ سے مروی ہے
 کہ اس کا نام عیش تھا اور ابن جریر نے اپنی اسناد سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ مکہ میں ایک شخص لوہاری کا کام کرتا اور
 تلواریں بناتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس کو اسلام کی تعلیم دیتے ہیں قریش آپ کو اُس کے پاس آتے جاتے دیکھتے تو بہتان لگایا کہ
 بلعام ہی اُس کو سکھلاتا ہے پس یہ آیت نازل ہوئی۔ سبید اللہ بن سلم رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہمارے یہاں زومی دو شخص کاریگر تھے اور یہی
 کتاب پڑھا کرتے اور کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راہ میں کھڑے ہو کر کہتے ہیں قریش نے بہتان باندھا تو آیت اُتری۔ زہری رحمہ
 اللہ بن السب سے روایت کی کہ مشرکون میں سے ایک شخص وحی لکھتا تھا وہ مرتد ہو کر یہودہ کہنے لگا۔ دوسرے مفسرین نے اس کے نام میں
 اور بھی اقوال بیان کیے مثلا نصرانی غلام تھا جس کا نام ابو میرہ تھا۔ یا حداس نام تھا۔ بعض نے کہا کہ دو غلام آہنگر تلواریں بناتے تھے
 ایک کا نام جبراز و دوسرے کا یسار تھا۔ شیخ نحاس نے کہا کہ اقوال باہم متناقض نہیں ہیں کیونکہ شاید متفرق لوگوں میں سے ہر ایک نے
 ایک ایک شخص کی طرف بہتان باندھا ہو۔ بالجملہ ہمیں دو وجہ سے قریش کی ہٹ دھرمی و عداوت ظاہر تھی ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم امی تھے تو غیر زبان سے وقوف مستبعد تھا دوم یہ کہ ایسے فتنہ شدید میں جو غلام ایسا ہوتا وہ اپنے آقاؤں سے پہلے بیان کرتا۔
 اور واضح ہو کہ علوم قرآن و غرائم اخلاق اس وقت اس قدر مستحکم و قوی علوم کے ساتھ موجود ہیں کہ جو لوگ علوم حکمت میں کمال رکھتے ہیں
 اُس کے علوم کے سامنے اطفال کتب ہیں اور قرآن اس وقت تک بحدوث اترا ہی نہیں کمال ثبات و صدق کے ساتھ اُس کے آیات و احکام ہم سے
 ہوئے اور تمام اہل کتاب کو صاف اعلام دیا گیا کہ تم پہلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے مشرکون پر غلبہ جاسکتے تھے اب جبکہ ظاہر
 ہو کر آیا تو بسبب جمالب و عداوت انصار کے منکر ہو گئے۔ قرآن پاک میں تمام دینوں پر دین اسلام عنقریب غالب ہوتا بیان ہو چکا
 وہ زیادہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں اٹھ برس کے عرصہ میں پورا ہو گیا۔ بالجملہ آیات نبوت اس قدر کثرت سے ظاہر ہیں کہ سوائے کو بیابان کے
 کوئی منکر نہیں ہو سکتا اور کور باطن خواہ مخواہ آیات سے انکار کرتا ہی اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآيَاتِ اللّٰهِ
 یعنی جو کہ محض دھم و ہٹ دھرمی کے ساتھ بزورِ حجت کئی آیات الہی سے منکر ہوتے ہیں۔ لَا يَهْدِيْهُمُ اللّٰهُ اِلٰهًا تَنَالَهُ الْكُوفَرُ
 راہ نہیں دیتا جس راہ سے نجات پاویں۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ اور لا محالہ اُن کے واسطے آخرت میں عذاب دردناک ہو۔
 ہر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ رسول اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم مفری و کذاب نہیں ہو۔ اِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِيْنَ
 وہی لوگ جھوٹ افروز باندھتے ہیں جو لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْآيَاتِ اللّٰهِ نہیں نہیں لاسے اللہ تعالیٰ کی آیتوں پر مبنی

کافر محمد لوگ اللہ تعالیٰ پر افتراء باندھتے ہیں جو لوگوں کے درمیان بھی چھوٹے ہوتے ہیں اور رسول اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرآن
 نہایت صادق القول اور نہایت نیکو کار و اعلیٰ کمال علم و عمل میں معروف تھے اسی واسطے قریش میں صدوق امین کے نام سے مشہور تھے
 کما قال تعالیٰ فانہم لا یکنزبونک و لکن الظالمین بآیات اللہ یحذرون یعنی قریش تجھے جھوٹا نہیں کہتے و لیکن ظالم اللہ تعالیٰ کی آیات سے
 انکار کرتے ہیں۔ ہرشل بادشاہ روم نے جب ابوسفیان سے پوچھا کہ قبل دعوے رسالت کے تم لوگ کبھی اسکو جھوٹ سے سخت کرتے
 تھے تو یہی کہا کہ کبھی نہیں پس ہرقل نے کہا کہ پھر یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ آدمیوں کے معاملات میں جھوٹ کبھی نہ بولے اور جا کر اللہ تعالیٰ پر جھوٹ
 باندھے پس کاذب مفتری وہ ہیں کہ آیات الہی سے انکار کرتے ہیں اور اس سے زیادہ کون افتراء ہو گا کہ خالق عزوجل جس نے انکو پیدا کیا
 اور رزق دیا ہو اس کے سوا تہتوتون و ستاروں کی گردش اور اپنی قوت سے رزق کے مدعی ہیں اور محبت و عافیت و رختوں کی پیداوار
 و موسم کی نیکیاں سب دوسرے اسباب کی قدرت سے کہتے ہیں اس سے زیادہ کذب و افتراء کیا ہو گا کہ خالق کی صفت مخلوق میں
 اور خالق و مخلوق کو برابر کرتے ہیں۔ **وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ** یہی لوگ جھوٹے ہیں۔ **ف** فی اشارات طالع
 قولہ تعالیٰ قل نزله روح القدس الایہ۔ چونکہ اعدائے دین کفار و مشرکین کو استعداد معرفت بخطاب الہی نہیں تھی اسی وجہ سے انکی جبلت
 میں انکار و کفر تھا کیونکہ انکی جبلت مرتبہ معرفت الہی سے مردود اور عبید واقع ہوتی تھی اور ان کے شہود و وجود سے بالکل بے خبر تھے انکو
 کیا تمیز تھی کہ کلام عزیز سے کیا صادر ہوتا ہو اسی وجہ سے خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا اور حکم دیا کہ قل نزله روح القدس من
 ربک۔ یعنی جو خطاب ہم تجھ کو فرماتے ہیں کہ تجھ پر یعنی تیرے قلب پر روح القدس نے قرآن نازل کیا ہے یہ تو ان کا فزون سے کہہ دے
 یعنی اللہ تعالیٰ نے ازل میں کلام فرمایا اور یہ کلام جبریل کی طرف وحی فرمایا اور جبریل کو حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ کے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نازل کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ ان مومنوں کو پہنچا دے جنہوں نے ارواح سے اللہ تعالیٰ جل شانہ کو میثاق
 ازل کے وقت پہچانا اور انکی کے کلام سے کلام کیا ہو اسی واسطے مومنین کا ثبات اسکا فیض بیان فرمایا یعنی مومنین اپنے رب عزوجل
 کے خطاب کے ساتھ انکی معرفت میں ثابت قدم رہیں اور انکی طاعت میں مضبوط قائم رہیں۔ و قولہ ہرے و بشرے المسلمین۔ یہ صفت
 کتاب الہی ہو کہ وہ انکی معرفت ذات و صفات ہو اور اہل طاعت و ایمان کے لیے دوام وصال کی خوشخبری دینے والی ہو اور واضح ہو کہ
 جب اللہ تعالیٰ نے کلام چاہا تو خود اپنی ذات پاک سے اسطرح کلام فرمایا جیسا انکی شان بلند کے لائق ہو یعنی کسی مخلوق کے فہم و رسائی
 انکی کیفیت پر نہیں ہو وہ بلا کیفیت اور بدون حرف و آواز کے ہو انہیں کوئی صفت یا مشابہت یا لگاؤ ایسی بات سے نہیں ہو جو
 مخلوقات کی ہوتی ہو پھر اپنے کلام کو اپنی قوت سے قوت اور اپنے جلال سے جلالت اور اپنی عظمت سے عظمت عطا فرمائی پس حضرت
 جبریل علیہ السلام اس کلام کو اپنی لائق قوت سے سنتا ہو وہ سماعت بقوت قدسیہ ہو جو قدوس سے مستعار ہو اگر یہ نہوتا تو عالم ملکوت
 انکی سماعت سے فناء ہو جاتا۔ **قال المشرکون سمعنا حق** یہ کہ شیخ و غیر اہل الحق نے ایسے اشارات کے بیان میں اسی الفاظ و عبارت
 سے تعبیر کی اور جو شخص نور عقل سے مستفید ہو وہ جانتا ہو کہ کوئی چیز حادث ایسی نہیں ہو کہ قدیم جل شانہ کی صفات کو اپنے فہم میں اپنی
 قوت سے لاوے کیونکہ وہ پاک عالی تعالیٰ ہو و لیکن اشارات خیر خیر سے کرنے کے سواے کوئی چارہ نہیں اور مقصود یہ کہ آدمی اپنی
 ارادائی سے صرف اپنے فہم پر اکتفاء کر کے طالب حق ہو اور ہر حال میں اپنے آپ کو نادان جاہل جانے کیونکہ جو ظرف بھرا ہو انہیں
 گنجائش نہیں ہو و اللہ تعالیٰ ہوا ہادی پس خلاصہ یہ ہو کہ سماع کلام بھی خود بقوت ربانی ہو چہرہ حضرت جبریل علیہ السلام

اس کلام پاک کو اٹھایا اور آیت میں ہو کہ۔ ماذا قال ربکم قال الحق وهو العلی الکبیر۔ اور حدیث میں اسکی تفسیر ہو کہ کلام کی عظمت سے ملائکہ خشوع و خضوع کے ساتھ سجود میں گر جاتے ہیں پس حضرت جبریل علیہ السلام نے اس کلام کو اٹھایا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اُترے تاکہ ادا کر دیں پس حق عزوجل اس قوت و جلال کو اپنے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قلب پاک کو پہنچا دیا لیکن حق تعالیٰ جل شانہ کو مخلوقات سے نسبت و مشابہت نہیں اور سما جانا اور حیا جانا وغیرہ جو کچھ قیاس میں آوے سب سے وہ پاک ہو لیکن قوت کا یہ اکبیرہ سے قلب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کلام کو سنا اور محفوظ کر لیا پھر ہی قوت اُسکے تمام وجود میں فیض پائی ہو پس اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اظہار فرمایا کہ اُسکے پاک رسول علیہ السلام پر یہ عظمت نہایت بھاری ہو چنانچہ ارشاد فرمایا بقولہ تعالیٰ انا سنق علیک قولاً ثقیلاً۔ پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وحی کے بوجہ میں باقی رہے یہاں تک کہ حق تعالیٰ عزوجل نے اس جامع کمالات کو جسکے واسطے تمام مخلوقات مخلوق ہوئی ہو اپنی حفظ عنایت میں کر لیا پس درحقیقت القاء کرنا اور برداشت کر دینا ایسی جل شانہ کی طرف سے ہو اور اگر یہ ہوتا تو سننے ہی روح القدس مع تمام ارواح مقدسہ کے بارہ بارہ دفائی ہو جاتے پس جان تک قدس کی صفت بڑھتی ہو اسکو اس صفت سے ظہور تام ہوتا جاتا ہو اور علل و حوادث سے تعلق نہیں ہوتا۔ قال المشرع اسی واسطے احیاء العلوم وغیرہ میں قرآن پاک کی تلاوت کے واسطے مراتب لکھے ہیں جنکا خلاصہ یہ ہو کہ ابتداء میں عوام کے مانند شریعت پر قیام اور محاسبہ دریاضت پر اقدام ہو اور غور سے سمجھتا جاوے پھر گو یا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے سننا ہو پس برداشت و جو اندزی سے سننے پھر گو یا جو ہی حضرت جبریل علیہ السلام سننا ہو پھر گو یا سماع بحق عزوجل ہو اور یہ مرتبہ ظہور ہو کہ اسوقت حقائق کا انکشاف ہوتا ہو اور ولی کو حاصل ہوتا ہو تاہم شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ارواح کے واسطے نہ کدورت، خراب ہو اور نہ لذت شہوات اور نہ موت ہو نہ حیات بلکہ جو اہر لطیفہ میں وہ لطافت ہوگی حیات قوی ہو اور اسی لطافت سے حضرت جبریل علیہ وسلم کا نام روح القدس ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ جل شانہ نے عہد و بیعت اسلام سے ظاہری یا باطنی ارتداد وغیرہ کا حکم فرمایا۔

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖۙ اَلَا مِّنْ اَكْرَهٍۭ وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ بِاِلْمَانٍۙ

جو کوئی منکر ہو اللہ سے یقین لائے بیچھے مگر وہ نہیں جس پر دوستی کی اور اُسکا دل برقرار ہو ایمان پر

وَلٰكِنْ مِّنْ شَرَحٍۭ بِالْكَفْرِۚ صَدْرًاۙ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌۭ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌۭ عَظِيْمٌۙ

لیکن جو کوئی دل کھول کر منکر ہوا سوا اُس کے کہ استحبوا الحیوة الدنیا علی الاخرۃ

فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِی الْقَوْمَ الْکَافِرِیْنَۙ اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰی

اور اللہ اور انہیں دینا منکر لوگوں کو وہی ہیں کہ مہر کر دی اللہ نے اُنکے دلوں پر اور انکے دلوں پر اور انکے دلوں پر اور انکے دلوں پر

لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمَ الْخَاسِرُونَ

آپ ہی ثابت ہوا کہ آخرت میں وہی غراب ہیں

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ ۚ إِنَّهُ يُنْفِثُ فِي قُلُوبِهِمُ الشَّيْطَانَ لِئَلَّا يَفْقَهُوا دِينَ اللَّهِ ۚ إِنَّهُ ظَالِمٌ لِبُحْدٍ ۚ
 فعل کفر کیا خواہ اپنی خوشی و اختیار کے ساتھ یا اس طرح کہ کسی نے زبردستی کی۔ تو اسکا حکم آگے آتا ہے لیکن اس سے استثناء ہو تو کہ
 الْإِيمَانُ أَكْرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ سوائے اس کے جس پر زبردستی کی گئی حالانکہ اسکا دل ایمان کے ساتھ
 مطمئن ہو تو ایسے مجبور آدمیوں کے سوائے جس نے بعد ایمان کے کفر کیا یعنی اپنے اختیار کے ساتھ جسکی توضیح یہ ہے۔ وَلَكِنْ مَنْ
 شَرَحَ بِالْكُفْرِ صُدِّدُوا لِكَيْنَ جَسَدِ كُفْرٍ سِوَا سِينَةٍ ۚ فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ ۚ تَوَظَّيْتُ لِلَّهِ تَوَظُّعًا
 کی طرف سے غضب ہو وَلَكِنْ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور ان کے لیے عذاب عظیم ہے۔ اس آیت کے سمجھنے کے لیے اہتمام چاہیے ہذا پہلے
 ایمان متحقق ہو پھر کفر کرے اور اسکا نتیجہ غضب الہی و عذاب عظیم دنیائے آخرت میں کیونکر ہو گا اور ایمان سے وہ مستثنیٰ ہے جس پر کراہ ہو تو کراہ کے
 معنی کیا ہیں اور کیونکر متحقق ہوتا ہے اور اسکا حکم کیونکر ہو اور کفر کے واسطے سینہ کھل جانا یا نہیں کھلتا اس کے واسطے کیا ثبوت ہے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ
 کے ساتھ ایمان لانا ائمہ حنفیہ کے نزدیک دل کی تصدیق سے ہوتا ہے چنانچہ قلب مطمئن بالا ایمان صریح ہو کہ ایمان کا عمل دل ہو اور زبان کا اقرار
 اس واسطے ہوتا ہے کہ ظاہر میں اس کے ساتھ مسلمانوں کا برتاؤ کیا جاوے کہ اُس پر جہاد نہ ہو یا جزیہ ملتا جاوے اور مومنہ عورت سے نکاح کر دیا جاوے
 اور اس کے جنازہ پڑھا جائے اور اس کے احکام اس کے ساتھ برتنے جاوے لہذا اگر کسی نے دل میں یقین کر لیا کہ اللہ تعالیٰ وعدہ
 لا شریک ہوا اس طرح کہ جیسے اس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے اور دل میں ایمان آتا یا مگر اس نے ظاہر میں اقرار نہ کیا تو وہ اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک مومن ہو مگر ظاہر میں اس کے ساتھ کافروں کا برتاؤ کیا جائیگا اور برتاؤ کرنے والوں پر کچھ گناہ نہ ہو گا کیونکہ یہ کو معلوم ہوا اس لیے اقرار کرنا
 یا افعال اسلام ادا کرنا ہی دلیل تھی وہ پائی نہیں گئی اور واضح ہو کہ خالی اگر کوئی جان لیوے کہ مثلاً محمد صلی اللہ علیہ وسلم سچے رسول ہیں تو یہ
 کافی نہیں کیونکہ بہت سے یہودی علماء بھی اس وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیغمبر جانتے تھے کما قال تعالیٰ یَعْرِفُونَ كَمَا يَعْرِفُونَ ابْنَاهُمْ
 کما قال تعالیٰ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ۚ کیونکہ حق چھپا تا بعد جاننے کے ہو پھر بھی یہ لوگ کافر رہے بلکہ جاننے کے ساتھ دل میں یقین کر
 اور مان لینے کو اتار لیتا اور مان لینا ضرور ہو پھر جس نے یقین مان لیا مگر چھپا یا تو ایک تودہ خام ہو دوسرے اس نے دوسروں کی راہ ماری
 اس لیے کہ دوسرے بھی ایمان نہ لائے بالحد ایمان کا عمل دل ہو لیکن شرع میں بعضے اعمال و اقوال ایسے بتلائے گئے ہیں کہ جب ہم کسی شخص سے
 جو ایمان لا کر ظاہر ہو گیا یا نہوا ہو اس سے یہ اعمال دیکھیں تو حکم دیدیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے دل میں بھی ایمان نہیں اتارا مثلاً وہ بتوں کو سجدہ
 کرے یا مثلاً قرآن پاک کو جھوٹا بتلاوے یا علماء کی نظر عالم ہونے کے توہین کرے یا شریعت کو ڈھکوسلا بتلاوے یا زنا را بندھے عریضہ فقہ کی
 کتابوں میں جن باتوں سے مرتد ہوتا لکھا ہو انہیں سے کوئی بات پائی جاوے تو شرع نے یہ پہچان رکھی ہو کہ اس کے دل میں ایمان نہیں آیا پھر اگر
 ظاہر ہو کہ اس نے ایسا کیا تو مرتد ہی ہے اُس پر مرتد کا حکم جو بیان ہو گا جاری کیا جاوے اور اگر ظاہر نہیں ہوا تو اس کے اوپر مرتد کا حکم جاری نہ ہو گا
 اگرچہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مرتد ہو۔ اور فتاویٰ میں مذکور ہو کہ جس نے اقرار نہ کیا لیکن مسجد میں غار جماعت وغیرہ ادا کی جس سے اس کے
 اسلام کا حکم دیدیا گیا اور جزیہ اُس پر سے ساقط ہوا تو پھر افعال ارتداد سے مرتد ہونے کے حکم میں ہو گا۔ اور واضح ہو کہ فقہاء نے لفظ کفر کا
 اطلاق کیا اور یہ تکفیر سے بھی ہو سکتا ہے یعنی کفر کی جانب منسوب کرنا تو انہیں اشارہ ہوتا ہے کہ ظاہر میں اس کو کافر کہا جاوے اور وہی برتاؤ کیا جاوے

مگر ممکن ہو کہ باطن میں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کافر ہو اور یہ صیغہ کفار سے بھی ہو سکتا ہو اور تحقیق و شرع ہو اور شیخ شامی رحمہ اللہ نے حاشیہ در مختار میں نقل کیا کہ یہی اخیر صحیح ہو۔ مگر ترجمہ سمجھنا ہوتا ہے کہ میرے نزدیک صواب اس میں تشبیل ہو اس طرح کہ بعض افعال اس قسم کے ہیں کہ شرع نے ان کے صدور کے ساتھ عدم ایمان کا حکم دیدیا ہو جیسے مثلاً کوئی توحید کا کلمہ پڑھے اور بت کو سجدہ کرے تو شرع نے آگاہ کر دیا کہ اسکے دل میں یقین نہیں ہو پس ایسے اعمال سے تحقیقی کفر کا حکم دیا جاوے اور بعض افعال اس قسم کے ہیں کہ یقین یہ تصریح نہیں ہو اگرچہ کفر لازم آتا ہو جیسے مجلس عظمیٰ اہانت کرنے یا مضحکہ سے نقل کرنے کے لیے کچھ لوگ جمع ہوئے تو ظاہر شرع میں تکفیر ہو اگرچہ ناقل کی نیت نفس و عظمیٰ راہ سے یہ نہ ہو بالجلد اس میں نیت کا باطنی اعتبار ہونا چاہیے اگرچہ ظاہری شرع میں تکفیر ہو اور یہی وجہ ہو کہ مترجم نے فتاویٰ ہندو ترجمہ فتاویٰ عالمگیری میں احتیاطاً جابجا تکفیر کو اول معنی میں لیا ہو اور جابجا بمعنی دوم ترجمہ کیا ہو ملاحظہ پھر واضح ہو کہ یقین ایمانی اللہ تعالیٰ کی توحید کا معنی یہ کہ سوائے اسکے کوئی الٰہ نہیں ہو اور صدق رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اس طرح کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے و رسول ہیں مع یقین اسکے کہ تمام انبیاء و رسل بندے و رسول تھے و روز قیامت و آخرت کا مع یقین کتاب وحی یعنی قرآن اور دیگر کتب سماوی اور لکھ اور تقدیر آئی کے چاہیے فرض کہ ضروریات ایمانی سب کا پورا یقین ہو اگر ان میں سے کسی کا بھی انکار یا شک کیا تو وہ ایمان سے خارج ہو اور یہ ضروری ہو کہ ان میں سے ہر ایک بات کو خود سمجھے اور اس مرتبہ پر کہ ایمان اسکو یقین ہو گیا کہ یونہی ہو لیکن یہ ضرور نہیں کہ اسکو وحی کی کیفیت بھی تحقیق ہو جاوے کیونکہ یہ تو اکابر ادبیاء کو آفتابی نورانی عقل سے کچھ تحقیق ہوتی ہو تو عوام کا کیا اعتبار ہو مگر یہ بات اسکے دل صافی میں یقین کے ساتھ اتر آوے کہ یہ حق ہو میں نے دل سے مانا اور اپنے رب کو وحدہ لا شریک جانا۔ ایمان ایک مقام مشتبہ ہو کہ جیسے عوام تو یہ نہیں کرتے ہیں وہ یہ ہو کہ اعمال ثواب روزہ و نماز وغیرہ کے بہت سے مسائل میں انکی تقلید کرنی چاہیے کیونکہ دلیل سے تحقیق کرنا انکی استعداد سے باہر ہو نا محالہ کسی مدینہ عالم سے شریعت کا حکم حاصل کر کے اس پر عمل کرینگے خلاصہ یہ کہ اعمال و اعتقادات دونوں میں سے اعمال میں تقلید جائز ہو مگر چہ اسکی دلیل نہ جانتا ہو کیونکہ اس میں جاننا مقصود نہیں ہو بلکہ عمل کرنا مقصود ہو ایمان نیت خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ثواب کی امید سے ہو لہذا نیت میں تقلید نہیں ہو۔ رہے اعتقادات تو ایمان و یقین ہو اور یہ کسی دوسرے کی تقلید سے نہیں ہو سکتا تو خود اپنے دل میں یقین چاہیے ہو پس اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا لینے اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہو لینے وہی اللہ ہو کوئی اسکے سوائے الٰہ نہیں ہو اور رسول اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت کا اور سب باتوں کا جو ایمان کے واسطے چاہیے ہیں اپنے دل میں یقین ہو ان میں کسی دوسرے کی تقلید بیکار ہو لینے یہ بات نہ کہ فلاں شخص کہتا تھا کہ مثلاً قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام وحی ہو میں بھی کہتا ہوں بلکہ خود یقین کرے کہ قرآن کا الٰہی ہے پس ہر شخص پر ایمان خود فرض عین ہے اعتقادات ایمانی۔ کہے لیے ہر مسلمان پر واجب ہو کہ ہمیشہ اپنے دل کو شیطان و وسوسے سے بچائے رکھے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و صدق رسالت و دار آخرت و جنت و دوزخ و قیامت و قبر کا بلا شک و شبہ کے دل میں پورا یقین رکھے اور یقین کے ساتھ نماز و روزہ وغیرہ اعمال سے بہت جلد ایک نور دل میں آتا جاتا ہو کہ ہر شیطان کے وسوسے کو بھی کم موقع رہتا ہو اور وہ ایسا صاف پہچانتے لگتا ہو جیسے آنکھوں والے لکڑا کو موتی سے تیز کر لیتا ہو اور اللہ تعالیٰ کی انتہائے درجہ کمال کی رحمت یہ ہو کہ اپنے بندہ کو اپنی معرفت و ایمان اس طرح دیدے کہ اسکا دل یقین کے ساتھ کھل جاوے قال اللہ تعالیٰ نہیں مخرج اللہ صمدہ للسلام فہو علی نور من ربہ۔ یعنی جو بندہ کہ کھول دیا اللہ تعالیٰ نے اسکا سینہ واسطے سلام و ایمان کے وہ اپنے رب کی جانب سے نور پڑھتا ہو۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ جب نور دل میں آجاتا ہو تو سینہ و دل اسکے لیے کھل جاتا ہو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ انکی کچھ نشانیاں ہیں فرمایا کہ ایمان یہ ہیں کہ دنیا سے فانی سے جو دعو کے کام مقام ہو اپنے کو بچاتا ہو

اور دار آخرت کی طرف جھکتا ہو چہ پیشگی کا گھر ہو اور موت کے لیے سامان مہیا کرتا ہو۔ اس حدیث کے موافق مسلمان اپنے آپ کو پہچان سکتا ہو اور جہنم کی دیکھے اسی قدر کوشش کرے اور اپنے دل کو شیطانی خطرات سے اور کافروں و مشرکوں کی باتوں سے بچائے اور اللہ تعالیٰ سے عاجزی کے ساتھ ایمان کامل کی دعا مانگے اللہ تعالیٰ رحم الرحمن ہو انشاء اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اسکو نعمت عطا فرماوے گا یعنی ایمان کامل جس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں بلکہ قیاس میں بھی نہیں آسکتی ہو پھر یقین و ایمان کسی طرح زائل نہیں ہوتا لیکن گناہ کرنے سے دل کے اوپر گھٹا البتہ چھا جاتی ہو اور اگر گناہ ہو گیا پھر اس نے خوف سے توبہ کر لی تو اللہ تعالیٰ اس گناہ کو دور کر دیتا ہو اسی واسطے جو کوئی توبہ نہیں کرتا بخوف ہوتا ہو وہ اسی وجہ سے کہ اسکو کچھ یقین نہیں ہوتا ورنہ ذرا سی بات ہو کہ حقیر مال و متاع کی امید پڑی ہو پوری مشقت اٹھاتا ہو اور دنیاوی حاکم جرحی بھی بات پر واقف اور کبھی نہیں واقف ہو سکتا ہو جرم قانونی کے ارتکاب سے سخت ہراساں ہوتا ہو۔ اللہ تعالیٰ بہت حلیم و غفور ہو کہ بندوں کی بدکاریوں سے خود انکی ذات سے زیادہ عظیم و خیر ہو کر انکو رزق و صحت و مال و اولاد عطا فرماتا ہو اللہ غفر انک۔ بالکل کبھی یہ یقین ایسی بدکاریوں سے کہ فوراً توبہ نہ کی ہو بے روق و پوشیدہ ہو جاتا ہو اور کبھی اس پر ایسے مصائب پیش آتے ہیں کہ انکو برداشت کرنا مشکل ہو جاتا ہو پس ایسے وقت میں شیطان بہت سے شہوہ سامنے کر دیتا ہو تو بعضے قسمت چنگے واسطے ازلی شقاوت لکھی ہو مرتد ہو جاتے ہیں اور بعضے خوش قسمت چنگے حق میں ازلی سعادت لکھی ہو ان شہوات کو رد کر دیتے ہیں اور یقین میں فرق نہیں آنے دیتے اگرچہ جان جاتی رہے۔ اب بیان ضرور ہو کہ یقین دلی تو ہر حال میں باقی رہنا چاہیے و لیکن کیا شرع شریف میں اس یقین کے برخلاف ظاہری عمل کرنا جائز ہو اگرچہ ظاہری عمل ایسے ہوں کہ جو اس امر پر ظاہر ہیں دلالت کرتے ہوں کہ دل میں یقین نہیں ہو۔ توضیح یہ ہو کہ بالاتفاق ایسے اعمال نہیں جائز ہیں سوائے ایک صورت کے اور وہ صورت یہ ہو کہ کسی دشمن نے اس پر اکراہ کیا اور وہ دل کے یقین کو توجان نہیں سکتا پس دل میں یقین و اطمینان رہا اور ظاہر میں نے قول و فعل ایسا کیا جس سے ظاہر ہو کہ دل میں بھی یقین توحید نہیں ہو تو یہ معاف ہو۔ پھر اکراہ کے معنی جاننا ضرور ہو واضح ہو کہ اکراہ زبردستی خوف دلا کر مجبور کرنا۔ وہ دو طرح کا ہو ایک یہ کہ جلن تلف کرنے کا خوف دلا یا دوم یہ کہ مال لینے یا خیر کرنے یا کوڑے مارنے وغیرہ کا خوف دلا یا۔ پھر یہ شرط ہو کہ خوف دلانے والا ایسا کر سکتا ہو۔ اللہ حنفیہ میں اختلاف ہو کہ اکراہ فقط ایسے شخص سے متبر ہو جو سلطان ہو یعنی صاحب سلطنت و غلبہ ہو یا ہر ایسے شخص سے ہو سکتا ہو جو اس فعل پر قادر ہو جسکی دھمکی دیتا ہو۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہو کہ سلطنت سے بھی مراد اسی قدر غلبہ و قوت ہو کہ جس بات کی دھمکی دیتا ہو وہ کر سکتا ہو تو وہ زبان قول کے معنی ایک ہی ہو جاوے گی ہر حال فتوے اسی پر ہو کہ اسکو قدرت مذکورہ حاصل ہو یا چاہیے سلطان ہو یا کوئی اور ہو۔ اب جاننا چاہیے کہ دوسری قسم کے اکراہ میں ظاہری قول و فعل کفر کا کرنا بھی روا نہیں ہو اور پہلی قسم کی اکراہ میں جبکہ جان کا خوف ہو ظاہری قول و فعل کفری کرنا روا ہو جب کہ دل کا یقین برقرار ہو۔ آیت میں اسی کا استثناء ہو اور مباح ہونے سے یہ مراد ہو کہ اگر قتل ہو جاوے اور یہ بھی نہ کرے تو ثواب عظیم و رحمت آخرت و رضوان ہو پاوے۔ محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایک روایت نقل کی جاتی ہو کہ ظاہری قول و فعل کفری سے اگرچہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں مومن رہے گا لیکن ظاہر میں اس پر حکم دیدیا جائیگا کہ مرتد ہو اور انکی عورت اسکے نکاح سے باہر ہو جائیگی۔ اور یہ روایت مختار نہیں ہو واضح ہو کہ اگر درحقیقت دل سے بھی اس نے یقین کھو دیا اور ظاہر میں بھی کفر کیا ہو پھر اس نے دل سے توبہ کر کے رجوع کر لیا تو مسلمان ہو جائیگا۔ اب اگر ایک شخص نے ظاہر میں کفر کیا پھر دعوے کیا کہ میں نے دل سے یقین نہ چھوڑا تھا اور انکی عورت نے دعوے کیا جسکے مرتد ہو جانے کی وجہ سے میرا نکاح نہیں رہا ہو میں اسکے ساتھ حرام طور پر نہیں رہ سکتی ہوں مجھے میرا حرم ملے اور میں اب اس سے

محل بھی نہیں کرو گی تو اسوقت میں یہ دشواری ہوگی کہ مرد کی نیت کا حال کیونکر معلوم ہو۔ اور یہ سببت طویل ہی تھا ویسے ہند کے مسائل سے تلاش کرو اور مترجم اس مقام پر بعض روایات متعلق تفسیر لاتا جنہیں اس قسم کا اکراہ بعض صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر واقع ہوا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کا ارادہ کیا تو اپنے اصحاب سے فرمایا کہ میرے ساتھ سے تفرق ہو جاؤ پس جسکو قوت ہو وہ احسن رات تک تاخیر کرے اور جسکو قوت نہ ہو وہ اول ہی رات میں چلا جاوے پھر جب تم سب کو میں نے کسی سرزمین پر قرار پکڑا تو مجھ سے ٹھانا پھر حضرت بلال و عمار و خباب اور قریش کی ایک باندی جو مسلمان ہو گئی تھی کہ میں رہ گئی کہ صبح ہو گئی پس مشرکوں نے ان سب کو پکڑ لیا اور ابو جہل اُکلی بلیا سرخسٹ ہوا پس بلال کو کہا کہ پھر کافر ہو جاوے مگر نورعین ایسا جما ہوا تھا کہ انھوں نے صاف انکار کیا تو کہہ کی تازت آفتاب میں جان چھائے پڑ جاتے ہیں بلال کو لٹا کر انہیں لوہے کے جلی زہر رکھتے پھر پہناتے اور کہتے کہ شرک کرے اور بلال کہے جاتے کہ وہ ایک ہی ہے وہ ایک ہی ہے اور خباب نے کہ باندھ کر انٹوں میں گھسیٹتے تھے اور عمار رضی اللہ عنہ نے اُسے ایسا کلمہ کہا جو انکو اچھا معلوم ہوا اور رہی وہ باندی تو اس نے انکار کیا پس ابو جہل ملعون نے چار محجن گاڑ کر اُسکے چاروں ہاتھ باندھے اور اُسکی شرگاہ میں نیزہ مار کر اُسکو قتل کر دیا رضی اللہ عنہا رضوانا کا ملا پھر ان لوگوں نے بلال و عمار و خباب کو چھوڑا تو یہ لوگ بھاگ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ پہنچے اور اپنے حال سے آگاہ کیا مگر عمار رضی اللہ عنہ پر وہ اپنا کلمہ جو کہا تھا نہایت شاق تھا اور انھوں نے نہایت خوف و ہراس سے جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ جسوقت تو نے وہ کلمہ کہا تھا اسوقت نیسے دلکی کیا کیفیت تھی کیا اس کلام کے واسطے کھل گیا تھا جو تو نے کہا یا نہیں پس عمار نے عرض کیا کہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا الا من کرہ و قلبہ مطمئن الا یہ یعنی یہ آیت نازل ہوئی۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ عمار نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ اس آیت کا نزول عمار بن یاسر کے حق میں ہو جبکہ مشرکوں نے اُسکو سخت ایذا میں دین تاکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کرے پس اُسکے ساتھ عمار نے مشرکوں سے موافقت کی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حذر خواہی کرتے ہوئے آئے اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری جہاں قال الشہی وقتا۔ ابوبالک۔ اور یہی واہن جریر نے عمار بن یاسر کے قصہ کو روایت کیا اور ہمیں یہ بھی ہو کہ عمار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑا کہا اور مشرکوں کے بنوں کی تعریف کی اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اپنے دل کو کیسے پاتا تھا تو کہا کہ ایمان مطمئن تھا تو آپ نے فرمایا کہ ان عابد و افند یعنی پھر اگر دوبارہ اتفاق ہو تو تجھے ایسا کرنے کا اختیار ہی اسی واسطے عمار نے کہا کہ اگر کفر یا کراہ کیا جاوے تو جان باقی رکھنے کے واسطے ظاہر میں موافقت کرنی جائز ہو۔ اور یہی جائز ہے کہ موافقت نہ کرے اور انکار کرے جیسے بلال رضی اللہ عنہ نے کیا حالانکہ مشرکین سخت ایذا میں دیتے تھے کہ شدت حرارت میں انھوں نے بڑا پتھر اُسکے سینہ پر رکھا اور شرک کو کہا مگر انکار کیا اور یہی کہے گئے کہ وہ واحد ہو وہ اکیلا ہو اور کہا کہ اگر اس سے بڑھ کر تمھارے جلائے والے کسی کلمہ کو جانتا تو وہ کتنا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اسی طرح حبیب بن زید انصاری رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہوا کہ جب یلمہ کذاب نے اُسے کہا کہ تو محمد کو رسول اللہ جانتا ہو فرمایا کہ ہاں بیشک پھر کہا کہ مجھے رسول اللہ جانتا ہی فرمایا کہ نہیں تو کذاب نے اُسکو ٹکڑے ٹکڑے کر کے کاٹا مگر وہی اسپر ثابت قدم رہے رضی اللہ عنہ۔ اتنے مختصراً واضح ہو کہ عمار بن یاسر سے سوال کرنا دلیل ہے کہ اُس حالت کی نیت معتبر ہو پس فقہار نے یہاں تین صورتیں لکھی ہیں ایک یہ کہ اسوقت کفر کی نیت و قصد میں بھی ہو جاوے تو ظاہر ہے کہ وہ شخص مرتد ہو گیا لیکن پھر

اگر توبہ سے رجوع لاوے تو قبول کیا جائیگا۔ دوم یہ کہ اس وقت اسکے دل میں کوئی نیت بھی مستحضر نہ ہو مثلاً اسکے دل میں صرف خوف و شرم
 اس فعل کی ہو نہ ایمان کا خیال ہو نہ کفر کا لیکن کفر کا فعل کرتا ہو اس میں اختلاف ہو بعض نے کہا کہ اصل میں ایمان تھا وہی رہا اور بعض نے کہا کہ انہیں
 بلکہ مرتد نہ ہونے کے واسطے قلب مطمئن پایا ہونا چاہیے اور تفصیل کلام فتاویٰ میں ہو اور سوم یہ کہ اسکا دل مطمئن پایا ہو اور معنی طینان کے
 یہ ہیں کہ ان امور تکلیف کو اور ان افعال کو جو کفر کے کرنے پڑے سب کو خارج سے سمجھنے اور دل میں ایمان کو بے لگاؤ اور شک کے رکھنے تو
 ایمان اپنے حال پر ہو۔ اور حدیث صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ اے ابو ہریرہ شرک نہ کرنا اگرچہ تو قتل کیا جاوے یا آگ میں جلا یا جاوے
 اور ایک حدیث صحیح میں ہے کہ اگلی امتوں میں ایسے ہوتے تھے کہ انہیں سے ایک کے بدن کا گوشت دوسرے کے پیچھے سے بدن میں جمید کر دیا جاتا
 مگر وہ دین سے نہیں پھرتا تھا اور کسی کے سر پر آرا چلا کر دو ٹکڑے کر دیا جاتا اور وہ دین سے مستحضر نہیں ہوڑتا تھا۔ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 نقل کیا کہ مفسرین و اہل علم نے اجماع کیا ہے کہ جس شخص پر کفر کرنے کے لیے اکراہ کیا جاوے یہاں تک کہ اسکو اپنے قتل کا خوف ہو تو خطا ہو
 کفر کرنے میں مضائقہ نہیں جبکہ اسکا دل ایمان پر مطمئن ہو اس پر کفر کا حکم نہ دیا جائیگا اور اسکی جو رو اسکے نکاح سے بائن ہوگی۔ مترجم کہتا ہے
 کہ ظاہر یہ ہے کہ خود اسکی نیت کا اعتبار اسکے قول سے ہو جائیگا اور کسی دوسری دلیل کی ضرورت نہیں ہے اور عورت پر بھی حجت ہوگا خلاصہ
 یہ کہ یہاں حقیقی کفر تو نہ ہوگا لیکن دنیاوی ظاہری احکام میں اسکا قول حجت ہوگا یا نہیں تو مقتل قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ حجت ہوگا۔ اور عمار رضی اللہ
 عنہ کا اقرار ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتبار فرمایا فافہم۔ واضح ہو کہ اصول میں مسلم ہو کہ لزوم سے کافر نہیں ہوتا مثلاً جیسے اس زمانہ میں بعض
 جاہل لوگ آپس میں تکفیر کرتے ہیں کہ حنفی مذہب حنفیہ کا مقلد ہو تو اس نے دوسرے عالم کا قول امر وہی میں مانا تو لازم آیا کہ اس نے رب بنایا
 بدلیل قولہ اتخذوا حبارہم درہما انہم ارباب الایمان و تفسیر حدیث ہدی بن حاتم کہ جسکا خلاصہ ہے کہ رب بنانا اسکا یہ تھا کہ اُنکے امر وہی میں اتباع
 کرتے تھے پس مقلد معین مشرک ہو انہیں دو قسم کی حالت ہو اول یہ کہ اصول محکمہ و اعتقادات بھی نہیں بلکہ فروع میں کلام ہو دوسرے کفر فواح
 یعنی صریح گایمان دخل تک نہیں اور لازم لگا کر تکفیر کی حالانکہ تکفیر بلازم خلاف اجماع مسلمین ہے اور خود یہ لوگ بہت سے شرک خفی سے اپنے
 آپ کو پاک نہیں کہہ سکتے جیسے خالق افعال فی الواقع اللہ تعالیٰ عزوجل ہے اور ہر قسم کے افعال پر انکی نظر تیز و بکر کی طرف بلکہ اپنے
 نفس کی طرف ہوتی ہو پس حلال نہیں ہے کہ ایسے سفیہ و بے علم لوگ تکفیر و تضلیل کا فتوے دیں اور اہل قبلہ کی تکفیر کریں پھر واضح ہو کہ ہر تکفیر
 دو قسم میں ایک مرد کہ اسکی آخری سزا قتل ہے اور عورت مردہ قتل نہ کیا جائیگی۔ دوم طفل جسکے اسلام کا حکم اسکے والد کی تبعیت میں کیا گیا تو بعد
 بلوغ کے اگر مرتد بالغ ہو تو قتل نہ کیا جاوے۔ پھر امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ امام احمد نے باسناد وہ عکرمہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے
 روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کچھ لوگوں کو جلا دیا جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے یہ خبر ابن عباس رضی اللہ عنہ کو پہونچی تو اس
 کہ میں ہوتا تو آگ میں نہ جلاتا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے مت عذاب کرو مگر وہ کرنا جو رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اپنا دین بدل ڈالے اسکو قتل کر دو پس یہ خبر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو پہونچی تو فرمایا و بیح آم ابن عباس
 رواہ البخاری ایضاً۔ اور امام احمد نے باسناد خود ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس میں میں معاذ
 بن جبل رضی اللہ عنہ آئے جنگو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں بر حال مقرر فرمایا تھا میں ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص دیکھا
 تو پہونچا میں انہوں نے کہا کہ یہ شخص یہودی تھا مسلمان ہوا پھر یہودی ہو گیا اور ہم دہینہ سے اسکو اسلام کی طرف پھیرنا چاہتے ہیں یہ مشرک
 معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واللہ میں کھڑے سے نہ پیٹھونگا جب تک تم اسکی گردن نہ مارو اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کے

یہ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے اور اسکا خلاصہ

حکم کے موافق ہو کہ جو شخص اپنے دین سے بچے یا کہا کہ بدلے اسکو قتل کر دو۔ یہ قصہ صحیحین میں دوسرے الفاظ سے ہے۔ شیخ نے لکھا کہ مسلمان جو اگر اہل بدعت بن جائے اس کے حق میں افضل ہے ہو کہ دین پر ثابت قدم رہے اگرچہ اس سے وہ قتل کر دیا جاوے چنانچہ حافظ ابن عساکر نے حضرت عبداللہ بن خذافہؓ سے بھی صحابی کے حال میں لکھا کہ عبداللہ رضی اللہ عنہ کو رومی لڑائی میں قید کر کے لے گئے اور قسطنطنیہ میں اپنے بادشاہ کے پاس لائے بادشاہ نے کہا کہ شریف القوم ہے نصرانی ہو جائیں اپنی بیٹی تیرے بیاہ میں دوں گا اور اپنی بادشاہت میں شریک کر دوں گا عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نام ملک جسکا تو مالک ہو اور تمام ملک جسکے عرب مالک ہیں اگر یہ سب تو مجھے دے اس پر کہ میں دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بچ جاؤں تو ایک دم پلک مارنے تک کے واسطے بھی نہ کروں گا۔ بادشاہ نے کہا کہ تو پھر میں تجھے قتل کر دوں گا۔ فرمایا کہ تجھے اپنے قصد کا اختیار ہے میں بادشاہ نے حکم دیا تو سولی پر چڑھا لے گئے اور تیرا ناز و نون کو حکم دیا انھوں نے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پاؤں کے پاس سے تیرے کھانے پینے بچا دیا اور بادشاہ اُسے کہتا جاتا کہ اب بھی نصرانی ہو جا کر ہر طرح انھوں نے انکار کیا تو انکو سولی پر سے اُتر دیا اور ایک کڑھائی آہنی لاکر اُسکے حکم سے رکھا گیا اور تیل گرم کیا گیا اور اُس نے مسلمان قیدیوں میں سے بعضے منگو کر اُنہیں ڈلوائے کہ تھوڑی دیر میں انکی ہڈیاں سپید سپید اوپر اُتر آئے لیکن پھر عبداللہ رضی اللہ عنہ پر نصرا نیت پیش کی مگر انھوں نے انکار کیا تو حکم دیا کہ اُسکو بھی اسی کڑھائی میں ڈال دو پس چرخ کے ذریعہ سے اوپر اُٹھائے گئے تاکہ وہاں دیے جاوے پس حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ روئے تو اُسکو طع ہوئی کہ ڈر کر جان جاوے گا پس اُتر دیا تب عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں فقط اس بات سے روکا کہ ایسا میرے پاس فقط یہ جان حقیر کو کہ ایک دم میں اس کڑھائی میں ختم ہو جائیگی مجھے آرزو تھی کہ جس قدر میرے بدن پر بال ہیں اس قدر میری جانیں ہوتیں کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر ایک پر ایسا عذاب ہوتا۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ اُس نے ایک دم کی تکلیف اُنکے کلام سے سُکر اپنی عداوت سے اُنکو قید کیا اور چند روز تک کھانا پانی بند کر دیا پھر اُنکے پاس شراب و سوراگ گوشت بھیجا مگر انھوں نے اقرار نہ کیا پھر بلا کر پوچھا کہ تو نے کیوں نہیں کھایا تو فرمایا کہ یہ تو میرے واسطے حلال ہو گئی تھی مگر میں نے نہ چاہا کہ تو میرے حق میں یا اسلام کے حق میں بدگوئی کر سکے۔ آخر بادشاہ نے کہا کہ تو میرے سر کا بوسہ لے لے میں تجھے بھجور دوں گا کہ فقط مجھے چھوڑ دے گا بولا کہ اور میرے ساتھ تمام مسلمان قیدیوں کو بھجور دوں گا پس اُسکے سر کا بوسہ لے لیا اور بادشاہ نے اُنکو مع تمام مسلمان قیدیوں کے رہا کر دیا پس جب واپس ہو کر آئے تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر حق ہے کہ عبداللہ بن خذافہ کے سر کا بوسہ لےوے اور میں شروع کرتا ہوں پس کھڑے ہو کر عبداللہ رضی اللہ عنہ کے سر کا بوسہ لیا۔ **حجت** کہتا ہے کہ یہ روایت صریح ہے کہ حق عزوجل کی محبت میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو وہ مرتبہ تھا کہ جسکا اندازہ نہیں ہو سکتا ہو اور اس طرح جان بازی کرتے اور اس حال حال کیوں اگلے اپنی جان کو بہت حقیر جانتے تھے اور آدمی کو اپنے شیخ و استاد کے ہاتھ چومنا اور پیرو کو مربی کے سر کا بوسہ لینا جائز ہے۔ اور اس میں اشارات و معارف و اسرار ہیں کہ جو بندے اہل الحق و اہل دل ہیں وہی سمجھ سکتے ہیں مترجم کی وسعت سے باہر ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ اب تلخیص کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آیت میں مرتد ہونے والوں کا حکم بیان کیا لیکن دل سے ایمان پر ثابت رہنے والوں کو اگر اہل کی حالت میں ظاہری افعال سے مستثنیٰ فرمایا پس بعض علماء سے نقل ہوا کہ اگر اہل کی صورت میں اگر دل ایمان میں رہا تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مومن ہے لیکن ظاہر میں اُسکی جو رو بائنہ ہو جائیگی۔ اگر کہا جاوے کہ پھر کیا وہ قتل کیا جائیگا تو ان بعض کی طرف سے جواب ہے کہ نہیں بلکہ اسکا اقرار ظاہر میں جبریدہ ایمان پر محمول ہوگا۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ ظاہر میں بھی حکم تہداد جاری ہوگا۔ پھر بعض علماء نے جنہیں حسن بصری و شافعی و اوزاعی و حنفی بھی ہیں کہا کہ اگر اہل کی صورت میں اُسکو زبانی کفر کے قول کی اجازت ہو اور فعل کفر یا نذر غیر خدا کو سجدہ کرنے وغیرہ کی اجازت نہیں ہے

دیکھیں یہ قول بھی ظاہر اہل بیت کے لائق نہیں ہو سکتا سچ یہی ہے کہ قول و فعل دونوں کی اجازت ہو اور شافی رحمہ اللہ تعالیٰ سے اسکی ثبوت میں کلام ہو اور جمہور علماء و موافق نقل و قطبی کے اجماع مفسرین علماء کے مطابق اگر اہل کی صورت میں جبکہ قلب مطمئن بنایا ہو اور تداود و عذاب مد فوع ہو دیکھیں اگر کوئی شخص صبر کرے یہاں تک کہ قتل ہو جاوے تو ثواب عظیم پاوے۔ اب رہا وہ بد بخت کہ دین اسلام و توحید عزوجل سے مرتد ہو جاوے وہ قتل کیا جاوے اور یہ دنیاوی عذاب ہو اور آخرت میں حکم الہی اشد عذاب عظیم ہو ذلک فی غضب و عذاب عظیم۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا الدُّعَاءَ الَّتِي تَسْتَجِيبُونَ**۔ استجبوا الدُّعَاءَ الَّتِي تَسْتَجِيبُونَ سے اختیار کر لیا حیات دنیا کو۔ **عَلَى الْآخِرَةِ** آخرت پر۔ معلوم ہوا کہ اس نے درجہ ایمان کا یہ ہو کہ آخرت کو دنیا سے بہتر سمجھے۔ اگر کہا جاوے کہ ہر شخص موت کو ناگوار رکھتا ہو تو جواب اسکا حدیث میں ہو کہ بندہ مومن کو وقت موت کے اللہ تعالیٰ کی رضوان و رحمت کی بشارت دیجاتی ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی لقا کو چاہتے لگتا ہو۔ غرض کہ ایک چیر کا دل سے یقین کرنا اور ہو اور کسی نفسانی خواہش سے ناگوار سمجھنا اور ہو جیسے مریض کو خوب معلوم ہوتا ہو کہ دوا مجھے مفید ہو اور بد پر ہیزی مضر ہو و لیکن باقتضا سے خواہش وہ دوا کو مردہ اور بد پر ہیزی کو محبوب رکھتا ہو اور حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ جو علماء تابعین میں سے مفسرین جب حجاج ثقفی ظالم نے انکو گرفتار کر کے قتل کا حکم دیا تو فرمایا کہ تو میرے قتل سے خوار و شیمان ہو گا اُس نے تکبر سے کہا کہ میں نے تجھ سے اچھے قتل کر ڈالے تو فرمایا کہ ہاں صحیح ہے تو نے مجھ سے اچھے شہید کیے انکو حیات دنیاوی و مال تھی اور موت کے خواہشمند تھے اور مجھے ابھی زندگی کی ہوس ہو۔ اُس نے نہ مانا اور شہید کر دیا۔ رات کو جبکہ خواب سے چونک پڑا اور بیان کیا کہ سعید مجھ سے کہتے ہیں کہ اُنہر جبل میں تیرے انتظار میں ہوں پھر اُس کے لوگوں نے ہر چیز اسکی طاعت کی مگر نسکین نہ تھی آخر اُس کے بعد چالیس روز زندہ رہ کر مر گیا۔ غرض کہ جس نے یقین کے ساتھ دنیا کو فانی اور آخرت کو باقی جانا وہ دنیاوی زندگی کے واسطے بھی ایمان و آخرت کو ترک نہیں کر گیا اسی واسطے مرتد ہونے والوں کو فرمایا کہ انھوں نے آخرت کو چھوڑا اور حیات دنیا کو اختیار کر لیا۔ **وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** اور اللہ تعالیٰ راہ نہیں دیتا ایسی قوم کو جو منکر ہیں اپنے آخرت پر یقین نہیں رکھتے اور حق یہی ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ عزوجل سے کفر کیا اور اسکی شان و قدرت کو بھلا یا وہ حد تیا س سے زیادہ الٹی راہ چلتا ہو کیونکہ وہ خود عجائب قدرت کا نمونہ موجود ہو پھر اللہ تعالیٰ کی قدرت پسلی بے انتہا و وسیع ہو کہ ملک آخرت و تمام جنت و دوزخ اسکی قدرت کا ایک ذرہ ہیں۔ پس اندازہ کرو کہ یہ لوگ کس چیز کا انکار کرتے ہیں۔ **أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَبَصَرُهُمْ أَفْئَادُهُمْ** ایسے ہی لوگ وہ ہیں جنکے دلوں پر اور کانوں پر اور آنکھوں پر اللہ تعالیٰ نے مہر کر دی ہو۔ یہ بھی عجائب صنعت اکسید ہو کہ بظاہر یہ لوگ خوب سنتے اور خوب تیز نظر سے دیکھتے ہیں لیکن اہل معرفت کو کس قدر صاف نظر آتا ہو کہ اللہ اکبر اسکی قدرت ہو کہ یہ لوگ حق سے ایسے اندھے و بہرے و احمق ہیں۔ واضح ہو کہ انسان کو شرف تمام جانوروں پر اعلیٰ قہم و بصیرت و سماعت سے ہو کہ جو کافروں سے مہر کی ہوئی ہو تم نہیں دیکھتے کہ ظاہری بینائی تو کچھ وغیرہ جانوروں میں بہت تیز ہو اور بینا پرند کیسی خوبصورتی سے بغیر آنکھوں کے خوب سمجھتا ہو اور مانند اسکے حواس اکثر جانوروں میں انسان سے زیادہ اور قوت زیادہ ہو پس بلاشبہ انسان کو شرف باعتبار حواس کے نہیں بلکہ عقل سے ہو اور اللہ تعالیٰ کی قدرت ہو کہ باوجود صریح حواس کے کافروں کے حواس پر مہر ہو کہ بیہوش ہیں۔ **وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ** اور یہی لوگ غافل ہیں۔ جب معلوم ہو گیا کہ اس دار فانی کو چھوڑ کر دار باقی میں جانا ضرور اور موت سر پہ ہو مگر کافر نے اسکی کچھ پروا نہ کی اور مہمت تمام اسی میں مصروف کی جسکو کل چھوڑا گیا اور وہاں عذاب میں پڑ گیا اور وہ عذاب ہی میں زمانہ ہزار ترقی کرتا جا گیا تو اس سے بڑھ کر غفلت کون ہو کہ بہانہ بالکل کوئی نیکی اُس کے

پس نہیں ہر لاجرم انہم فی الآخرۃ ہم الخسیرون ٹھیک ہو کہ یہ لوگ آخرت میں فقط
 ہی خسارت میں ہیں کیونکہ اول تو انہوں نے غضب لے لیا اور دوم سختی عذاب عظیم ہوئے موقوف حیات دنیا کو پسند کر کے آخرت بھٹوڑی
 چارم ہدایت سے محروم ہوئے نجم دل و آنکھ و کان پر مہر اور شش و خفلیت میں اتھار و درجہ کو ہوئے ہیں نفوز و البتہ تقاسے میں زندگ
 ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا مِنْۢ بَعْدِ مَا قُتِلُوْا ثُمَّ جَاہِدُوْا وَّاصْبِرُوْا اِنَّ رَبَّكَ
 پھر یوں ہو کہ تیرا رب ان لوگوں پر کہ وطن چھوڑا ہے بعد اسکے کہ بلالے گئے پھر لڑتے رہے اور ٹھہرے رہے تیرا رب
 مِنْۢ بَعْدِ هَٰذَا لَیْغُوْرٌ رَّحِيْمٌ یَّوْمَ تَاْتِیْ كُلُّ نَفْسٍ بِجَہْدِہَا عَنْ نَّفْسِہَا وَتُؤْتٰی
 ان باتوں کے بعد بخشنے والا مہربان ہے جس دن آدمی کو جواب سوال کرنا اپنی طرف سے اور پورا ملیگا

کُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَہُمْ لَا یُظْلَمُوْنَ ۝

ہر کسی کو جو اسے کیا اور اُس پر ظلم نہ ہوگا

یہ اور ایک قسم ہے جو اسلام لائے۔ شیخ نے لکھا کہ مکہ میں کمزور پڑے تھے انکی قوم اُتیر تکلیف سے عذاب کرتی تھی اور رنجیروں میں قید رہتے تھے
 پس انہوں نے مجبور ہو کر مشرکوں کے ساتھ موافقت کی پھر اللہ تعالیٰ نے انکو قابو دیا پس اپنے اہل و عیال و مال چھوڑ کر مدینہ کی طرف ہجرت کر گئے
 اور مومنوں کے ساتھ ہو کر کافروں سے جہاد کیا اور صبر کے ساتھ رخصت ہو گئے میں قائم رہے تو اللہ تعالیٰ نے رحم فرما کر انکو بخش دیا
 کثافات میں لکھا جو کثم اس مقام پر دونوں حال میں فرق بعید کے لیے ہوئے حال ان لوگوں کا جنہوں نے مثل بلال و عمار کے تکلیفات اٹھائیں اور
 جہاد و صبر کیا۔ اور پھر ان کا بیان ہے کہ یہ عموماً ان صحابہ کا بیان ہے جنہوں نے ایذا میں اٹھائیں ہجرت کر کے صبر کیا رخم یعنی بھروسہ ہو کر۔
 اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا مِنْۢ بَعْدِ مَا قُتِلُوْا اَنْ یَّجِدُوْنَ اَنْفُسَہُمْ فِیْ جَہَدٍ وَّ اَنْ یَّجِدُوْنَ اَنْفُسَہُمْ فِیْ جَہَدٍ وَّ اَنْ یَّجِدُوْنَ اَنْفُسَہُمْ فِیْ جَہَدٍ
 ہجرت و جہاد کے بعد انہوں نے فتنہ میں ڈالا البقرہ معروف۔ ثُمَّ جَاہِدُوْا وَّاصْبِرُوْا بھجرا و صبر کیا۔ پس حاصل یہ کہ
 اول تو انہوں نے فتنہ برداشت کیا جو درحقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان تھا اور چونکہ ظہور انوار و معارف برکت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم آپر مشاہدہ تھا تو امتحان بھی زائد تھا پس انہوں نے اس فتنہ میں مضبوطی سے ایمان نہ چھوڑا اور اسی برنامہ رہے پھر انہوں نے ہجرت کی
 یہ ہجرت کہ سے مدینہ کو تھی یا حبشہ کی طرف والی ہجرت بھی شامل ہو۔ پس آل و اولاد و مال و وطن سب چھوڑ دیا اور اللہ تعالیٰ دے اسکے رسول
 کیواسطے خلوص نیت رکھی پھر جہاد کیا یعنی اللہ تعالیٰ کے واسطے اس پر اپنی جان فدا کی کہ اسکا کلمہ بلند ہو اور اسکی مخلوق نیک راہ لگے پس
 جان فدا کی اور پھر بغیر مال و متاع کے اور ہر طرح کی تنگی کی تکلیفات پر صبر کیا۔ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ هَاجَرُوْا مِنْۢ بَعْدِ مَا قُتِلُوْا اَنْ یَّجِدُوْنَ اَنْفُسَہُمْ فِیْ جَہَدٍ
 طاعت کے بعد تیرا رب بے شبہ غفور رحیم ہے گویا اس سے آگاہ فرمایا کہ رب عزیز و بزرگ کی معفرت بہت وسیع ہو لیکن ایسی طاعت کے بعد تو قطعی
 معفرت ہے پھر اس معفرت کے ظہور کا وقت اگرچہ موت کے وقت ہی شروع ہو جاتا ہے پھر پورا وقت بتلایا کہ یَوْمَ تَاْتِیْ كُلُّ نَفْسٍ
 بِجَہْدِہَا عَنْ نَفْسِہَا یعنی اُس دن کہ کوئی کسی کے کام نہ آوے گا باپ بیٹا جوڑ بیٹی سب اپنے اپنے نفس کی فکر میں محتاج ہونگے
 ہر نفس اپنے نفس کی طرف محبت لاوے گا کوئی دوسرا کام نہ آوے گا پھر اگر ایمان سلامت ہو اور کوئی کام اُس نے رخصت سے حق عزوجل کا کیا ہو تو
 اسکے واسطے شفاعت بھی ہو اور انجام کو نجات و معفرت ہو۔ اور شاید یہ معنی ہوں کہ ہر نفس پر اس کے ہاتھ ہونگے نیک ہو تو نیک گواہ اور

بری ہو تو برائی کے گمراہ ہونگے اور حدیث میں ہے کہ آخر آدمی اپنے اعضا سے کہیگا کہ تمہاری کبھی ہو کہ تمہاری طرف سے تو میں جھگڑتا تھا۔ **وَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ**۔ اور انہیں کچھ ظلم نہ ہوگا یعنی بری کے بدلے کچھ بڑھایا نہ جائیگا اور اللہ تعالیٰ چاہے کم کر دے اور نیکی کے ثواب سے کچھ کم نہ کیا جائیگا مگر اللہ تعالیٰ ایک نیکی دے کو بہت کچھ بڑھا دیگا اور اس پر اپنا فضل عظیم عطا فرما دیگا۔ پھر واضح ہو کہ تقنہ کے اقسام میں اعلیٰ یہ ہے کہ دار الکفر وغیرہ میں آدمی اپنے ایمان کے ساتھ طاعت رب عزوجل ادا کرنے سے باز رکھا جاوے اور تین بہت سی صورتیں ایسی پیدا ہوتی ہیں کہ خود بخود تقنہ میں پڑتا ہو مثلاً اسکو رزق حلال ملنے کی صورت نہو یا ہو تو بغیر مصیبت نہو اور اس نے اقسام میں سے دار الاسلام کے اندر بہت ہیں جیسے امر معروف یا نہی از منکر نہ کرے یا کسی کی اولاد زیادہ اور آمدنی کم ہو لیکن حق تعالیٰ عزوجل نے ایسے شخص کے واسطے جو درائض و واجبات و طاعات کو ادب سے ادا کرتا ہو اپنے فضل سے کفارات مقرر کر دیں ہیں مثلاً فرض نماز میں اپنے درمیان کے گناہوں کے واسطے کفارات ہیں اور جمعہ سے جمعہ تک اپنے درمیان کے معصیات میں روز زائد کے کفارہ ہیں اور معیشت کی مشقت کفارہ اور باہم سلام کرنا صدقہ اور عیال کا نفقہ ایک واسطے نیکیاں و صدقہ اور خود اپنی جان کا کھانا پینا وغیرہ کفارہ و صدقہ ہو غرض کہ آدمی کے واسطے خلوص نیت خود نیکیاں میں اور اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم ہر نیکی و صدقہ چاہیے۔ پھر جہاد کی دو قسمیں ہیں ایک جہاد تو کفار کے ساتھ اس نیت سے قتال کرنا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کا کلمہ بلند ہو اور خلاصہ یہ کہ عدل جاری و ظلم مٹ جاوے اور تمام مخلوق رفاہیت و آرام سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے۔ دوسرے قسم جہاد کی وہی بڑا جہاد ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں جس نیت کے ساتھ ہر دم نفس کی لڑائی اور شیطانی وساوس کی کشمکش مثلاً اسے اور ظاہر ہو کہ دل کو ایسے خطرات سے اور نفس کی خواہشوں سے بچانا ہر دم اپنی جان سے لڑائی ہو اور ہجرت ایک توبہ ہے کہ دار الکفر سے نکل کر کسی دار الاسلام میں اس نیت سے جانا کہ وہاں اللہ تعالیٰ کی توحید برقیام کرے۔ شیخ ابن ملک رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مشارع میں ایک بعد لکھا کہ کچھ مکہ سے مدینہ جانے کی خصوصیت نہیں ہے۔ مگر جسم کتنا ہو کہ ان ہمیشہ جب انسان دار الکفر میں اس طرح مبتلا ہو کہ ایمان کا خطر ہو تو کسی ملک اسلام میں چلا جاوے اور حدیث میں ہے کہ انابری من مسلم بن ظہرائی الشکرین۔ یعنی جو مسلمان کہ کافروں کے درمیان قیام کرے میں اس سے بری ہوں۔ رواہ الطبرانی وغیرہ۔ لیکن مکہ مدینہ ہجرت کے واسطے اس لیے پسند کیا جاوے کہ حدیث میں ہے کہ آخر زمانہ میں ایمان ملک حجاز کی طرف ایسے سمت کر پھر جہاد کا جیسے سانپ پھر کر اپنی بانی کی طرف جاتا ہو پھر ہجرت کی ایک قسم اور بھی ہے اور وہ ہر وقت ہر مسلمان کو حاصل ہو سکتی ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون ہجرت افضل ہے تو فرمایا کہ ان تہجرا کرہ رکب۔ یعنی جو بات تہجرا کرہ کہ وہ جانتا ہو اسکو تو چھوڑ دے اور پوچھا گیا کہ مہاجر کون ہے فرمایا کہ من ہجر ما نہی اللہ عنہ۔ وہ شخص کہ جس نے ہر وہ قول و فعل چھوڑ دیا جس سے اللہ تعالیٰ جل شانہ نے منع فرمایا ہو۔ یہ صریح ہے کہ بندہ مومن کو ہر جگہ ہجرت کا ثواب حاصل ہو جبکہ وہ شرع کے موافق تقویٰ کرے۔ مگر اپنے نفس کو روکنا اسی حد پر جہاد کہ اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے پھر اس سے بڑھ کر طلب آخرت و رضوان الہی عزوجل کے لیے مشقت و مجاہدہ و ریاضت پر روکے رہنا کمال ہے اور حدیث میں ہے کہ قیامت کو نداء ہوگی کہ کہاں ہیں صبر کرنے والے پس وہی کھڑے ہونگے تو ان کے مراتب عالیہ و انعامات عالیہ دیکھ کر ان کے سواے جو لوگ صابر نہیں رہے انہیں لگے کہ کاش ہمارے جسم کی ہڈیاں تینچوں سے کاٹی جاتیں پھر حق تعالیٰ نے ایک مثل بیان فرمایا جسے مصداق گزر چکے اور قیامت تک جہان کیفیت ہوگی عذاب و **وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا**

اور بتائی اس نے کہاوت ایک بستی تھی چین امن سے چلی آتی تھی اسکو روزی فراغت کی

مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرْتُ بِأَنْعَمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ

یہ جگہ سے پھر ناشکری کی اسد کے احسانوں کی پھر حکمایا اسکو اسد نے مزہ کہ انکے تن کے کڑے ہوئے بھوکہ اور ڈر
بماکانوا یصنعون ۵ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ

بدلا اسکا جو کرتے تھے اور انکو پہنچ چکا رسول انھیں میں کا پھر اسکو جھوٹھلایا پھر کپڑا انکو

الْعَذَابِ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۵

عذاب نے اور وہ گنہگار تھے

وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ۵ اور اسد تقاے نے ایک مثل بیان فرمائی۔ ضرب متعین معنی جل ہی لہذا متعدی بدو مفعول ہوا۔ قَرِيبَةً
ایک قریہ بکبھی شہر کو کبھی قصبہ کو اور کبھی قانون کو بولتے ہیں مفسرین کے یہاں دو قول ہیں اول یہ کہ مراد کوئی معین قریہ ہو دوم یہ کہ غیر معین ہو حتی کہ
جس قریہ پر یہ مثال صادق آوے وہی ہو سکتا ہو قول دوم کی طرف زخمی و بیضادی گئے ہیں قرطبی رحمہ اللہ تقاے نے کہا کہ تمام تشریہوں
میں سے جو اس صفت کا ہو کہ اسد تقاے کی نعمت پر اتر کر ناشکری کرے یہ مثال صادق ہو اور جائز ہو کہ اس صفت کا کوئی قریہ مراد ہو اور یہ بھی
جائز ہو کہ اگلی استون میں سے کوئی قوم اس صفت کی ہو گندی ہو اسی کو اسد تقاے نے اہل مکہ کے واسطے مثل بیان فرمایا۔ اکثر دن کے
نزدیک قول اول رائج ہو اور وہ مکہ ہو۔ ابن عباس و عطیہ حونی سے مروی ہو کہ وہ مکہ ہی واقعہ رحمہ اللہ تقاے نے کہا کہ مشیہ کو ذکر کیا اور
مشبہہ کو بسبب واضح ہونے کے نہیں بیان فرمایا۔ غرض کہ یہ مفسرین کے نزدیک آیت کا نزول اہل مکہ کے حق میں ہو اور میں کہتا ہوں کہ رائج
قول دوم ہو اسی واسطے قریہ نکرہ ہو اور ترول آیت کا اہل مکہ کے حق میں اسکے منافی نہیں ہو اس واسطے کہ مکہ واسطے بھی مدجہ اولیٰ ایسے
لوگوں میں داخل ہیں چنانچہ مکہ پر صادق آتا ہو کہ وہ ایک شہر تھا کہ گانت امینۃ بخون تھا چنانچہ سورہ لابلات میں فرمایا۔
وَأَنَّهُمْ مِنْ خُوفٍ۔ شیخ امام نے لکھا کہ اس مثل سے مراد اہل مکہ ہیں کیونکہ وہ قریہ مامون تھا مَطْلُکَ مَطْلُکَ تھا۔ جسے کہ لوگ جسکے گرد و پیش سے
بکڑے جاتے مگر جو حرم کے اندر آجاتا اسکو کوئی نہیں جھڑکتا تھا۔ یَا تُيْهَارِ زُقْهَارِ عَدَا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ اسکے یہاں
اسکا رزق آتا ہر جگہ سے چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا۔ اُولَئِکَ لَمْ یَحْزَنْهُمْ حُرٌّ وَلَا مَنَاجِیْ اَلِیْہِ ثَرَاتٌ کُلِّ شَیْءٍ یَّیْنِہِمْ کُنْہِمْ کُنْہِمْ بَخِیْثٌ تَمُکَا حَسْرَم
نہیں کر دیا کہ اسکی طرف ہر چیز کے ثرات لائے جاتے ہیں۔ رخصتینے آسانی و وسعت کے ساتھ۔ فَكَفَرْتُ بِأَنْعَمِ اللَّهِ بِس
اتن نے اسد تقاے کی نعمتوں کی ناشکری کی۔ قال الشیخ یسے اسد تقاے کی نعمتوں سے انکار کیا۔ شاید اسوجہ سے کہ اسد تقاے کے
انعامات کو بتوں کی طرف نسبت دیتے تھے اور سب سے بڑی نعمت اشجوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھی چنانچہ فرمایا الم ترالی الذین
بدلو نعمتہ اللہ کفرا و احلوا قومہم دار البوار جہنم کیا تو نے نہیں دیکھا ایسے لوگوں کو جنھوں نے بدل ڈالی نعمت اسد تقاے کی کفر سے اور آتا
اپنی قوم کو ہلاکت کے ٹھکانے جہنم میں یسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہو کر بدر کے روز قتل ہو کر جہنم میں پڑے۔
فَاذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ یسے جب انھوں نے رسول کو نہ مانا اور ہر طرح مخالفت پر جم گئے تو
اسد تقاے نے انکی امن و وسعت رزق کو بھوک اور خوف سے بدل دیا۔ کیونکہ جب اہل مکہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دی
و نہ مانا تو آپ نے انپر عذاب فرمائی اللہم اشد و طاغی مضر و اجلہا علیہم سنین کنسی یوسف یسے ایروب ہمارے تو اپنی سختی سے معذکر و روف
اور یہ انپر کر دے قحط کے سال مانند ان سالہا سے قحط کے جو حضرت یوسف علیہ السلام کے وقت میں مصریوں پر ہوئے تھے پس انکو تیرے

گھیرا یہاں تک کہ اونٹ حلال کرتے وقت پشیم جنس خون لگتا اسکو بھی کھایا اور سورہ دخان وغیرہ سے ثابت ہے کہ بوجہ شدت بھوک کے دن کو آسمان دھواں دھار تاریک معلوم ہوتا۔ اور خوف اُنکو اسوقت دیا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحاب ہاجرین کے اصحاب انصار رضی اللہ عنہم کے یہاں مدینہ ہجرت کرانے کو آپ کی سطوت و شکر ہائے مجاہدین کی صولت سے خوفناک ہوئے اور تباہ ہوتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے امتحانات بھی اس درمیان میں پورے کیے اور مکہ اپنے رسول و مومنین کے واسطے فتح کر دیا۔ یہ سب جو واقع ہوا۔ **يَا كَاذِبًا كَانُوا يَصْنَعُونَ** بوجہ اُنکی شرک و بد اعمالیوں کے جن میں سب سے زیادہ کذب و ایذا ہے رسول تعالیٰ نفع ہوا۔ **وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ** اور کچھ شک نہیں ہے کہ آیا اُنکے پاس رسول اللہ کا انھیں میں سے سو اسکو جھوٹا بنایا۔ **فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ** پس پکڑا اُنکو عذاب نے در حالیکہ وہ ظالم تھے۔ یعنی اپنی مجاہدوں پر انھوں نے ظلم کیا کہ اسکو عذاب دائمی میں مبتلا کیا پس کبھی مبتلا سے قحط ہوئے اور کبھی بدر میں قتل ہوئے اُنکی تجارتیں جاتی رہیں لوگوں نے غلہ بھیجا موقوف کر دیا عزت و امن و رزق جاتا رہا بجائے اُسکے خوف و تنگی میں پڑے اور جو مرادہ عذاب ابدی میں پڑا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مکہ فتح کر دیا۔ اور اُس گروہ ناشکر کے ضد اصحاب مہاجرین و اہل مدینہ کے اصحاب انصار شکر گزار تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اُنکو بعد خوف کے امن دیدیا اور بعد تنگی کے وسیع الرزق کیا اور اُنکو قیامت کے واسطے سردار کر دیا۔ **قَالَ** الشیخ رحمہ اللہ تعالیٰ یہ جو ہم نے کہا کہ یثقل اہل مکہ کے واسطے ہو یہی عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا اور یہی قول مجاہد و قتادہ و عبد الرحمن بن زید کا ہے اور یہی امام مالک نے زہری سے نقل کیا ہے۔ **مترجم** کہتا ہے کہ مقصود وقت نزول کے اگرچہ کہ ہو لیکن مفاد اس مثل کا ہمیشہ ہر ایسے قریہ کے واسطے ہے جو انعامات الہی کے ساتھ اتر کر معصیات سے ناشکری کرے اور اسی معنی میں روایت ہے جو شیخ نے امام ابو جعفر کی تفسیر سے نقل کی کہ مجھ سے حدیث فرمائی ابن عبد الرحیم برقی نے کہا مجھ سے حدیث کی ابن ابی مریم نے کہا ہم سے حدیث کی نافع بن زید نے کہا ہم سے حدیث کی عبد الرحمن بن شریح نے کہا کہ ہم سے عبد الرحیم بن الحارث الحضرمی نے کہا کہ میں نے ابن ہاشم بن عمار کو کہنے سنا کہ میں نے سلیم بن نمیر رحمہ اللہ تابعی سے سنا فرماتے تھے کہ ہم لوگ ام المومنین حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک بی بی کے ہمراہ حج سے لوٹے اور اس زمانہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ رسول اللہ مدینہ میں اپنے مکان میں گھرے تھے مصری باغیوں نے اُنکو گھیرا تھا تو حضرت ام المومنین حفصہ رضی اللہ عنہا راہ میں پہنچتی آئیں کہ کیا انجام ہوا یہاں تک کہ وہ سواروں کو دیکھ کر بلوایا پوچھا تو انھوں نے عرض کی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے پس حضرت ام المومنین نے یہ سن کر استعجال کیا اور فرمایا کہ قسم اُسکی جسکے قبضہ میں میری جان ہو کہ یہ وہی قریہ ہے جسکے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا و ضرب اللہ مثلاً قریہ کانت امنۃ یا تہبہا رزقہا اللہ۔ اور ابن شریح نے کہا کہ مجھے عبید اللہ بن المغیرہ نے ایسے شخص سے جس نے اس سے بیان کیا تھا خبر دی کہ سلیم بن نمیر کہا کرتے کہ وہ مدینہ میں **مترجم** کہتا ہے کہ بوجہ شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فتنہ عظیم برپا ہوئے اور صحیح بخاری میں حضرت خذیفہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے وقت میں اسکو جانتے تھے لیکن جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ واقع ہوتا ہے۔ اس آیت میں ایک نکتہ بلاغت زبان عربی کے متعلق بیان کرنا چاہیے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاذا تھا اللہ لباس الجوع والخوف۔ یعنی جکھایا اللہ تعالیٰ اس قریہ والوں کو لباس بھوک و خوف گا۔ اور یہ نہیں فرمایا کہ پہنایا اسکو لباس جوع و خوف۔ یہ استعارہ بہت لطیف ہے کیونکہ مراد اس سے ہفت سالہ قحط ہوا اور قریہ کو اس قحط کا اثر بطور لباس کے ہوا اور لوگوں پر اس سے دباؤ و برتری و بد حالی مثل لباس کے چھائی یا بدحواسی کے

ذوق سے اشارہ ہوا کہ یہ عذاب دنیاوی ایک ذوق ہو اور اصل عذاب آخرت ایسی باقی ہے۔ طاریاں نے کہا کہ یہ تجربہ الاستعارہ ہی طرح
 کہ مانند جوع و خوف کے جو انسان کو گھیر لیتی ہو اسکے واسطے لباس کا استعارہ کیا کیونکہ اسکا اثر مثل لباس کے آدمی کو شامل ہوتا ہے پھر
 جوع و خوف جس سے استعارہ فرمایا تھا اسکے مناسب ایک وصف ذوق ذکر کیا کیونکہ ذوق کا اطلاق جوع و خوف کے اور اک پر عرب
 کے نزدیک بمنزلہ حقیقت کے ہو گیا ہے چنانچہ بولتے ہیں کہ ذاق فلان البؤس والفریغے فلان شخص نے بیماری و خوف وغیرہ کو چکھتا
 ہے تجربہ استعارہ ہو اور اگر لباس کی رعایت سے کسا لباس الجوع ہوتا تو اگرچہ سخن ہوتا لیکن تجربہ الاستعارہ زیادہ عمدہ ہے
 امام رازی نے کہا کہ اہل قریہ کو اس جوع و خوف میں ایک نوع کی حالت مشابہہ ذوق اور حالت بمشایہ بلبوس ظاہر ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے
 دونوں کی رعایت سے ادا فرمایا۔ اور پہلے بیان ہوا کہ ذوق سے جو ایک معنوی اظہار خفت کا ہو وہ پہنانے کے لفظ سے ہوتا بلکہ پورا عذاب
 ظاہر ہوتا جو خلافت واقع ہو اور عجیب کہ بعض ایسے لوگوں نے جو عربی زبان سیکھ جانے کے مدعی تھے یہاں اعتراض کیا چنانچہ حکایت ہے کہ ابن اللادری
 نے جو ایک محدث شخص زندق تھا شیخ ابن الاعرابی سے جو امام فن لغت و مشاہیر میں سے ہیں پوچھا کہ کیا لباس کا بھی ذوق دیا جاتا ہے تو شیخ نے جواب دیا کہ
 انہیں لباس بھی چنگلی آدمی فرض کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنی نہ تھے تو عربی فصیح ہونے میں شک نہیں ہے۔ حاصل جواب یہ ہے کہ قرآن فصیح زبان
 عرب ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم خود فصیح عرب تھے اور اسوقت کے تمام فصحاء نے تسلیم کیا اور بلاغت قرآنی کے آگے سر نہ کیا تو اب کسی شخص کو
 جو زبان عربی سکھے یہ دعویٰ محض بیجا ہے کہ یہ استعارہ جائز ہو یا نہیں ہے اور حال یہ ہے کہ علماء بیان یعنی ائمہ فن بلاغت نے جو وہ مذکورہ بالا اسکی
 تحسین میں مبالغہ کیا ہے **ف** عرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ ثم ان ربک للذین ہاجر وامن بعد ما فتنوا الایہ کے اشارات سے ہے کہ
 جو لوگ اہل ارادت صادقہ میں سے ہوں اور اپنے خطوط نفس کو چھوڑ دین بعد از انکہ معصیت و امتحان میں مفتون ہو چکے ہوں پھر نفس و
 ہوی کے پھندے سے نکل کر وہ ذوق کو سرنگون کریں اور عبودیت الہی میں مستقیم ہو کر ترک خطوط نفس پر صابر رہیں اور محارب شیطان میں جہاد
 کریں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان ربک من بعد ما الغفور رحیم۔ جو کچھ اُن سے سابق زمانہ میں گناہ ہو گئے اللہ تعالیٰ انکو بخشنے والا ہے اور اب اپنی رحمت
 کے ساتھ انکو محفوظ رکھتا ہے کہ نفس کے پھندے میں گرفتار نہ ہوں پس اللہ تعالیٰ انکو ذوق اُن سے مزہ دیتا ہے کہ پھر انکو طاقت نہیں رہتی کہ
 ایک دم اسکی طاعت سے فتور کریں۔ شیخ سہل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ایسے بد لوگوں سے دور ہو جو جاوہری صحبت سے تمکو فتنہ پہنچنے کا
 خوف ہو پھر کوشش کے ساتھ نیک لوگوں کی صحبت میں جے رہو اور نیکی کے واسطے تکلیف اٹھالے میں صبر کرو اور ابتداء کے حال کی طرف
 رجوع کرنے میں کوشش نہ کرو۔ قولہ تعالیٰ یوم تاتی کل نفس تجادل عن نفسها نفوس میں تفاوت ہے کوئی تو اپنی معصیت سے مجادل ہوگی اور
 کوئی اپنی طاعت سے اور کوئی اپنے خوف جہنم سے اور کوئی اپنی امید جنت سے مجادل کرگی۔ بہر حال یہ نفوس اپنے مجادلہ میں مشغول ہو کر
 مشاہدہ رب عزوجل سے غافل ہونگی اور نفس مطمئنہ کہ جسکو سوائے رب عزوجل کے طلب نہیں ہے وہ اپنے رب عزوجل کی حضوری میں نہایت
 یکے ساتھ عرض کرگی کہ تجھے دنیاوی دار رحمت میں مبتلا فرما کیا گیا اور دشمنوں کے ساتھ چھوڑا گیا اب بھی وہ وقت نہیں آیا کہ تجھے میری مراد
 حاصل ہو اور انکشاف دیا جاوے کہ دائمی وصال میں سرور ہوں۔ مگر تبسم کہتا ہے کہ حدیث میں بھی اہل جنت کے تین فرقہ ثابت ہوئے ایک
 وہ جو خوف جہنم عبادت کرتے تھے اور دوم بامید جنت طاعت کرتے تھے۔ دونوں جنتی ہیں اور سوم وہ جو کہ اپنے خالق عزوجل کے واسطے
 خالص تھے اور انکو اللہ تعالیٰ کے فضل رحمت میں ٹھکانا ہو جنت خود انکی آرزو کرگی شیخ نے کہا کہ جس نفس کو یہ شوق نہیں وہ اپنے مجادلہ میں
 اپنے رب تعالیٰ سے محروم اور اپنے اعمال و آرزو کے ساتھ دنیا و آخرت میں مشغول ہو اور حق تعالیٰ ہر ذی فضل کو اپنے فضل سے سرفراز فرما کر نیکی

مراد ویدیکا اور ہر نفس بقدر اپنی طاعت کے حصہ پاویگا اور حق تعالیٰ عزوجل عالم الغیب و عمل ہی اُسکے بیان بحدول بھٹک نہیں ہو سب کو اپنے فضل سے جزائے عظیم عطا فرماویگا اور اُسکے ملک سے ذرہ کم نہوگا اور جب چاہے سب کو اپنے جوار رحمت میں جگہ دے۔ بعض مشائخ خراسان نے کہا کہ مخلوق کا وقت تو اسی میں گیا کہ دنیا میں اپنے اعمال سے مجادلہ اور آخرت میں اپنے نفس سے مجادلہ ہی بھر معرفت حق عزوجل کے لیے کب فارغ ہونگے۔ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مومن کے واسطے نفس نہیں ہی قال تعالیٰ ان السدا شترے من المؤمنین نفسم۔ پس اُسکے نفوس کو اللہ تعالیٰ نے خرید لیا پھر اُسکے پاس ودیعت رکھا ہی تو انھیں اُنکا کچھ حق نہیں ہی بلکہ یہ تو صرف نفس کے اندر امر حق عزوجل کی گنجبانی کرنے پر ہوتے ہیں۔ قولہ و ضرب اللہ مثلاً قریۃ کانت امنۃ الایہ۔ بجلہ اشارات کے قریۃ مطلقہ قلب و ہر کہ اللہ تعالیٰ کی یاد سے مطمئن تھا اور اللہ تعالیٰ کے کشف جمال سے اللہ تعالیٰ کے لطف میں اُسکے قہر سے اور دسواں نفس میں شیطان سے بیخوف تھا ہمیشہ اُسکا رزق معرفت و محبت و انس و مشاہدہ بلا کدورت مشقت و تکلف کے اُسکو پہنچتا تھا پھر اگر اللہ تعالیٰ نے اُسپر نعمت پوری کرنی چاہی تو اُس سے خطا و نسیان و خیال و گمان دور کر دیا پس ہمیشہ اُسکو اپنے اسرار کی نگہداشت ہو اور اگر اللہ تعالیٰ نے اُسپر امتحان چاہا تو اُسپر نسیان رکھ دیا اور فتوح کے دروازے بند کر دیے تاکہ ہجر کے مزے چکھے اور خائف ہو جاتا ہی حالانکہ پہلے بیخوف تھا اور اطمینان کے بعد پریشان رہتا ہی۔ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ قلب کا فارغ ہونا دوسری چیزوں کی طرف مشغول ہونے سے ایک بڑی نعمت ہو اور جب کسی بندہ کو یہ نعمت حاصل ہوئی پھر اُس نے اس نعمت کی ناشکری کی اس طرح کہ ہوا و ہوس کے دروازے اپنے اوپر کھول لیے اور شہوات میں مقید ہوا تو اللہ تعالیٰ جلشائے اُسکے دل پر تشویش دیدیتا ہی اور صفائے وقت کو بکدر کر کے اس سے فراغ چھین لیتا ہی کیونکہ نفس کی کدورت شہوات سے قلب کے اندر زائل ہو جاتے ہیں ثم قال تم فکلوا مما رزقکم اللہ حللاً طیباً و اشکروا نعمت اللہ ان کنتم ایتا کا سو کھاؤ جو روزی دی تمکو اللہ نے حلال اور پاک اور شکر کرو اللہ کے احسان کا اگر تم اسی کو تعبّدون۔ انما حرم علیکم المیتۃ و الدّم و لحم الخنزیر و ما اھل لیبغیر اللہ بہ۔ فمّن اضطرّ غایر باغ و لا عادی فان اللہ غفور رحیم۔ اللہ کے سوا کسی کا بھرجو کوئی ناجار ہو جاوے دوزخ کر تا ہو دزدانی تو اسے بخشنے والا مہربان ہی و لا تقولوا لیماتصیف السینکم الکذب هذا حل و هذا حرام۔ اور انہوں کے جھوٹ بنانے سے کہ یہ حلال ہی اور حرام ہی کہ لتفتروا علی اللہ الکذب ان الذین یفترون علی اللہ الکذب لا یفلحون۔ متاع اللہ پر جھوٹ باندھو۔ جھوٹ باندھتے ہیں اللہ پر بھلا نہیں ہاسے قلیل و لھم عذاب الیم۔ تھوڑا سا بہت لین اور اگلو دگھ کی مار ہی

نوٹہ نکلا۔ بعض علماء و تفسیر نے کہا کہ پہلے شکر کا حکم دیا تو بعد اُسکے فکلو بقا و بیان کیا اور کھانے کا ذکر اس لیے کہ یہ ذریعہ شکر ہی ہے

اور اہل مکہ بلکہ عموماً کافرون مشرکون میں خود رائی کا حیب ہوتا ہے جس چیز کو جس طرح چاہتے ہیں کھاتے پیتے اور حرام و حلال استعمال کرتے اور اسکو اچھا سمجھتے ہیں اور اہل مکہ تو اس خیالی برتاؤ کو اسد تقالے کی شریعت کہہ رہے ہیں باندھتے تھے۔ بعض علماء نے کہا کہ انکو کفر چھوڑنے پر فرج ہو یعنی جب تم نے کفر چھوڑا اور ایمان لائے تو کھاؤ یہ چیزیں۔ پہلے یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ خطاب مشرکون کو ہو یا مومنون کو ہو۔ واحدی وغیرہ نے ذکر کیا کہ بعض کے نزدیک خطاب مشرکون کو ہو اور یہ ظاہر ہو اور جو مفسرین نے کہا کہ خطاب مومنون کو ہو اور ظاہر کلام شیخ ابن کثیر سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور اسے یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق بندوں کو عام خطاب کیا پس سب کو شامل ہے اگرچہ وصف اہل کذب فقط مشرکون میں ہو مومنون میں نہیں ہو مگر مومنون کو اس امر سے ممانعت نہیں حکم دیا۔ **فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا** یعنی کفرو مشرک چھوڑ دو اور ناشکری مت کرو پس کھاؤ حلال طیب تمہیں سے جو اللہ تعالیٰ نے تمکو رزق دیا۔ اس سے مسئلہ نکال دیا کہ کبھی رزق حرام بھی ہوتا ہے جسکا کھانا جائز نہیں ہے۔ معتزلہ وغیرہ بعض فرقہ کہتے ہیں کہ رزق حلال ہی ہوتا ہے اور جواب یہ ہے کہ اگر عمر بھر ایک شخص کو حرام کھانا تو اسکو کبھی رزق ہی نہیں ملا لہذا جو بندے کو ملے وہ رزق ہی مگر احتیاط یہ ہو کہ سود اور رشوت و فرب و حرام مزدوری وغیرہ نہ کھائے نیک کمائی کر کے کھاوے جیسے یہاں فرمایا کہ جو رزق تمکو ملے اچھن سے حلال طیب کھاؤ۔ **وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ** اور شکر کرو اللہ تعالیٰ کی نعمت کا یعنی اس نعمت کا اور تمام نعمتوں کا۔ **إِنْ كُنْتُمْ إِتَّابًا تَعْبُدُونِ** اگر تم اُسی کی عبادت کرتے ہو یعنی اگر سچے ہو کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں قائم ہو تو اُسکی ناشکری مت کرو کیونکہ عبادت اُسی کے واسطے ہو جس نے پیدا کیا اور رزق دیا پھر حرام بتلا دیے بقولہ۔ **إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ** یعنی تو ہو کہ تیرا حرام کر دیا اللہ تعالیٰ نے مردار کو اور مردار دوطرح ہوتا ہے ایک وہ جانور جو اپنی موت سے مر جاوے اور دوم وہ کہ حلال کرنے سے پاک نہ ہوا اللہ تعالیٰ کے نام پر حلال نہ کیا جاوے۔ اور حرام کیا خون کو یعنی دم سفوح جیسا کہ سورہ النعام میں مفصل گزرا ہے اور مردار میں سے کھجلی اگرچہ خود مر جاوے حلال ہو اور خون میں سے جگر یعنی کبھی حلال ہو۔ اور حرام کر دیا گوشت سور کا۔ سور کی نجاست خود ظاہر ہے سوائے پلید آدمی کے کوئی اُسکی رغبت نہیں کر سکتا اور سور نجس ہے اُسکے گوشت کو ذکر کر دیا کہ حرام ہے نہ کھال و سری و پیادہ و ادھم و جربی سب بدرجہ اولے حرام و نجس ہیں لیکن سور کے بالون سے کوئی نجی بنا کر تانا یا تیل صاف کرنے کا کام لینا جائز ہے اور منیہ وغیرہ میں جو لکھدیا کہ امام ابو یوسف سے ایک روایت ہو کہ سور کی کھال دباخت سے پاک ہو جاتی ہے اس روایت کی کوئی اصل نہیں اور جب ظاہر اصول کے خلاف ہو تو کسی کو اسپر فتوے دینا روا نہیں بلکہ حرام ہے بالجملہ ائمہ غفیرہ کا اتفاق ہے کہ سور نجس العین ہے البتہ درمیں کتنے کی کھال کی نسبت خشک ہونے کی صورت میں ایک روایت مذکور ہے اور وہ بھی ظاہر الروایہ کے خلاف ہے۔ **وَمَا أَهْلُ الْغَيْرِ إِلَّا لِلَّهِ** اور حرام کر دیا تیرہ وہ کہ آواز بلند نہ کیجاوے واسطے غیر خدا کے اُسکے ساتھ۔ واضح ہو کہ اس آیت کے مانند سورہ بقرہ کی آیت گزر چکی ہے اور یہاں نے الجملہ مزید توضیح کے ساتھ لکھا جاتا ہے۔ ہمارے شیخ الشیخ مولانا عبد العزیز محدث دہلوی نے تفسیر غزیری میں یہاں اہل یعنی اہلال کی تفسیر فقط آواز بلند کیجائے سے لکھی اور یہ نہیں لکھا کہ ذبح کے وقت آواز بلند کیے جانے سے حرام ہوتا ہے جیسا کہ بعض مفسرین نے لکھا یا تو اسکی تحقیق یہ ہو کہ عرب اپنے بتوں کے لیے نلم نیکر آواز سے ذبح کرتے تھے تو بعض مفسرین نے اُسی سبب سے ذبح کی قید ذکر کر دی اور آیت کریمہ عام ہے خواہ ذبح کے وقت آواز بلند کرے یا کسی وقت لیکن کھایا جانا بہر حال بعد ذبح کے ہوگا۔ اب یہاں فقہ کا ایک مسئلہ معروف ہے کہ جاندار کا قربان کرنا اگر اندر کی تقرب کے لیے ہو تو حلال ہے اور اگر کسی غیر کی تقرب کے لیے ہو تو حرام مردار اور وہ شخص مرتد ہو جائیگا۔ مسئلہ اگر ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کی

نام کے ساتھ دوسرے کا نام ملا دے تو ذبح مردار ہو گیا اور یہ مسائل قتادے کے احکام مرتبین وغیرہ میں صاف لکھے ہیں مسئلہ اگر بادشاہ
شہر میں آیا اسکی آمد کے لیے قربانی کی تو مردار اور وہ شخص ترند ہو۔ اب جاننا چاہیے کہ اہلال کے معنی آواز بلند کرنے کے ہیں قاسوس سے ظاہر ہوگا اہل
ایضی یعنی طفل نے روئنی آواز بلند کی ساریوں ہی جو بولنے والا آواز بلند کرے۔ اور جوہری نے صحاح میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ ہوا اہل بغیر الذبح
یعنی اسبیکار گیا اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کا نام۔ اور اصل میں اہلال آواز بلند کرنا۔ استیع مترجما۔ پس آیت کے معنی یہ ہوئے
کہ جس جانور پر اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کا نام پکارا گیا وہ حرام ہو۔ اب معلوم ہوا کہ آیت کریمہ میں خالی یہ معنی نہیں ہیں کہ جو چیز ذبح کی جاوے
غیر خدا کے نام پر کیونکہ اہلال کے معنی ذبح کے لینا اور غیر اللہ کے معنی نام غیر اللہ کہنا اپنی طرف سے تفسیر ہو۔ اور نظام نیشاپوری نے
اپنی تفسیر میں اجماع علماء نقل کیا کہ جو مسلمان اپنے ذبیحہ میں سوا اللہ تعالیٰ کے دوسرے کا تقرب قصد کرے وہ مرتد ہوا اور اسکا
ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ یعنی حرام ہوا۔ اب یہاں تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کے لیے قربانی کا اعلان کیا اور ذبح کے وقت فقط ہی کا
نام لیا ثواب پایا اور ذبیحہ حلال طیب ہو ورم یہ کہ غیر کے واسطے پکارا اور ذبح کرتے وقت غیر کا نام لیا تو مرتد کا فرہوا اور ذبیحہ مردار ہے۔ سوم
یہ کہ غیر کے نام کا جانور پکارا اور ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھی تو ذبیحہ حرام مردار ہو جبکہ اس نے غیر اللہ کا تقرب چاہا لیکن اگر پہلے اس نے
تقرب کے لیے فلان کے نام کا جانور پکارا تھا پھر تو یہ کر کے اس نے یہ نیت کی کہ یہ جاندار جسکو اللہ تعالیٰ نے ماتمیرے پیدا کیا اور
روح دی ہو اسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے قربانی کر کے ثواب پاؤں پس اسی پر اس نے ذبح کیا پھر جو ثواب ملا اور یہ بھی اللہ کے
کہ اللہ تعالیٰ ثواب دیدے اور قبول کرے تو یہ ثواب جسکو چاہے ہر دے اور حدیث میں ہو کلعون من ذبح لغیر اللہ یعنی وہ شخص
ملعون ہو جس نے غیر اللہ کے واسطے ذبح کیا۔ دیکھو اسمین غیر کے واسطے ذبح کرنے پر لعنت ہوا وہ غیر کا نام ذبح میں لینے کی خصوصیت
نہیں ہو تو خواہ ذبح کے وقت اسکا نام لے یا کسی کا نام لے وہ ذبیحہ مردار اور وہ شخص ملعون ہوا جبکہ اس نے غیر کے واسطے ایسا کیا۔
واضح ہو کہ دیگر اموال و کھانا کپڑا وغیرہ سے بھی غیر کی طرف تقرب سے گناہ عظیم ہو لیکن حیوان اور دیگر اموال میں ایک فرق یہ ہے کہ آدمی کو
روا ہو کہ اپنا مال جسکو چاہے دیدے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شرع میں مال کا اسکو مالک انتفاعی کر دیا ہو بخلاف روح حیوان کے کہ
حیوان کے گوشت پوست سے نفع اٹھانے کا مالک کیا لیکن یہ روانہ کیا کہ زندہ جانور کے جسم سے گوشت نوچ کر نفع اٹھا دیا کسی کھال
کھینچ کر بلکہ روح کھالے جانے کے بعد انتفاع ہو اور روح کا مالک نہیں کیا پس روح کھالنا اس طرح حلال کیا کہ اللہ تعالیٰ ہی کے نام پر قربان
کی نیت سے ذبح کر دھال ہو گیا اب گوشت و پوست سے نفع اٹھاؤ پس زندہ جانور سواری وغیرہ کے لیے جس کسی کو چاہو نفع اٹھانے کے
دیا لو مگر حلال ہونے کے لیے تقرب فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے جائز ہو اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں تقرب خالص کی نیت
قربان کر کے ثواب چاہے جسکو دید و اور چاہے کسی مخلوق کی طرف سے نائب ہو کر جناب الہی تعالیٰ میں تقرب کی نیت سے ذبح کر دے میں نے
اہل ایمان کی سلامتی دین کے واسطے اتنا کلام واضح کر دیا کہ باطل میں مبتلا نہ ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی ہادی ہو۔ بالجملہ مردار و خون و گوشت
سوا اہل بغیر اللہ حرام کر دیے پھر باوجود اسکے بندوں پر آسانی کر دی کہ اگر وہ ان چیزوں میں سے کسی چیز کی طرف محتاج ہو تو فی الجملہ تناول
مباح ہے چنانچہ فرمایا۔ **مَنْ اضْطُرَّ لِسَ جُوبَنْدَہِ کہ مضطر ہو یعنی بیکار ہو کر انہیں سے کسی چیز کی طرف محتاج ہو خواہ اسکی یہ کیفیت**
و وقت کے بعد ہو یا دون بعد یا تین روز بعد ہو اور اکثر تین روز میں ایسا ہو جاتا ہو۔ غایر باغ۔ در حالیکہ وہ بغاوت کرنے والا ہو
یعنی کسی دوسرے پر جو اسی اضطرار میں ہو زبردستی تجاوز نہ کرے۔ **و لا عادی۔** اور نہ عداوت کرے یعنی قدر ضرورت سے نہ بڑھے۔

بلکہ اسی قدر کھادے جسکے ساتھ اسکی جان بچ جاوے۔ **قَاتَ اللَّهُ عَفْوَراً وَحَمِماً** تو اسکو کھالینا مباح ہو کہ اسقدر غفور رحیم ہو۔
 واضح ہو کہ بعض علماء نے کہا کہ انتظار کیوقت یہ چیزیں حرام نہیں رہتی ہیں اور محققین کے نزدیک حرام یا نجس ہونے حال پر رہتی ہیں
 لیکن اللہ تعالیٰ نے بلا بغاوت و بغیر قیدی کے ہمیں سے بقدر ضرورت کھانے کا گناہ دور کر دیا ہے۔ مسئلہ ایک شخص نے مضطرب ہو کر
 مردار میں سے کچھ کھایا پھر اسکو چاہیے کہ رزق طیب کمانے کے لیے اسقدر تو کے نام پر کوشش کرے اگر میسر نہ آوے تو پھر مضطرب
 کیوقت اسی قدر مباح ہوگا اور اگر اسنے کمائی کی تلاش نہ کی باوجودیکہ کرسکتا تھا تو گنہگار ہوگا۔ واضح ہو کہ بغاوت و عدوان کی تفسیر جو مذکور
 ہوئی امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہی مذہب ہو اور امام شافعی کے نزدیک باغی سے مراد یہ کہ سلطان وقت پر بغاوت کیواسطے نہ جانا ہو اور لا عاصی سے
 یہ مطلب کہ مسافروں پر ڈاکہ ڈالنے کا قصد نہ ہو۔ اس قول پر باغی و عادی کو چاہے بھوک سے مراد کھانا مباح نہ ہوگا اور کلام اسمیں
 سابق اسکے مثل آیت میں گزر چکا ہو۔ واضح ہو کہ تمام مخلوقات کا خالق حضرت باری تعالیٰ شانہ ہی جس طرح اُسے کمال حکمت و قدرت سے بندوں
 کو تصرف کی اجازت دی اسی طور پر تصرف جائز ہو اور یہ بندوں کے حق میں عبادت ہو ہیں یہ مردار نہیں ہو کہ کوئی شخص ان چیزوں میں اپنی
 رائے سے طاعت و حرمت لگاوے کیونکہ نفس و روح کا علم اُنکے خالق عزوجل کو ہو اور طریق آخرت عوام کی عقل و سمجھ سے باہر ہو لہذا منع فرمایا
بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَا تَقُولُوا كَمَا يَقُولُ
 الکذب ہو اور ما مصدر یہ ہونی لا تقولوا الکذب لاجل وصف ہستکم۔ یہ زجاج و کسائی کا قول ہو اور اسی کو شیخ ابن کثیر رحمہ نے اختیار کیا ہے اور
 معنی یہ ہیں کہ مت کہو جوٹ کو بوجہ تمہاری زبانوں کے وصف کے کہ یہ حلال ہو اور یہ حرام ہو۔ مجاہد رحمہ نے کہا کہ بحیرہ و سانیہ کے بارہ میں ہو
 اور بعض نے کہا کہ مراد انکا قول ہو کہ مافی بطون ہذہ الانعام خالعتہ لذنوہنا و محرم علیہ ازواجنا۔ حاصل یہ کہ کسی جائز کو حرام یا حلال اپنی زبانی وصف
 کیوجہ سے مت کہو بدون اسکے کہ تمہارے پاس اسقدر تصرف سے کوئی حجت ہو۔ مسئلہ علماء نے کہا کہ بدون دلیل کے کسی کو حرام یا حلال
 کرنا جبکہ عمدی ہو کفر ہو کیونکہ یہ اسقدر تصرف کی شان ہو کہ وہ علم و حکمت سے بندوں پر شرع مقرر فرماتا ہو۔ ابو نصرہ رحمہ سے مروی ہو کہ میں نے جب سے
 سورہ نمل کی یہ آیت پڑھی تو اسوقت تک میں فتویٰ دینے سے بہت خوف کرتا ہوں۔ آمین اشارت ہو کہ یہ بات کچھ جانوروں کے ساتھ
 مخصوص نہیں بلکہ ہر ایک امر کے حکم شرعی میں بدون دلیل کے تحسین یا ممانعت اور تحلیل یا تحریم رد نہیں ہو ورنہ اسی آیت کی وعید میں دخل
 ہوگا۔ ہمارے زمانہ میں ایسے لوگ ہیں کہ قیاس درکنار اُسکے بشرط و آداب کی رعایت بہت مشکل ہو اُنکے نزدیک باب اجتہاد بہت
 آسان ہو ہیں ایک گروہ اسطرف ہو کہ بہت سی نئی باتوں کی نسبت اچھے و حلال و ثواب کا کام ہونے کا حکم لگاتے ہیں اور اپنے قیاس کو
 جو کسی طرح شرعی نہیں ہو حجت قرار دیتے ہیں۔ دوسرا گروہ ہو کہ دلائل شرعیہ یعنی احادیث کو اپنے واسطے اجتہاد کرنے کے لیے ہر وقت بالکل
 مسل کر لیا ہو حالانکہ اب اجتہاد بہت مشکل ہو اور لازم یہ تھا کہ ہر مسئلہ اجتہادی کے تعلقات کو ابواب فقہ کے ساتھ مرتبہ کرتے اور دیکھتے کہ
 کہا تک اُسکے احاد و اجتہاد سے اُنکے اقوال میں مخالفت پیدا ہوتی ہو اور یقین کرتے کہ مقصود ان افعال سے صرف ثواب و عبادت ہو
 اور اصلی بات ظاہر و باطن کی اصلاح ہو پس اسپر تمام بہت منحصر رکھتے اور ثواب کیواسطے عبادات شرعیہ پر قائم رہتے اور خود اجتہاد کی تکلیف
 بالایقان سے بچتے یا اول فہم اپنے قیاس کی مخالفت سے دور رہتے کیونکہ دین میں ثواب عظیم کے لیے بہت امور موجود ہیں کچھ اُنکے
 قیاسی فعل کی حاجت نہیں ہو بلکہ اسقدر منع فرمایا کہ بدون لیاقت استدلال شرعی کے کسی امر پر اپنی زبانی وصف سے مجھوٹ حکم نہ
اَلَا تَنْفَرُ فَاَعَلَىٰ اللّٰهُ الْکَذِبُ جبکا انجام یہ ہو کہ تم مجھوٹ افتراء باندھو اللہ تعالیٰ جانے

اسکی طرف سے کوئی سزا نہ تھی۔ پاس اس کے واسطے نہیں ہو۔ اگر کہا جاوے کہ مجھ سے کبھی خطا ہوئی ہو تو اُسے بھی جھوٹ بانڈھا جواب
یہ کہ نہیں بلکہ اُس نے اللہ تعالیٰ اور رسول و اہل بیت سے اپنی کوشش خوب صرف کر کے حکم نکالا اپنی طرف سے بلا دلیل نہیں کہا تو وہ
مغفور ہو اسی واسطے حدیث میں مجھ خطا کرنے والے کیواسطے بھی ایک ثواب ہے اور مجھ صواب کے لیے دو ثواب ہے اور معلوم ہو چکا
کہ اس فعل سے صرف ثواب مقصود تھا وہ ہر طرح حاصل ہو کیونکہ سوائے اعتقاد بایات کے جو روح کے ساتھ ہیں اُن اعمال کا ثواب بھی رہے گا
وہ ہر طرح حاصل ہو۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یَفْتَرُوْنَ عَلَی اللّٰهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُوْنَ جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ پر دروغ
باندھتے ہیں فلاح نہیں پاتے ہیں کسی قسم کا نہ دنیا میں اور نہ دین میں۔ رہا دنیا تو نہایت حقیر و چند سانس کی ہو اس میں سے بھی اس شخص کا
حصہ بہت خفیف ہے چنانچہ فرمایا۔ مَتَاعٌ قَلِیلٌ یعنی دنیا میں متاع قلیل ہے چند روز متاع اٹھا کر آخر موت ہو اور رہا آخرت میں
وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیمٌ درجے کے لیے عذاب دردناک ہے۔ حدیث کا مضمون ہے کہ تمام عیش کے ساتھ جو دنیا میں رہا جب
عذاب آخرت سے کچھ مزہ چکھے گا تو اسکو یاد نہ رہے گا کہ اس کبھی راحت گزری اور جسے دہان کے عیش سے چکھا اسکو دنیاوی تکلیف
کبھی یاد نہ ہوگی پھر یہ عذاب دائمی ہو اور دنیا تو چند سانس تھی۔ پھر واضح ہو کہ یہود و نصاریٰ میں یہ آفت پھیل گئی تھی بلکہ اب تک ہے کہ اس کے
علامہ جسکو چاہتے حرام و جسکو چاہتے حلال کرتے اور لوگ عوام اپنے عقیدوں کے حکم پر چلتے تھے یعنی اسکو مختار جانتے کہ وہ جو
چاہے حکم دے مثلاً وہ چاہے ایک قوم پر سے روزہ صاف کر دے یا دوسرے مہینہ میں مقرر کر دے پس یہود کے اوپر جو کچھ حرام کیا تھا
اسکو ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَنَّهُمْ

وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ

بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ قَاصِحُونَ إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِ هَٰذَا

لَعَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا ۝ اے یہود یہ فقط یہود یوں پہنچا اور یوں پہنچا کر دیا۔ مَا قَصَصْنَا

عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۝ وہ جو ہم نے تم پر نازل کر کے بیان کیا اس سے پہلے جس طرح کہ ہم نے کہا یعنی سورہ النعام میں

اور قتادہ نے بٹھایا کہ جہان یہ ہوا ہوا ہے الذین ہادوا و من البقر و النعم الایہ۔ پھر حرام کر دینا یا تو اس جہت سے
ہوتا ہے کہ اس چیز میں خواہ جسم کیواسطے یا روح کیواسطے یا سر یا باطنی کیواسطے ضرر ہو اور یا اس وجہ سے کہ جن لوگوں پر کچھ حرام کیا دی گئی
و خود اسے میں تو ان پر سختی کے لیے تکلیف پہنچادی اور ہمارے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گاہ کہ دیا کہ بنی اسرائیل و الدین اہل الاطین
یعنی دین میں کوئی شخص شدت اٹھانے پر آمادہ نہ ہوگا مگر کہ دین ہی اس پر غالب آجائیکا۔ یعنی چاہیے کہ دین میں آسانی رکھو سختی مت لاؤ

۲۵

جیسے بعضے وہی لوگ ذرہ ذرہ سی بات پر حرام و مکروہ کرنے لگتے ہیں اور بعد چند مدت کے ایسی سختی سے تھک کر اسکے خلاف کرتے ہیں تو انکے اعتقاد کے موافق انہی ہی سختی ہوگی جیسے یہود نے حد سے تجاوز کیا تھا لہذا فرمایا۔ **وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ شَيْئًا** اور ہم نے انہیں کچھ ظلم نہیں کیا بلکہ دین و آخرت کے واسطے تکمیل کی راہ انہیں آسان رکھی تھی۔ **وَلَكِنْ دَعَوْا لِقَوْمٍ كُفِرُوا** لیکن وہی لوگ اللہ تعالیٰ عزوجل کی عبودیت میں سرکوتلیم پر نہیں رکھتے تھے۔ **كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** خود ہی اپنی جانوں پر ستم کرتے تھے۔ چنانچہ اول کی رست میں فرمایا۔ **خُذُوا زِينَتَكُمْ** وانا لصا وقون۔ یعنی ہنسنے انگویہ بدلا دیا تھا انکی خود رانی سرکشی و حد سے تجاوز کرنے کا اور ہم سچے ہیں۔ واضح ہو کہ شیخ ابن الحام نے حاشیہ ہدایہ میں یہ مسئلہ لکھا کہ شرع میں جہان کی طرح جائز و ناجائز سے آسان طریقہ اختیار کرنا اور ڈھونڈنا جائز ہی ہے چاہے کہ شکل تلاش کرے پھر اسکی توضیح میں کلام کرنے کے بعد تحقیق یہ بھی کہ آسان ڈھونڈنا جائز ہی بلکہ بدلیل احادیث الباب اسکو مستحب ہونا چاہیے۔ اور بعض علماء نے مفتی کے حق میں ادب لکھا کہ لوگوں پر آسان فتویٰ دے اور خود اسکو اختیار ہو کہ زیادت ثواب کے لیے جو طریقہ چاہے اختیار کرے۔ اگر کوئی کہے کہ مترجم نے سابق میں لکھا کہ بدلیل قولہ تعالیٰ **وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ شَيْئًا** یعنی اسی موسیٰ اپنی قوم کو حکم دے کہ تورات میں سے جس طرح احسن ہو اسکو اختیار کریں اور یہاں لکھا کہ آسان لینا مستحب ہو تو جواب یہ ہو کہ جو شخص خلوص رکھتا ہو جب کچھ دیکھا کہ یہ آسان میں اچھی طرح ادا کر سکتا ہو تو یہی اسکے لیے احسن ہو یہ نسبت اس سخت کے جو بری طرح ادا کریگا۔ اور مترجم کا مقصود یہی تھا کہ اہل ایمان اپنے افعال میں سے جو آسانی سے کر سکتے ہیں اور یہ باعتبار اشخاص کے مختلف ہو بعض کسی طریقہ کو آسانی سے کر سکتا ہو اور دوسرا دوسرے کو بہر حال جو انہیں آسان ہیں انہیں سے احسن اختیار کریں مثلاً ایک شخص ہو کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سچ میں قصیدہ کہہ سکتا ہو اور وہ درود شریف بھی پڑھ سکتا ہو تو اسکو چاہیے کہ درود شریف پڑھنے میں وقت کی برکت عظیم حاصل کرے کیونکہ یہ اس سے احسن اور نہایت شرف و نواب و محبوب ہو اور جیسے ایک متدین عالم کو وقت ملتا ہو وہ درود پڑھ سکتا اور یا طلبہ دین کو حدیث شریف کی تعلیم بھی کر سکتا ہو تو اسکو چاہیے کہ پڑھانا اختیار کرے کہ اس میں زیادہ خوبی و فضیلت ہو پھر واضح ہو کہ ناشکری و نافرمانی و سرکشی وغیرہ جتنی کہ کفر و شرک جو کچھ آدمی سے سرزد ہو گیا اور یہ ضرور انکی نادانی سے ہوا تو اس سے وہ بھی توبہ سے باز نہیں ہو بلکہ توبہ کر کے رجوع لاوے اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے چنانچہ ارشاد فرمایا۔ **ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوْءَ عَذَابًا مُّهِمًّا** پھر بلاشبہ تیرا رب انکے حق میں جنھوں نے بدکاری کو جہالت سے کر لیا ہو۔ یہاں اپنے کرم سے بندوں کا عذر بھی فرما دیا کہ اس سے نادانی میں سرزد ہوا اور جب غور کرو تو ہر شخص نادانی سے بدکاری کرتا ہو لیکن نادانی کی خواہش نہ کرنا میاں ہو جانا انکے واسطے غضب ہمیں جسے نادانی سے بدکاری کی۔ **ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَلِكَ** پھر انکے بعد انھوں نے توبہ کی یعنی اپنی بدکاری کی حالت بدلی اور چھوڑ کر حق تعالیٰ کی طاعت کی طرف رجوع لائے۔ **وَأَصْلَحُوا** اور اپنی آپ اصلاح کی یعنی وہ بد اعمال چھوڑ کر انکے بجائے نیک اعمال کیے۔ **إِنَّ رَبَّكَ مِنَ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ** بلاشبہ تیرا رب انکے بعد غفور رحیم ہے۔ انکو بخشے گا اور اپنی رحمت فرماوے گا اگر وہ یہ کہ کافر اگر کفر چھوڑے تو ابھی مقبول ہوگا جب تک نیک کام نہ کرے تو جواب یہ ہو کہ نہیں بلکہ توبہ اسی وقت مقبول ہوگی بفضل الہی کیونکہ کفر چھوڑنا اور ملالہ الا اللہ کہنا یہ سب سے بڑا نیک عمل ہو اور توبہ کرنا یہ اصلاح ہی میں معلوم ہوا کہ توبہ کرنے کے بعد جو اصلاح کرنا بیان فرمایا ہے تاکید و توضیح ہے اور قائلہ یہ ہو کہ توبہ وہ ہو جو اصلاح ہو اور بعضے لوگ ظاہر میں توبہ استغفار اللہ کہتے ہیں حالانکہ دل میں چھوڑا غم نہیں یا فقط سنا نے کو ظاہر میں ہی توبہ خود ایک بد کام اور فساد ہے اصلاح پس جسے توبہ کی مقبول ہو حدیث میں ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی

توبہ سے بہت راضی ہوتا ہے اس سے زیادہ جیسے کسی مسافر کا اونٹ ریگستان بیابان میں جبراً اسکا کھانا پانی تھا جسکو وہ ایک پیڑ کے نیچے اُتر کر بانڈھ کر سو گیا تھا جاگا تو وہ گم ہو گیا ہو نہیں اور اُدھر تلاش کی کہیں نہ ملا آخر مایوس ہو کر مرنے پر آمادہ ہوا کہ اسی پیڑ کے نیچے مر جاوے اس غم میں پھر اُدھم کھٹک گیا جب اُنکو کھلی تو وہ اونٹ پھر گردہ میں اُگیا ہو جس اُسکو جس قدر خوشی ہوگی اُس سے زیادہ اُس قدر اپنے بندے کی توبہ سے خوش ہوتا ہے۔ حدیث میں ہے کہ گناہ سے توبہ کرنے والا ایسا ہو جاتا ہے جیسے وہ شخص جس نے کبھی گناہ نہیں کیا۔ **فِي الْعَرَالِ قَوْلُ تَعَالَى ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ** یعنی صفات اکی عزوجل و قہر و عظمت سے نادان رہ کر انھوں نے ہوائے نفس کی پیروی کی اور دوساوس شیطانی کو دل میں اچھا سمجھ کر جگہ دی حالانکہ یہ دوساوس بالکل قہر تھا۔ ثم تابوا من بعد ذلك واصلوا۔ پھر جب اُنکو سوچ بوجھ ہوئی اور مکائد شیطانی دیکھے اور نفس کو پہچانا اور اپنی خطا کاری و جہالت کو جانا پس اپنی گذشتہ بد کاریوں و غفلت ہو جانے پر نادم ہوئے اور جو بگاڑا تھا اب جس قدر وقت باقی ہو اسی میں اسکی اصلاح کی اور پورا تقویٰ و طہارت اور زہد میں کوشش کی اور غفلت میں جو عمر گزری اُس پر نادم رہے تو اللہ تعالیٰ اُنکو استقامت عطا فرماتا ہے کہ اسکی طاعت کی نعمت عظیمہ حاصل کریں اور اُنکو توبہ سے محفوظ فرماتا ہے۔ ان ربک من بعد ما غفرت رحیم۔ اُنکے واسطے مغفرت افعال سابقہ فرمائی خواہ اسطرح کہ اُن گناہوں سے تجاوز فرمایا اگرچہ بندے نے خود وہ اوقات ضائع کیے ہیں خواہ اسطرح کہ ان اوقات کو نیکیاں کر دیا اور یہ بات بندے کی غماخت پر ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل ارحم الراحمین ہے جس اس مغفرت کے ساتھ اُن پر رحمت کا طہ عطا کی یعنی آئندہ اُنکو دوساوس و قہرات سے محفوظ فرما کر طاعات پر مستقیم کر دیا۔ شیخ سہیل رحمہ اللہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ توفرائی و گناہ جس سے ہو جہالت ہی سے ہوگا اور جہالت بہت ایسی ہوتی ہے کہ اُس سے دانائی سوچ جاتی ہے جو جہل سے علم پیدا ہو جاتا ہے اور یہی توبہ کی کنجی ہو جاتا ہے اور توبہ کے بعد نیکی کرنا توبہ کی صحیح ہونے کے لیے ضرور ہے اور جس نے بہت جہل اپنی توبہ کو نیکیوں سے صحیح نہ کر لیا اسکی توبہ پھر بکڑ جاتی ہے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ثم تابوا من بعد ذلك واصلوا پس اصلاح ضرور ہے۔ پھر حق تعالیٰ نے اپنے خاص بندے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا حال فرمایا کہ عرب و نیرہ و دو نصارے اُنھیں کی طرف نسبت کرتے ہیں اور وہ کس طرح تنہا تمام کافروں میں توحید و طاعت پر تھے فقال عزوجل

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ شَاكِرًا

اصول ابراہیم تھا راہ ڈالنے والا حکم پر دار اللہ کا ایک طرف کامو کر اور نہ تھا شریک والوں میں حق ماننے والا لا تَعْبُدُوا جُنُوبَهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ وَاتَّبَعَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً

اسانوں کا اُسکو اللہ نے سیدھی راہ پر لیا اور چلایا سیدھی راہ پر اور دی دنیا میں سب سے اُسکو خوبی اور وہ آخرت میں اچھے لوگوں میں ہے پھر حکم بھیجے تمہکو کہ چل دین ابراہیم پر جو ایک طرف کا تھا

فَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

اور نہ تھا شریک والوں میں

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً یعنی ابراہیم ایک امت تھا۔ واضح ہو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے وقت میں تنہا پھر دوسرے موجد تھے اور باقی سب کافر تھے پھر ابراہیم کو امت فرمایا۔ حالانکہ امت ایک گروہ ہوتا ہے اور امت لفظ مونث ہے اگرچہ معنی میں مذکر ہے

مذکر کو شامل بلکہ اصل ہو تو بعض علماء نے کہا کہ یہ کرامت ابراہیم کی ہو کہ تھا انکو ایک امت قرار دیا۔ ابن الاعرابی نے کہا کہ مرد عالم کو عرب امت کہتے ہیں اور جس شخص میں سب خوبیاں جمع ہوں وہ امت ہو۔ واحدی نے کہا کہ سلف کے اکثر مفسرین نے کہا کہ امت کے معنی یہاں غیر وثنی کا سکھانے والا۔ یہی ابن مسعود رضی سے مروی ہو چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ نے سفیان الثوری سے باسناد اور اعمش سے باسناد نقل کیا۔ اور کہا کہ مالک رحمہ نے کہا کہ ابن عمر رضی نے فرمایا کہ امت وہ ہو جو لوگوں کو انکا دین سکھلاوے۔ اور شعبی نے باسناد خود فروقہ بن نوفل سے نقل کیا کہ ابن مسعود رضی نے فرمایا کہ معاذ ایک امت تھا تو میں نے اپنے دل میں کہا کہ شاید حضرت ابن مسعود رضی نے غلطی سے بجائے ابراہیم کے معاذ کہند یا پھر خود کہا کہ تو امت جانتا ہو میں نے کہا کہ اللہ تم دانا ہو فرمایا کہ امت وہ شخص جو نیکی سکھلاوے اور معاذ ایسے ہی تھے۔ شیخ ابن جریر نے اسکو کئی وجہ سے ابن مسعود رضی سے روایت کیا ہو۔ بالجمہ ابراہیم کی امت ہونے کے معنی یا تو یہ کہ خیر کے سکھلانے والے تھے یا نیک خصلتوں کے جامع تھے یا انکہ اللہ تم کے شرائع کے عالم تھے۔ مجاہد سے مروی ہو کہ تھا مومن تھے اور باقی سب کافر تھے لہذا انکو امت فرمایا۔ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن عمرو بن نفیل کے حق میں کہا کہ اسکو اللہ تم تھا ایک امت اٹھا دیا کیونکہ اُس نے جاہلیت والوں کو چھوڑ دیا تھا۔ قتادہ رحمہ نے کہا کہ امت یعنی امام ہادی تھے اور اسی کو شیخ ابن کثیر رحمہ نے اختیار کیا ہو اور یہی صیغہ اللہ تم نے ابراہیم کی واسطے فرمایا انی جاعلک للناس اماما۔ یعنی جسکی پیروی کر کے لوگ خیر حاصل کرتے ہیں۔ شیخ ابن الجوزی نے ابن الانباری سے نقل کیا کہ آیت کریمہ میں امت ایسا ہو جیسے عرب بولتے ہیں کہ فلاں رحمۃ علامۃ اور یہاں تائید لفظی سے قصد یہ ہوتا ہو کہ اس صفت میں وہ سب مراتب کو جامع اور بدرجہ انتہا پہنچ گیا ہو کیونکہ مراتب کے مجموعہ کو تائید لفظی سے تعبیر کرنا محدث ہو اور عرب سماے مہمہ کو جمع دو احوالوں پر لاساتے ہیں اور مثال اسکی قولہ نعم فتادتم الملائکہ۔ ملائکہ جمع سے مراد جبرائیل قطب میں کیونکہ انھیں نے مریم کو منادی کی تھی اور ابراہیم اسواسطے امت ہوئے کہ اللہ تم نے انہیں صفات فضائل و اخلاق خیر و سمات حمیدہ سے ایک مجموعہ جمع کر دیا تھا جو متفرق ایک امت میں پایا جاوے۔ بالجمہ حضرت ابراہیم کے اوصاف میں سے فرمایا کہ کان امۃ ایک امت تھا قانتا للہ قانت یعنی مطیع واسطے اللہ تعالیٰ کے یعنی انکی حکموں پر قائم۔ حضرت ابن مسعود رضی نے ہر ایک قانت کی تعریف میں کہا کہ جو اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کی اطاعت میں قائم ہو۔ ابن عباس نے کہا کہ اسلام پر قائم تھے اور ان کے وقت میں انکی قوم کا کوئی شخص اسلام پر سوائے انکے نہ تھا اسی واسطے انکو امت قانت فرمایا۔ انس بن مالک سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ نہیں کوئی بندہ جبکہ واسطے ایک امت کو اپنی دینی وہ مسلمان تھا مگر انکو اللہ تعالیٰ نے انکی گواہی اُسکے حق میں قبول فرمایا ہو اور امت ایک مرد سے لیکر زیادہ تک ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ ان ابراہیم کان امۃ۔ مداد ابن مردودہ صحیفہ یعنی ضعیف تھا اور ضعیف وہ ہو کہ باطل و متون و راہوں سے اپنے قصد سے متحرک دین حق میں آوے خلاصہ یہ کہ ابراہیم امت تھے اور اللہ تعالیٰ کے مطیع تھے اور سب گمراہوں سے منہ موڑ کر حق تعالیٰ کی طرف رجوع لاسنے والے تھے۔ چونکہ قریش کے مشرک اور یہود و نصاریٰ باوجود شرک و بد اعمالیوں کے ابراہیم کو اپنے طریقہ پر سمجھتے اور اسکا صریح رد تو اللہ تعالیٰ نے سبرہ آل عمران میں کر دیا یہاں بھی تردید کی بقولہ و کمیک من المشرکین اللہ وہ نہ تھا مشرکوں میں۔ سے یعنی مشرک ہونا تو درکار وہ مشرکوں میں سے بھی نہ تھا۔ لیکن انون کثرت استعمال سے خلاف قیاس لگایا غرض کہ وہ خالص موجد تعالٰیٰ ہیں سے آخر عمر تک۔ شاکی کہ انکے شکر کرنے والا تھا اللہ تعالیٰ کی تمام نعمتوں کا جو اُس پر فرمائی تھیں۔ واضح ہو کہ سابق میں تحقیق گزری کہ حقیقت میں شکر اُن ہی عزوجل اور انہیں ہو سکتا ہیں مراد یہ ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں قائم اور شکر اُن پر لکھتا رہتا تھا جسکو اللہ تعالیٰ نے

یہ سن کر کہہ دے کہ میں تم سے

قبول کیا اور شاگرد قرار دیا۔ اجتہادہ اللہ تعالیٰ نے اسکو جن لیا یعنی نبوت کی واسطے خاص کیا اور یہ روز ازل میں بعلم الہی ہو چکا تھا ہر کمال و دنیا میں ہوا۔ **وہدہ الی الصراط المستقیم** اور اسکو راہ مستقیم یعنی اسلام و دین حق کی ہدایت دی۔ یہ ہدایت اپنی طرف سے بدون واسطہ کسی نبی کے دی تھی جیسا کہ قولہ **لک جئنا اثینا بالآیہ** کے اوپر سے بیان فرمایا ہے۔ **وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً** اور میدی تھی پہنچنے اسکو دنیا میں خیر یعنی خیر نصرت یا خوب حالت۔ ظاہر یہ ہو کہ بدون بدی کے خوبی عام طور پر صادق تھی۔ بقول بعض وہ اولاد صالح ہو۔ واضح ہو کہ شیخ سید علی نے بہات میں اقوال نقل کیے کہ انکی اولاد بارگاہ تھی یا آٹھ و لیکن حضرت سہیل و حاق معروف پیغمبر ہیں بقول بعض حسنہ تعریف خوب ہو یعنی انکے بعد واسلے قیامت تک انکے حق میں ثناء و صفت کرتے ہیں جب تک کوئی مسلمان باقی ہو۔ بقول بعض تشدد میں درود کے اندر ہو۔ بقولہ زبان صدق۔ بقولہ قبولیت عام کہ تمام امتیں انکو مانتی ہیں۔ عمدہ یہ ہو کہ حسنہ ان تمام خوبیوں کو مع عمر طول و معیت مدق و غیرہ شامل رکھا جاوے غرض کہ اسکو دنیا میں سراسر خیر عطا کی۔ **وَأَتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ** اور وہ آخرت میں صالحین سے ہو یعنی جنت میں علی مقامات میں ہو۔ اگر وہم ہو کہ یہ سراسر خوبیاں انکے بعد کسی پیغمبر میں ہوئیں۔ جواب یہ ہو کہ یہاں نفس بیان حاصل ہیں اور خیرات میں سب سے اعلیٰ درجہ جسکے ذریعہ سے سب سے افضلیت ہو وہ فقط محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص ہو گیا تھا۔ یہ لیل احادیث و السلام محمد بن محمد فضائل حضرت ابراہیم اپنے بندہ خاص کے فرمایا۔ **ثُمَّ أَوحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا** یعنی کہہ بیان ہو کہ محمد ہے محمد کو وحی فرمائی کہ ابراہیم حنیف کی ملت پر اتباع کر یعنی باوجودیکہ تو سید اولاد آدم و نسل الانبیاء و امام المرسلین و فضل المخلوقین میں ہیں مگر ابراہیم کا مرتبہ بڑھانے کو تجھے انکی ملت پر چلنے کا حکم دیا پس تیری ملت وہی ملت ابراہیم ہو۔ **وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** اور ابراہیم تو مشرکوں میں سے نہ تھا۔ اس میں صریح مشرکوں کو حار کر دیا جو اپنی کجروی کو جو شرک و کفر کی نجاسات سے اکوڑ تھی ملت ابراہیم بنلانے تھے۔ ملت و دین و حقیقت ایک ہی چیز ہو لیکن شرع الہی بہ نسبت رسول کے جو اسکو پہنچاتا ہو ملت ہو اور بہ نسبت امتیوں کے جو اس پر عمل کرتے ہیں دین ہو۔ بہر ملت سے کیا مراد جو جسکی پیروی کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بقول بعض وہ توحید و انکی طرف دعوت ہو۔ شیخ ابن جریر نے کہا کہ بتوں سے ہزاری اور حق تعالیٰ کی طرف بالکل جھکنا بطریق اسلام۔ واضح ہو کہ بت وہ ہر چیز ہو جو اول و لعب سے اللہ تعالیٰ سے غافل کر دے۔ ابو السعد و رحم نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ مراد اصول و عقائد و اکثر فروع میں سوائے ایسے اعمال فروع کے جو مقتضائے زمانہ تبدیل کیے گئے ہیں۔ بقول بعض تمام شریعت میں سوائے اس قدر کے جو منسوخ ہو۔ اگر وہم ہو کہ ابراہیم کی اتباع ملت کا حکم ہوا تو وہی افضل ہوئے جواب اسکا قرطبی نے لکھا کہ اس آیت میں دلیل ہو کہ افضل کو اپنے سے فضول کی پیروی کرنا ہو ایسی بات میں جو صواب کی طرف ہو دی ہو اور افضل پر کوئی نقص نہیں آتا کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالاتفاق جامعہ انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں باوجودیکہ قولہ **تقدّموا ہم تقدّمہ** سے آپ کو اقتداء سے انبیاء کا حکم ہوا ہے۔ مترجم کہتا ہو کہ تحقیق یہ ہو کہ اصلی فضل و کرامت اللہ تعالیٰ کی قبولیت ہو اور قبولیت الہی انکے علم و حکمت قدیم کے مطابق ہو وہاں کسی شخص کے فعل و طاعت کو یا کسی علت و سبب کو دخل نہیں ہے جیسا کہ جبکہ سب سے افضل کیا وہ اسی وقت سے افضل ہو جیسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور علی ہذا درجہ بدرجہ مراتب انبیاء علیہم السلام متفاوت ہیں تو ظاہر ہو گیا کہ جو افضل ہو چلا ہے وہ کسی علت پر ہو افضل ہو اور افضلیت کو اس سے کوئی تعلق نہیں ہے ایمان اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اپنے خاص بندہ کی واسطے محبوب طریقہ اختیار فرماتا ہو معلوم ہوا کہ وہ ملت ابراہیمی ہی فائز ہے۔ **فَبِذَلِكَ نَفِی الْعَوَالِمِ** قولہ تعالیٰ ان ابراہیم کان امۃ قانتا بالآیہ ابراہیم مابعد ہر حقائق کے آدم نامی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ انکو پیدا کیا بعد از جمیع صفات و تہلکات و انوار ذات جلت عظمیٰ پس تجلی فرمائی قدم کے ساتھ ازراہ ذات کے اور

بقار کے ساتھ ازراہ صفات کے اور اسماء و نعوت سے برسم افعال یہ سب تجلی اسکی روح و قلب و عقل و شرکیہ واسطہ واقع ہوئی ہیں موجود
 بوجود حق ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے نور کے لیے مشکوٰۃ ہوئے اور تجلی انہی سے ایک نور ہوئے اور مخلوق بخلق حق و موجود بخلق و مقدس بقدر
 و خلیل بخلعت ازلی و حبیب بحبیت لم یزلی اور مصطفیٰ ہ مصطفیٰ الہی ہوئے اور وصفت بصیر و سمیع و حکم سب بصفات حق عزوجل انہیں پائے گئے
 میں وہ عالم میں صین الحق تھے اور لطف آدم سے انکامیت تھا پس جو اوصاف سب میں جمع ہوئے وہ انہیں تنہا تھے اسی سے وہ ایک
 امت تھے اور مطیع بعبودیت اور آزاد بجنیفیت کہ سوائے جمال حق عزوجل کے کسی طرف تامل نہ تھے لہذا فرمایا سو لم یک من المشرکین۔ یہ بات
 کچھ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے درہنہ کہ عالم کو ایک میں جمع کرے پھر مزید وصف فرمایا بقولہ شاکر الانعم اجتنابہ و ہدایہ الی صراط المستقیم۔ شکر نعمت سب طرح
 کہ جو مراد حق عزوجل تھی اس کے واسطے اپنے نفس کو فدا کر دیا اور بخلطاعت کے تھا کہ انکی مراد کے موافق اپنے فرزند کو فدا کیا اور انکی بلا پر صابر و بردبار
 حکم قضا پر راضی غرض کہ شاکر بندہ کر دیا۔ اجتناب ازلی تھی کہ خلیل کیا اور اپنی معرفت کی راہ دی اور کمال استقامت کے ساتھ پیدا کیا۔ قانت۔ وہ
 ہوتا ہے کہ مقام انس میں اسکا قلب اپنے رب عزوجل کے ساتھ مطمئن رہا۔ حنیف وہ ہے جسکا دل قدس کی صفت کے ساتھ مربوط ہو۔ بعض
 بزرگوں نے کہا کہ امت کے یہ معنی کہ خیر کا معلم اور نیکی پر عامل ہو اور بعض نے کہا کہ قانت وہ ہے جو یاد سے کبھی غافل نہ ہو اور حنیف وہ ہے جو اپنے
 کسی عمل کو کسی شرک خفی وغیرہ سے مخلوط نہ کرے۔ بعض نے کہا کہ یہاں شرک سے پاک کرنے میں یہ بھی شامل ہو کہ ملتا یا نہ ملتا اور نفع و ضرر وغیرہ
 ایک ہی طرف سے دیکھتے تھے۔ واسطی روئے کہا کہ شکر نعمت یہ ہے کہ قبول قضا و قدر کو خوشی سے کیا نہ کراہت سے شیخ ابو عثمان نے کہا کہ شاکر
 نعمت کی شان سے ہے کہ وہ اپنے شکر کو ایک جدید نعمت اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیکھتا ہو اس طرح کہ اشی نے اسکو شکر کی توفیق دی تاکہ جانے پاوے
 کہ ہر شکر کی نعمت سے اسے شکر محال ہو اور فضل انہی نہایت وسیع ہو اس نے محض فضل سے اسکو اپنی بیشمار مخلوق میں سے شکر کی توفیق دی اور
 اس پر ہدایت کا احسان کیا یہ جانتا رہے کہ ہدایت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے واسطے محض فضل سے سابق ہو چکی تھی وہاں انکی کوشش کو کچھ دخل تھا
 بعض نے کہا کہ قنوت جب کے واسطے عطا ہو وہ قانت ہو اور قنوت یہ کہ ہمیشہ حق کے ساتھ قائم رہے اور حنیف وہ ہے جو دین میں استقامت کے درجہ پر
 ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا رزق فیض ظاہر فرمایا بقولہ و آتیناہ فی الدنیا حسنہ الآیہ۔ دنیا میں نبوت و رسالت و خلت کا درجہ عظیم دیا اور آخرت میں کمال نعمت
 کہ ہمیشہ بلا حجاب اسکو دیدار عیسر ہو گا کیونکہ ایسے اوصاف کیواسطے یہ انعام لائق ہے کہ قرب و جوار میں منزلت عالی پاوے۔ اسی واسطے بعض مشائخ نے
 کہا کہ دنیا میں خوبی جمع کرنے سے نتیجہ ہوا کہ آخرت میں مرتبہ قرب عطا ہو گا۔ بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے مومن بندوں کے دلوں کو
 معاملات کیواسطے صلاح پر پیدا فرمایا ہے ایسے انبیاء کو قرب و دیدار و دام کے لیے مخلوق فرمایا ہو۔ واسطی نے کہا کہ یہ فقط خلت ہو وہ اپنے بندوں کا
 آپ متولی ہو یہ بندے اسی کی طرف جذب ہیں۔ شیخ استاذ نے کہا کہ دنیا دی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ بالکل اللہ تعالیٰ کے ہی واسطے ہو گیا اور غیر
 کے لیے جگہ نہ رہی پھر آخرت کی خوبی بیان کرنے کی مجال کسی کو کہاں سے حاصل ہو۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جلیل
 انبیاء علیہم السلام کا امام کر دیا تو تمام امت کیواسطے بدرجہ اعلیٰ امام بن لفظ تعالیٰ اور حبیبنا الیک ان اتبع لہ ابراہیم الآیہ۔ ملت کا مکملہ صرف ظاہری حرکات
 و اعمال سے نہیں جب تک کہ باطنی نیات و خصال جمع نہ ہوں پھر ظاہری تو معلوم ہیں اور انہیں فقط عمل کی صورت میں بندگی پر قیام ہو اور جس قدر
 اللہ تعالیٰ چاہا منسوخ و بدل فرمایا ہو لیکن باطنی حصہ ہمیشہ برقرار ہو اور وہ خلت و محبت و رضا و تسلیم و سخاوت و وفا اور کرم ذاتی ہو۔ واضح ہو کہ
 ابتداء سے وحی آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ تھی جس سے اپنے خلیل اکبر گزیدہ فرمایا تو ظاہری کہ درجات آخرت میں فضل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 ہو کیونکہ آپ کی ابتداء تو متابعت خلیل ہو گویا آپ کی ابتداء درجہ خلت ہی ہے آپ کی انتہا کمال تجرید و توحید ہو۔ یہاں سے واجب ہے کہ مرید اپنے

شیوخ کا ادب رکھے اور انکے واسطے تو وضع طوطی ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ اسکو بڑا مرتبہ دیدے چنانچہ شیخ دینوری رحمہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب
 کرم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اتباع خلیل کا حکم دیا کہ پھر کسی کو شیطان دوسو سہ نہ دلا دے کہ اتباع سے سرکشی کرے اور طاعت ابراہیم سخاوت و نیک خلق ہی
 میں نہ تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے فرید لطف یہاں تک ہوا کہ حق تعالیٰ کو واسطے دونوں جان ترک کیے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن اعلیٰ خلق عظیم اور فیصل و
 رحمت الہی ہو جو اُسے اپنے علم قدیم میں مقرر فرمائی اللہ تعالیٰ واسطے عظیم اسی فضل میں سے ہر ایک امت کو حصہ ہر چہ ناسخ و کلا حال فرمایا
 اِنَّمَا جَعَلَ السَّابِقَ عَلَى الَّذِينَ اٰخَلَقُوْا فِيْهِ طَوَاتٍ رَبَّكَ لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِىْ مَا
 جَعَلْتُمْ كَادَن جوتھرا یا سوا نصین ہر جو اسین بھوت گئے اور تیزارب حکم کریگا انہیں قیامت کے دن

كَانُوا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝

جس بات میں بھوت رہے تھے

اِنَّمَا جَعَلَ السَّابِقَ عَلَى الَّذِينَ اٰخَلَقُوْا فِيْهِ یہی ہر لکھا گیا ہے جو ان لوگوں پر جنہوں نے اختلاف کیا اس میں
 اس کے معنی یہ تو یہ ہیں کہ سب سے پہلے جو کلام ان لوگوں پر ڈالا گیا اور وہ فقط یہود میں پس کسی اور قوم پر نہیں ہے۔ یا یہ معنی ہیں کہ سب پر کافور ہو تا ہے
 یہود پر ہوا چونکہ دونوں معنی واضح ہوئے ہیں اور کلام میں دونوں معنی ظاہر ہوئے ہیں اس لیے دونوں لکھ دیے گئے پھر واضح ہو کہ یہود نے ان میں
 اختلاف کیونکر کیا۔ تو بیان اسکا خود یہود کی روایات سے لیا گیا کہ انھوں نے مختلف وجوہ بیان کیے چنانچہ علما نے لکھا کہ ایک تو یہ بیان ہے
 کہ موسیٰ نے یہود کو واسطے ہفتہ کے دنوں میں سے جمعہ کا روز معین کر دیا اور یہود کو آگاہ کیا کہ باقی ایام سے افضل ہو کر یہود نے سب کو لکھا کہ اللہ تعالیٰ
 نے جمعہ کو بھی مخلوق پیدا کی اور آدم کا داخل ہونا دیکھا ہوا اگرچہ سب کو کچھ نہیں پیدا کیا تو یہ دن انکی عبادت کے لیے اچھا ہو پس اللہ تعالیٰ نے اپنے
 پیغمبر موسیٰ کو وحی کی کہ اچھا تو انکو اسی روز پر چھوڑ دے جو اپنے لیے پسند کرتے ہیں اور شریعت تو ریت میں سب کو کر دیا کہ ذکر الہی حفظ الامام و مستحکم
 کلمہ ہے کہ اکثر جاہل یہودی ملکہ انکے عالم بھی یہ اعتقاد کرتے ہیں کہ سب کو اللہ تعالیٰ نے تنہا کر عرش پر آرام کیا اور انکی صورت بھی بتلائے ہیں مگر ایسے
 کلمات کا لکھنا بھی بے ادبی ہو اللہ تعالیٰ جل جلالہ اللہ تعالیٰ کے اقترار سے پاک ہو جو مخلوق کے مانند انکی پاک شان کے لیے بہتان کہتے ہیں اور
 اتہا سے حماقت یہ ہو کہ ہر چیز میں حواس کے سوا کچھ قائل نہیں ہیں۔ دوسری روایت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے یہود کو ہفتہ میں سے ایک دن فقط
 تعظیم عبادت کی واسطے مقرر کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ ان کا کچھ کام نہ کون پس تو ریت کی شریعت والوں نے جو یہود و نصاریٰ دونوں میں باہم اختلاف
 کیا پس یہود نے تو سب پر پسند کیا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے ان پر لازم کیا پھر جب نصاریٰ ہوئے تو انھوں نے اتوار مقرر کیا اور سابق کے پسند کو نسخ کیا
 حالانکہ نصاریٰ اس کے قائل ہیں کہ سابق میں انبیاء مثل موسیٰ و داؤد وغیرہم سب انبیاء بنی اسرائیل علیہ السلام بھی سب پر ہی کی تقریر ہے
 اور وہی شریعت تو ریت ہو گیا تھا چونکہ اللہ تعالیٰ نے انھیں کی رائے پر چھوڑا تھا لہذا ہر ایک پر اسکا پسند کیا ہوا دن لازم کیا پھر امت محمدیہ کے لیے
 اپنی رحمت سے جمعہ کا دن مقرر کر دیا۔ انکی رائے پر نہیں چھوڑا پس اعلیٰ فضل دن انکو سب کا نعمت ہو کر ہی کر دی صحیحین وغیرہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی
 عنہ روایت سے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عن الاخرہ دن ہم لوگ پہلے۔ اما بقون یوم القیامت۔ قیامت کے روز اس کے
 دن۔ یہی دن اسم او تو کتاب من قبلنا و او تینا من بعد ہم۔ اتنا ہو کہ وہی لوگ دیے گئے کتاب آسمانی ہم سے
 پہلے اور ہم کو کتاب دی گئی ان کے بعد۔ ثم الذی یوم الذی فرض علیہم یعنی الجمعۃ۔ پھر انکا دن ہو جو ان پر فرض کیا گیا تھا یعنی جمعہ کی نسبت
 فرمایا کہ جو روز انہیں خالص عبادت کے لیے فرض ہوا تھا وہ یہ دن ہو۔ فاختلّفوا فیہ۔ سوا انھوں نے اس دن میں اختلاف کیا یعنی اپنی پیشکش

دراے کے اور پراعتقاد کر کے یہ دن نہ پایا۔ ہندانا السدہ۔ پس السدہ نے ہکواس دن کی ہدایت فرمائی۔ قالنا س لنا فیہ تبع الیہود وغیرہ
بعد غد۔ پس لوگ اس میں ہمارے پیچھے ہیں یعنی جمعہ ہمارا ہی یہود کل کے روز یعنی سنیچر میں اور نصاریٰ پر سون یعنی اتوار میں۔ حضرت خدیجہؓ نے اس
نے اس کے ماندر روایت کیا ہو پھر واضح ہو کہ سبت میں اختلاف کی کیا صورت ہوئی تو مجاہد سے روایت ہو کہ مراد تھی کہ جمعہ مقرر کریں انہوں نے
بجائے اس کے سنیچر کو اختیار کیا یعنی ان کے اختیار پر سنیچر ہی لازم کر دیا گیا۔ ابو مالک و سعید بن جبیر نے کہا کہ سنیچر اختیار کر کے اسکو بعض نے رکھا اور بعض نے
حرمت توڑ دی سوئی نے ایک شخص کو دیکھا کہ سنیچر کو طرزی کا گٹھالا دے جاتا تھا اسکی گردن بار دی۔ اور واحدی وغیرہ نے کہا کہ یہودی گناہ کرتے
تھے کہ سبت بھی ابراہیمؑ کی شریعت میں سے ہو پس سدہ نے آگاہ فرمایا۔ انما جعل السبت علی الذین الایہ یعنی سبت کی شریعت ان لوگوں پر کی گئی تھی جنہوں نے
اس میں اختلاف کیا اور ابراہیمؑ پر یا دوسرے پر اسکی شریعت نہیں فرمائی ہو بلکہ ابراہیمؑ سے ایک زمانہ دراز کے بعد بنوا اسرائیل پر سبت شروع فرمائی ہو واحدی
نے کہا کہ یہ اکثر مفسرین پر مشتبہ ہوا یہاں تک کہ بعض مفسرین نے کہا کہ یہاں سے معلوم ہوتا ہو کہ بعض یہودی تو سبت کو دیگر ایام سے محرم جانتے اور بعض
اختلاف کر کے اتوار کو محترم رکھتے تھے حالانکہ یہ غلط ہی یہودی اپنے وقت میں سبت تھے سہرے میں اختلاف نہیں کرتے تھے یہ دوسری بات ہو کہ بعض نے
گناہ کے طور پر ہندن عبادت نہ کی ہو۔ اور اتوار کو اس کے بجائے نصاریٰ نے ایک زمانہ دراز کے بعد نکالا ہو۔ بالجملہ شریعت توریت کے احکام میں سے
اجتہاد ہی روز سنیچر کا نہیں ہو گیا تھا جیسا کہ آثار و اخبار صحیحہ سے ظاہر ہو پھر نصاریٰ نے اسکو منسوخ کر کے اتوار کیا جیسے ختمہ شریعت توریت میں وہ
تھا اسکو متروک کر دیا اور جیسے سورج حرام رہا کبھی حلال نہیں ہوا اسکو حلال کر لیا حتیٰ کہ دج کرنے کی جگہ گردن مڑوڑا بھیل گیا **وَاِنْ لَّبَلَّکَ**
لَیَحْکُمَ یَوْمَ الْقِیَمَةِ فَمَا کَانُوا فِیْہِ یُحْتَفِیُونَ اور بے شبہہ تیرا رب ضرور حکم فرماوگا ان لوگوں یعنی بھوٹ
والے والوں میں قیامت کے روز ان باتوں میں جہنم و اختلاف کرتے رہے یعنی ہر ایک کو اس کے عمل کی سزا و جزا دیدیگا پھر السدہ نے اپنے رسول

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ تمام لوگوں کو راہ حق کی جانب نیک طریقہ سے ہدایت کریں
ادْعُ اِلٰی سَبِیْلِ رَبِّکَ بِالْحِکْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِیْ هِیْ اَحْسَنُ
بلکہ اپنے رب کی راہ پر انکی باتیں سمجھا کر اور نصیحت کر کر بھلی طرح اور الزام دے انکو جس طرح بہتر ہو
اِنَّ رَبَّکَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِیْلِہِ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِیْنَ
تیرا رب بہتر جانتا ہو جو بھولا اسکی راہ سے اور وہی بہتر جانتے جو راہ پر ہیں

ادْعُ اِلٰی سَبِیْلِ رَبِّکَ یعنی دعوت کر اور بلا طرف اپنے رب کی راہ کے یعنی اسلام کی جانب اور جنگ و دعوت فرماوین معلوم
ہیں یعنی عموماً تمام آدمیوں کو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو برخلاف باقی سب انبیاء و علیہم السلام کے السدہ نے تمام مشرق و مغرب یہود و نصاریٰ و مجوس و
ہنود و زبورہ سب کو اسلام کی دعوت کے لیے مبعوث فرمایا۔ پھر یہ دعوت آپ نے فرمائی یہاں تک کہ کج راہ کو مستقیم کر دیا پھر آپ کے صحابہ و خواص
العلیہم السلام و تابعین و اتباع تا قیامت اس میں آپ کے جانشین ہوئے اور خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم نے شاعت دین حق کی واسطے جو کام کیا اسدہ تمہارے
راضی ہوا وہ ایسے ہیں کہ سب ان السدہ و کجہ تمام زمین و آسمان سے منور ہو گئی اور تمام قوموں پر شفقت و رحمت کی نگاہ رکھتے تھے جیسے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تھی اور جیسے اللہ تعالیٰ نے ارشاد کیا کہ دعوت فرما جو تمہارے رب کی راہ یعنی اسلام کی طرف تمام لوگوں کو بلانے کی حکمت کے
ساتھ یعنی ایسے کلام کے ساتھ جو حکم و نصیح و نصح ہو جیسے قرآن پاک ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ہو کہ مجھے عطا ہوا قرآن اور اس کے ساتھ اسکی مثل یعنی حدیث
فرشتہ۔ اور یہی حدیث میں ہے کہ میں جو مع کلام دیا گیا ہوں یعنی ایک کتاب شامی جامع کہ اس سے دین و دنیا کے بکثرت فوائد سمجھ سکتے ہیں۔ بعض نے کہا

کہ مراد حکمت سے قرآن ہو بقول بعض نبوت یعنی حدیث۔ بعض نے کہا کہ ایسے قطعی دلائل سے جو یقین پیدا کرتے ہیں اور شک دور کرتے ہیں
وَالْمَوْعِظَةُ الْحَسَنَةُ اور نیک نصیحت کے ساتھ یعنی ایسے کلام کے ساتھ جو سننے والے کو اچھا معلوم ہو اور اس میں اس کے حق میں تمام
خوبی واقع ہو۔ لہذا داعی کو چاہیے کہ سننے والوں کے نفع پہنچا دے اور ان کی خیر خواہی مطابق ان کے حال کے دنیاوی دین میں قطعی لحاظ رکھے اور نیک خالص نیک نصیحت ہو۔
اور جو داعی اپنا تعلق دکھلانے کو قصہ و حکایات جیسا کہ موقع ان لوگوں کے حال کے مناسب نہیں ہو مثلاً ان کو ضرورت صحیح عقائدات و اعمال کی ہر ادروی
تہ و تقویٰ کی حکایات لانے میں تاکہ سننے والے قصہ سے خوش ہوں چاہے ان کو فائدہ ہو یا نہ ہو تو یہ خیانت و ملامت ہو کہ دنیاوی غرض سے مدد عطا کرتے ہیں
واضح ہو کہ حق بات ہر طرح کی جاسکتی ہے لیکن ایسے طور پر کہنا چاہیے کہ اپنے نزدیک اس طریقہ سے نہیں زیادہ موثر ہوگی اگر حق سے تجاوز کرنا کسی حال میں ہو نہیں
چاہے سننے والا پسند کرے یا نہیں صرف اللہ تعالیٰ رضامندی و پسندیدگی پر نظر رکھنا چاہیے پھر واضح ہو کہ کبھی سننے والا ایک جھگڑا لو عنادی آدمی ہوتا ہے جس
ان کے اقوال توڑ کر بچانے کی حاجت ہوتی ہے جیسے یہودی لوگ تھے تو حکم فرمایا۔ وَجَادِ لَهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ اور حجت قائم کر ان پر ایسے طریقہ
جو احسن ہو یعنی ہر مانی و نرمی کے ساتھ بدون سختی کے یا بدون ایسے کلام کے جس سے وہ خواہ مخواہ دشمنی پر آمادہ ہوں مثال اس کی جیسے یہودیہ کے اور بخران
کے نصاریٰ آپس میں جھگڑنے لگے کہ ابراہیم یہودی تھے اور دوسرے کہتے کہ نصرانی تھے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْجُجُونَ
فِي اِبْرَاهِيمَ وَ مَا اُنْزِلَتْ التَّوْرَةُ وَالْاِنْجِيلَ اِلَّا مِنْ عِنْدِهِ۔ تا قولہ ما کان ابراہیم یہودی ولا نصرانی۔ پس نہایت نرمی و ملائمت سے ان جاہلون کو روک
اور صحیح بات سمجھائی۔ لہذا مفسرین نے کہا کہ دین کے بارہ میں مناظرہ جائز ہو اور اللہ تعالیٰ نے کسی شخص کو حکم دیا ہو جو حق پر ہو اور غرض اس کی اظہار حق
اور جانے کہ مقابل میں ایک شخص باطل پر ہو اور اسی وجہ سے باہم دلی دوستی علماء و ملت کے دینی بات میں آپس میں مناظرہ کرتے اور زبردستی نہیں
کبیدگی نہیں ہوتی تھی کیونکہ حق کی تلاش میں دونوں خوشی خوشی ایک دوسرے کی بات سنتے اور شکر گزار ہوتے تھے بخلاف ان کے پچھلے زمانہ میں
عالم لوگ وزیروں و بادشاہوں کے دروازے پر جا کر حنفی و شافعی کا مناظرہ اس غرض سے کرتے کہ دوسرے کو قائل کریں اور یہ مذہب
طریقہ بھلا جس سے ہم خوش ہو جیسا کہ صاحب عین العلم نے اور امام غزالی نے اس کی تصریح کی ہے بعض مفسرین نے کہا کہ آدمیوں کی جبلت
تین قسم کی واقع ہوئی ہو اولیٰ علماء جن کے لیے دعوت سبیل حکمت ہو۔ دوم ایسے لوگ جن کی طبیعت میں اللہ تعالیٰ نے سلامتی اور شکی رکھی ہو اور یہی
لوگ ہیں جن کے واسطے موعظت حسنہ کا طریقہ ہو اور سوم جھگڑا لو بد باطن و کجہاد جن کے واسطے مجادلہ کی ضرورت ہو اور ترجمہ کتاب ہو کہ ہمارے
زمانہ میں یہی لوگ بہت کثرت سے ہیں۔ بلکہ ہمارے وقت میں حدیث کے قرب قیامت کے آثار میں سے یہ مجرہ صاف ظاہر ہو کہ اقوام
میں شخص اپنی رائے پر نادان ہو ہر چیز ان کو ظاہر کر دے کہ تیری رائے صاف کچی پر ہو مگر اس کو اپنی رائے چھوڑنا مشکل معلوم ہوتا ہے۔ اور واضح
ہو کہ مجادلہ حسنہ کے یہ امر بھی ضروری ہو کہ جب خالص نصیحت چاہتا ہو تو شخص کی اذیت دینے پر صبر کرے چنانچہ حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے اس
آیت میں مروی ہو کہ تجھے اگر کافروں سے ایذا پہونچے تو منہ موڑے رہ اور خیال مت کر اور رسالت پہونچانے میں کمی نہ کر بعض علماء نے
کہا کہ اس صورت میں یہ آیت منسوخ ہوگی جبکہ قتال و جہاد کا حکم آگیا اور صحیح یہ ہو کہ ان بعض کا قول فقط وہم ہی کیونکہ مجادلہ حسنہ میں ایذا و برصبر
کرنا کچھ اس امر کو مانع نہیں ہو کہ جہاد کیا جاوے کیونکہ جہاد تو عدل قائم کرنے اور اللہ تعالیٰ کا کلمہ تو حید بلند کرنے کے لیے ہو تو یہ نہیں لوگوں پر
جو مطیع نہوں یا کسی طرح نہ مانیں سوائے اسکے کہ فساد کرتے رہیں۔ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تَرَبَّسُوا فِيْهِ۔ عَنِ سَبِيلِهِ ایسے کو جو اس کی راہ سے بھٹکا۔ یعنی اس دعوت و موعظت و مجادلہ حسنہ سے کسی کو یہ دعویٰ ہو کہ دوسرا خواہ مخواہ راہ بہت
پر آجاوے اس لیے کہ ہدایت دنیا اور دنیا اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں اور اسی کی حکمت بالغہ میں ہو جس کو اس نے ہدایت نہیں دی وہ کبھی

راہ پر نہ آؤ گا مگر اسکو وہی خوب جانتا ہو **وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ** اور وہی ایسے کو بھی جانتا ہی جو راہ پر آنے والا ہی
 واضح ہو کہ معصیت کے ساتھ حسنہ فرمایا اور چونکہ جدال میں ظاہری صورت ایسی ہو کہ مقابل یہ سمجھے کہ مجھے قائل کر دیا جائیگا اور مجھ پر
 مشرط طاری ہوگی تو اسکے ساتھ قید لگا دی کہ طریقہ حسن ہو یعنی نہایت خوب ہو پس خالص نیت سے مناظرہ کرنے والے پر لازم
 ہو کہ ایسے مواقع پر اسے جس سے شیطان وسوسہ دلا کر ختم کو خواہ مخواہ ہٹ کرنے پر آمادہ کر دے۔ پھر مناظرہ کرنے والا بھی یہ خیال اپنی لاؤ
 کہ میرے خوش سلیقہ سے کچھ اثر نہوگا بلکہ یہ خدمت اس خوبصورتی سے اسے اللہ تعالیٰ کے سامنے ادا کی اور رہا نفع دنیا ہدایت کا سو وہ فقط اللہ تعالیٰ
 جانشانہ کے قبضہ قدرت میں ہی رہی گراہ کو اور ہدایت پانے والے کو خوب جانتا ہی۔ اور گراہ کو بیان پہلے بیان کرنا اسوجہ سے کہ کلام انہیں کے
 نفع ہو جانے میں ہی اور اشارہ ہو کہ جھگڑا دون نے اللہ تعالیٰ کی فطرت سلیمہ کو بدل ڈالا اور اس پر چڑھے ہوئے ہیں اور یہ کہی تو اللہ تعالیٰ نے جل و در
 کر کے خوبی اسلام ظاہر ہونے کو انہیں رکھا اور بھی اسوجہ سے کہ اسکے علم میں گراہ قابل الحیرت نہیں ہیں وہ کسی خوب طریقہ سے خوبی نہیں پاویگا۔
 شیخ امام ابن کثیر رحمہ نے شیخ امام ابن جریر رحمہ سے نقل کیا کہ حکمت سے مراد کتاب یعنی قرآن اور حدیث ہو اور معصیت حسنہ جو قرآن میں ایسے
 خوفناک وقائع اگلے کافروں کے مذکور ہیں جن سے سلیم لفظہ لوگ سمجھ کو بھی سے باز رہتے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے ہیں اور حسن
 طریقہ جدال نرمی و شفقت اور شیعی بول چال ہو جیسے موسیٰ و ہارون کو حکم دیا تھا کہ نقول لا قولنا لینا یعنی تم دونوں فرعون سے نرم بول میں کہنا
 اقول شاید دعوت کرنے والے کیواسطے اس میں خلوص امتحان ہو کہ ختم جسکے لیے بہتری چاہو جب اسنے سخت جواب دیا تو اپنا نفس بھی آمادہ
 جواب ہو جاتا ہو اور اخلاص جاتا رہتا ہو واللہ تعالیٰ علم اور اخیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی کہ جو نہ مانے اسکے واسطے آپ غلین ہوتے تھے تو آپ کی نظر
 اپنی عظمت و جلال کی طرف پھیری کہ کسی میں کچھ قدرت پیدا کرنے کی نہیں ہو۔ تیرا کام انکو پیغام سنانا ہی۔ باقی اٹکا انجام ہمارے قبضہ میں ہی
فَدَفِی الْعَوَاسِ مِنَ الْاَشَارَاتِ فِی قَوْلِهِ تَعَالٰی اِلٰی سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ الْاَلٰیہ۔ لازم ہو کہ داعی الی الحق جمہور سے بزبان شریعت کلام کرے
 اور زبان حقیقت سے گفتگو نہ کرے کیونکہ اگر زبان حقیقت کی گفتگو ہوتی تو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم حق تھے پس اگر زبان حقیقت سے
 کلام کرے تو وہ ان عقلمیں پارہ پارہ ہو جائیگی اور خلق بدون فہم و علم کے مہوت رہ جائیگی اور معصیت حسنہ وہ ہو کہ نفس کے لیے اس میں کچھ حصہ
 و مزہ نہو اور اسی قدر کہ جب قدر سننے والے کی عقل و طاقت ہو۔ بعض مشائخ نے کہا کہ ہر ایک سے اسکی مقدار کے موافق کلام کرنا چاہیے اور
 معصیت حسنہ اسی قدر جو عین امید و رغبت و لاوے اور خوف و ڈر سناوے۔ بعض مشائخ سے پوچھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حکمت کو مقدم فرمایا
 اس میں کیا مجید ہو تو فرمایا کہ حکمت حاصل ہو تو زبان سے ٹھیک بات کہے اور دل سے ٹھیک فکر کرے اور اعضاء سے ٹھیک جنبش کرے پس
 کلام و فکر و حرکت سب حکمت پر ہی۔ شیخ امام جعفر نے کہا کہ دعوت حکمت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسی سے اسی کی طرف دعوت ہو اور
 معصیت حسنہ یہ ہو کہ مخلوق کو سخت قدرت دیکھے جو تراکنا مان لے اسکا شکر گزار ہو اور جو نہ مانے اسکو معذور جان لے۔ قولہ و جادلہم بالتی ای
 حسن۔ جدال خوبی ہی کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکی طرف لوگوں کو دلالت کرے پس اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہی اور اسکی صفات میں سے معرفت
 اس طرح دلاوے کہ جو مخلوق نے پایا ہو مثلاً اسکے کرم و لطف و رحمت و شفقت وغیرہ سے قدر صالح بیان کرے۔ بعض نے کہا کہ سو اسے انبیاء کے
 جو کوئی جدال اختیار کرے اس میں حفظ نفس میں سے کچھ ہوتا ہی اور یہ نہ چاہیے کہ اگر اسنے نہ مانا تو اس پر غصہ ہو جاوے۔ قولہ ان ربک ہو اعلم من ضل
 عن سبیلہ یعنی اس میں تیری بات کچھ اثر نہ کرگی۔ قولہ وہو اعلم بالمتدین یعنی وہ لوگ جنکو تو فہم ازلی حاصل ہو کہ ہدایت پا جاویں گے پس تیرے
 فرمان سے انکے سینہ کھل جاتے ہیں۔ شیخ سہیل نے فرمایا کہ جس سبیل کی طرف اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت کرنے کا حکم دیا ہو وہ اللہ تعالیٰ

ایمان ہو کہ یہی راہ سیدھی دنیا سے آخرت کو لگی ہو۔ پھر ہر ایک طریقہ حتیٰ کہ عفت و غیرہ میں بھی انصاف ہو کر حکم دیا
وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ
 اور اگر عاقبت کرنا ہو تو بدلہ دو اس قدر جتنی تم کو تکلیف پہنچی اور اگر صبر کرو تو یہ بہتر ہے
لِلصَّابِرِينَ ۝ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ
 صبر والوں کو اور تو صبر کر اور تجھ سے صبر سوائے اللہ ہی کی مدد سے اور افسوس نہ کھا اور مت
فِي ضَلِّيقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ
 غمزدہ ان کے فریب سے اللہ ساتھ ہی ان کے جو پرہیزگار ہیں اور جو
هُمْ فَحَسِبُوكَ
 نیکی کرتے ہیں

۱۴
۲۳

اللہ تعالیٰ نے عدل کا ہر حال میں حکم دیا چنانچہ اگر کسی نے ظلم کیا اور اس پر قابو پایا تو بہتر یہ ہو کہ معاف کرے اور اگر بدلہ لے لیا تو اس سے زیادہ
وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ تو
 عتاب کرو برابر اس کے جس کے ساتھ تم کو عتاب کیا گیا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے ظلم کو بھی عتاب فرمایا حالانکہ عتاب و سزا تو دوسرا فعل ہے اور یہ بطریق
 سبب و علت کی ہے جیسے بولتے ہیں کہ تم کو کوئی ظلم کرے تو تم بھی اس پر اسی قدر ظلم کرو حالانکہ دوسرے کی طرف سے بدلہ انصاف کا ہو ظلم نہیں ہو ظلم تو اول کی طرف سے
 ہوا تھا مگر صورت میں دونوں کیساں ہیں عبدالرزاق نے اپنی اسناد سے ابن سیرین رحمہ سے روایت کی کہ مطلب یہ ہو کہ جسے تم سے کسی نے کچھ لیا تو
 اسی کے مثل اس سے لے لو یہی قول مجاہد و ابن جریر و حسن بصری وغیرہم کا ہے اور اسی کو شیخ ابن جریر رحمہ نے اختیار کیا ہے چنانچہ کہا کہ یہ آیت ایسے
 لوگوں کی واسطے ہے جو جس کو کسی ظالم سے کچھ مصیبت پہنچی تو جب اس کو قابو ہو تو ظالم سے دیکھا ہی بدلہ لے لیا جیسا ظلم ہوا اور اس سے زیادہ
 تجاوز نہ کرے۔ بیضاوی رحمہ نے بھی ایسا ہی لکھا ہے اور ابن زید رحمہ نے کہا کہ مسلمانوں کو اول میں حکم دیا گیا تھا کہ مشرکوں کے ناگوار قول
 و فعل سے چشم پوشی کریں برداشت کے ساتھ پھر کچھ لوگ ایسے مسلمان ہوئے جنہیں قوت و صنعت تھی تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر اللہ تعالیٰ
 اجازت فرماوے تو ہم ان کتوں سے بدلہ لے لیوین پس یہ آیت اتری پھر چار سے اس کا حکم منسوخ ہو گیا۔ قول یہ روایت زیادہ قوی نہیں ہے
 اور چاروں سے اس حکم کے منسوخ ہونے کی بھی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ اس کا حکم اب تک باقی ہے اور جہاد سے کچھ منافی نہیں ہے ظاہر نسخ کے مطلقاً ہی نہیں
 مراد نہیں ہیں۔ اور اگر نزول کی وقت کوئی سبب خاص ہو تو بھی حکم آیت کا وہی ہے جو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا ہے اور عفو ہر حال میں محمود ہے چنانچہ
 فرمایا۔ **وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ** تو بیشک یہ صبر کرنے والوں
 کی واسطے بہت بہتر ہے۔ اور خیر تم نہیں فرمایا بلکہ خیر الصابرین کہا تو یہ ثناء و صفت کے لیے ہے کہ وہ صبر کے مقام پر خیر کی جگہ ظاہر لفظ فرمایا جس سے ظاہر ہوا
 کہ یہ لوگ درجہ صابرین میں داخل ہو گئے۔ پھر جمہور علماء کے نزدیک آیت کچھ منسوخ نہیں بلکہ حکم ہی کیونکہ حکم اس کا یا تو برابر دلاوا اور اگر صبر کرو تو
 بہت خوب ہے اور صابرین کی بشارت ہے اور حقوق و قصاص وغیرہ میں مساوات و عدل کو خلاف خواہش نفس کے معنی رکھنا
 چاہیے اور حد سے تجاوز نہ ہونے پانچے کہ کچھ بڑھالیا جاوے اور یہ باتیں کوئی منسوخ ہونے کے لائق نہیں ہیں کیونکہ نسخ تو امر و نہی پر وارد ہوتا ہے
 لیکن ابن زید و ابن عباس و ضحاک نسخ کے الفاظ مروی ہیں ظاہر امر و مطلقاً ہی نسخ کے نہیں ہیں اور نیز سبب نزول سے بھی مخالف ہے

کی ذات پر عود کرنے والا ہو کیونکہ وہی چاہتے ہیں کہ اپنی تدبیر سے اسلام سیٹ دین اور کفر قائم کریں اور اسکا انجام یہ کہ جو اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ ہو گا کہ اسلام کا نور چکا جاوے اور کافروں کا کمر انکو جہنم میں بچا لیا اور یہی اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں مقرر فرمایا تو اسکو کوئی روک نہیں سکتا ہی اور انکے مکر والیسی نامعقول حرکات مثلاً وغیرہ سے اہل ایمان کو صدمہ پہونچانے و پریشان کرنے سے انہیں گھبراہٹ کا وسوسہ نہ ہو گا چنانچہ فرمایا۔ **اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا** یعنی اللہ تعالیٰ کی محبت جو ان بندوں کے ساتھ جنہوں نے شرک و گناہوں سے تقویٰ کیا پس اللہ تعالیٰ کا علم محیط اور مدد و فضل و نصرت شامل حال ہو تو شیطان و وسوسہ اثر نہیں کر سکتا۔ **وَالَّذِيْنَ هُمْ يُحْسِنُوْنَ** اور ان بندوں کے ساتھ جو احسان کے مرتبہ پر ہیں۔ پس جو ظلم کرے اس سے عفو کرے اور جو برائی کرے اس کے ساتھ احسان کرے ایسے بندے اللہ تعالیٰ کے محبوب اور محفوظ ہیں۔ اچھین ادب ہو کہ اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوقات پر خواہ کافروں یا مؤمن ہوں خواہ آدمی ہوں یا جانور ہوں سب پر شفقت و رحم رکھنا چاہیے پس اگر کہا جاوے کہ اس سے جہاد کو مناسبت نہ ہوگی تو جواب یہ ہو کہ پوری مناسبت ہو بلکہ مناسبت نہ جاننا بعضی ہی مثلاً کسی شہر میں ڈاکہ ڈالنے والوں نے مسافروں کو مار ڈالا اور انکی اولاد قتل کرنا دیکھو کاپیا سا چھوڑنا شروع کیا تو فرض ہو گا ان مسافروں سے قتال کیا جاوے حتیٰ کہ اگر سب سے جاوین تب بھی مضائقہ نہیں کیونکہ سب مخلوق لاکھوں امن میں رہے۔ چور کی سزا دینے سے لاکھوں بچوت ہوتے ہیں جو زہر کھلاوے یا لوگوں کو ناحق قتل کرے اسکا قتل کر دینا بہت اچھا ہی اور جہاد اسی قدر ہی حتیٰ کہ مطیع ہو جاوین تو انکو آرام دینا اور انکی حفاظت کرنا فرض ہو۔ پھر اگر ایک آدمی بھوک پیاس سے مر جاتا ہو اور ایک جانور بھی اور پانی صرف اتنا ہو کہ اس کی دلچسپی انہیں سے ایک کی جان بچ سکتی ہو تو آدمی کا بچانا فرض ہو اور جانور فرج کر دیا جاوے فرض کہ عقل سے درجہ بدرجہ رعایت و حسن ادب و مراتب ہیں جو اسکا لحاظ نہ رکھے وہ احمق ہی۔ **فَنِي الْعَرَّاسِ قَوْلُهُ تَقْوَانِ عَاقِبَتُهُمْ فَاَقْبُوا ثَلَاثًا** عاقبتہم الا یہ۔ اس کے اشارت میں سب سے علوم نفس میں ازا بجلد یہ کہ اپنے نفس کی خوشی کیواسطے انتقام نہ لینا چاہیے ہاں اللہ تعالیٰ کیواسطے جائز ہو اور جو مکروہات کچھ قضاء ہوتی ہیں انہیں صبر کرنا اور امتحان میں پورا ہونا بجا ہر در ریاضت والوں کا اعلیٰ مقام ہو۔ برابر بدل لینا تو اول مرتبہ والوں کا مقام ہو اور صبر و صفا اہل رضاء کا مرتبہ ہو مرید کا مرتبہ یہ ہو کہ وہ امور شریعت میں ہنمک موتا ہو اور شریعت کے رنگ سے رنگا ہوتا ہو اور جو شخص مرتبہ عرفان کو پہونچا وہ توحید میں مستغرق ہوتا ہو پس ادب تو لباس مریدین کا ہو اور رضاء بقضاء مقام اہل عرفان کا ہو۔ شیخ جنید رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ صبر کرنا یعنی بد نہ لینا اہل صبر کیواسطے بہتر ہے جو عقوبت کرنے کو پہونچتے ہیں حالانکہ کچھ علم نے مصلحت کیا اور لازم اس ادب کو یہ ہو کہ صابرون کے۔ یعنی ترک بہتر ہو۔ پھر بد نہ لینے اس امر کو کہ جس صبر سے رضاء و ترک عقوبت صابرین سے ہوتا ہو وہ بقوت الہی عزوجل ہو بقولہ و اصر و صبر کا لا باسد یعنی ہمتان الہی میں بلا ویش آنے سے صبر نہیں ہوتا مگر باسد یعنی سطح کہ کشف جمال قدس فرمایا جاوے اور یہ بھی ہو کہ صبر باللسان ہو کہ اللہ تعالیٰ کے صبر سے ہمہ متخلق ہو اور نیز اس صبر کا عوض اللہ تعالیٰ ہو اور نیز ایسے صبر کو آدمی اپنے نفس کے ساتھ نہیں کر سکتا ہی پس بلا راہی کا تکمل اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہی بندہ کا بھر و سا اپنے نفس پر ہمیشہ بیکار ہو۔ واسطی نے کہا کہ ہمیں اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ وہی انکے پردہ میں رکھنے کا متولی تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر وقت معائنہ کس طرح متجاوز فرمایا اور وہ تین فریق ہیں ایک گروہ وہ کہ قیامت و ازلیت میں برابر باقی رہا پس بقا و کی وقت اس گروہ کوئی آفت و تعال انوار ابدی بانوار سرمدی میں نہیں پہونچی اور ایک گروہ اسکی زمینت حسن اختیار میں ہوا تو انکو نعمت میں معور اور کرامت میں مجبور فرمایا پس وہی حقیقت سے محبوب ہیں اور ایک گروہ کو شواہد طاعات و زہد میں رکھا اور خیر مقدم کے خطاب میں انکو متلذذ کر دیا۔ شیخ ابن عطاء نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم بھی فرماتا ہو اور اسکو بری بھی فرماتا ہو پس یہ مقام اعلیٰ ہو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

شیخ جعفر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو صبر کا حکم دیا یعنی فی قولہ تبارک و تعالیٰ و اولو الذم من الرسل الا انہم من عند اللہ واسطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کر دیا کیونکہ صبر حضرت صلعم کو اپنے ساتھ فرمایا نہ آنحضرت صلعم کے ساتھ بقولہ الا بالصلح۔ شیخ نور علی دہلوی نے کہا کہ یہ میرا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ صبر سے ہو۔ شیخ استاد دہلوی نے کہا کہ حکم صبر بطور کلی فی احکام کے ہوا در صبر اللہ باری عز و جل سے ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اولیٰ میں سختی ہو اور آخر میں راجحت ہو اور اول امر عبودیت ہو اور دوم آگاہی دی کہ حق ربوبیت کے معنی ربوبیت کے احکام بندوں پر اسی کی قوت سے پورے ہوتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ سابق تقدیر پر نظر فرما۔ بے شک وہ موار د تدبیر میں محزون نہو بقولہ ولا تحزن علیہم ولا تک فی حنین الا یہ۔ یعنی نظر عالی اس امر کی طرف رہے جو ہماری مراد سے ہے یعنی اسی حال پر رہنا جو سابقہ علم سے تعلق ہوا ہو اور اسکو مست دیکھ جو تیری مراد سے ہو کیونکہ حکم ربوبیت سابق بر حکم عبودیت ہے۔ شیخ ابن عطاء رحمہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فزون سے کبھی دل تنگ نہیں ہوتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے پیچیدہ سے تشبیہ کر دی ایسے امر سے جو بشریت میں تصور ہو سکتا ہو اگرچہ آنحضرت صلعم اس سے پاک تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ کے اس کلام میں اجمال ہو اور اسد اعلم کیونکہ آنحضرت صلعم کی دلنگنی کا فزون کے قول سے جا بجا آیات میں صریح ہو لیکن کلام اہل فہم و علم میں اس کے در بیان اس امر میں ضروری ہے کہ دلنگنی و حزن کس طور پر واقع ہوا تھا اور کب تکے ہائیں ظاہر تھیں تو کا فزون کے قول سے جیسے عرف میں لوگوں کی دلنگنی ہوتی ہو وہ واقع ہوتی تھی اور اہل تحقیق کہتے ہیں کہ آنحضرت صلعم امر آخرت و عذاب جہنم کے مکاشفہ سے ہر ایک شخص کو اپنے اپنے مرجع کی طرف جلتے دیکھتے بلکہ صرف یقین کے ساتھ بھی بدون مکاشفہ کے یہ امر ظاہر ہو کہ جو شخص امر حق سے انکار کرے اور شرک کرے کفر پر اصرار کرے وہ دالہ فدا جہنم کی طرف جاتا ہو اور عذاب جہنم معاذ اللہ منہ اس قدر سخت و شدید ہے کہ اگر دنیا میں وہ شخصوں میں ایسی سخت دشمنی ہو کہ اس سے زیادہ خیال میں نہیں آسکتی ہو جو اس عذاب میں اسکا دشمن رکھا جاوے گا اس کے اختیار سے تو امید نہیں کہ وہ خوشی سے اجازت دیدے کیونکہ دنیا میں اگر دشمن کو ایسے ایسے کالیف و عذاب میں رکھا جاوے تو بندہ کم اسکو روا رکھتا ہو لیکن آخرت میں ہر ایک کے اعمال خود اپنے سے جہنم یا جنت میں پس کسی طرح نہیں جانتے تھے کہ یہ لوگ دو فرخ میں جاوین حدیث میں ہو کہ ایک شخص نے رات میں آگ جلائی اور کیروں پتنگوں نے انہیں گنا شروع کیا ہر چند وہ مارتا ہٹاتا رہا اسی طرح تم لوگ جہنم کی آگ میں کودے پڑتے ہو اور میں تمہاری لہروں کو کپڑ کر مٹاتا ہوں بجز صبح ہو کہ کا فر لوگ یہ بھی جانتے تھے کہ جو اس آگ سے بچکے انکو بھی تکلیف دیکر ساتھ کھینچ لیا وین تو انکی حفاظت فرمانے میں کا فزون کے ساتھ دشمنی کا برتاؤ کرتے تھے حالانکہ درحقیقت کا فزون کے صین نفع و راحت کی واسطے یہ نہیں جانتے تھے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے کفر یا شرک کریں فانہم ولہم بعد تعلیم بالصواب۔ شیخ استاد دہلوی نے کہا کہ ہمیں اشارت ہو کہ تقدیر پر نظر کرنا چاہیے یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو ہدایت پر جمع کر دیتا پس جس چیز کا خطر ہمارے یہاں نہیں ہو وہ تجھ میں موثر نہ ہونا چاہیے۔ اور ہم نے جسکی قدر کو ساقط کر دیا اسکو اسی انداز سے دیکھنا چاہیے۔ قال المتزحم اگر وہم ہو کہ کیا ہر ایک کو ذلیل و حقیر سمجھے تو جواب یہ ہو کہ نہیں یہ مطلب نہیں ہو بلکہ یہاں وہ نظر میں آوے کہ تمام مخلوقات کو جناب الہی عز و جل کے مقابلہ میں بالکل معدوم و ناچیز سمجھے پھر اپنے نفس کی طرف رجوع کر کے اسکو حقیر جانے پس عظمت الہی عز و جل پر ایمان لاوے اور دوم یہ کہ تمام مخلوقات کو اپنے مقابلہ میں دیکھے تو سب سے اپنے کو حقیر سمجھا اور حضرت خالق عز و جل کی خلقت بہر حال اپنی وضع پر بالکل خوب و بہتر ہو سہ پیرا گشت خطا بر قلم صنع عز و جل + آفرین بر نظر پاک خطا پوشش بادہ ازہا سی معنی میں اس آیت میں سے اشارہ نکالا گیا کہ تمام مخلوق پر شفقت چاہیے جو فائز ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کے قلب کو تسبیح فرمائی کہ اللہ تعالیٰ ہر متقی محسن کے ساتھ ہی بقولہ ان الذین اتوا الذین ہم حسنون یعنی محبت رب تبارک و تعالیٰ کی ان بندوں کے ساتھ ہو

جنھوں نے اللہ تعالیٰ کی عظمت دیکھ کر اسکی تعظیم کی اور جلال دیکھ کر اسکی بزرگی پہچانی اور غیر سے بزار ہو گئے اور یہ معرفت اسکی اس حال میں ہو کہ
 اسکے جمال مشاہدہ سے بخود اور انوار قدم میں مستغرق ہوں جیسا کہ احسان کی تفسیر حدیث میں آئی ہے پس اللہ تعالیٰ اسکے ساتھ ہی اس راہ سے کہ انکے
 فانی ہو کر کے اپنے وجود باقی سے بقا دیدے شیخ محمد شاد دہلوی سے روایت ہے کہ میں نے ایک فرشتہ کو دیکھا وہ کہنے لگا کہ جو
 کوئی مع اللہ ہو وہ فنا رہے سولے ایک کے میں نے پوچھا وہ ایک کون ہو کہا کہ اللہ تعالیٰ جسکے ساتھ ہو بعضے مشائخ نے کہا کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ
 کی واسطے اپنے افعال میں تقویٰ کیا تو اللہ تعالیٰ اسکے ساتھ احسان فرماتا ہے اس طرح کہ اسکے احوال کو نیک کر دیتا ہے۔ امام علی بن موسیٰ الرضا نے
 اپنے باب سے اخون نے امام جعفر صادق سے روایت کی کہ تقویٰ سے مراد تقویٰ مع اللہ ہے یعنی سوائے حق عزوجل کے غیر کی طرف
 نظر نہ ہو۔ اور احسان سے مراد خلق پر احسان ہے یعنی مخلوق کی واسطے شفقت و ترجم ہر حال میں رعایت رکھے۔ واسطی نے لکھا کہ تقویٰ میں چند
 امور کی رعایت ہے کیونکہ تقویٰ کیا اور کس چیز کا تقویٰ کیا اور کس واسطے تقویٰ کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ انہیں تین باتوں کی رعایت سے تقویٰ
 کے مراتب مفصل معلوم ہوتے ہیں مثلاً شرک سے تقویٰ کیا ہے چیز سے بزار ہو کر خلوص طاعت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی واسطے اجنت کے لیے یا
 دوزخ کے خوف سے یا شرک مع جملہ معاصی کے تقویٰ کیا۔ بلکہ اکثر لوگ متفرق افعال میں ان مراتب کو سب میں کیساں نہیں رکھتے تین
 اور اسی معنی میں تقویٰ کے سات مرتبہ ہیں سب سے اول شرک سے تقویٰ ہے جس پر ایمان کا مدار ہے اور اعلیٰ ماخذ تقویٰ انبیاء علیہم السلام
 کے ہے اور درمیان میں مراتب ہیں واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ استاد نے فرمایا کہ اہل تقویٰ جنھوں نے نظر بصیرت کو غیر سے اٹھایا اور پہچان
 اور اپنی قوت و طاقت سے بزار ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کے حول قوت پر بھروسہ کیا اور محسن وہ ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی بندگی میں اس طرح قیام کیا
 گویا وہ دیکھتا ہو اور یہ مشاہدہ میں ہو سکتا ہو۔ قال المترجم حدیث میں ہے واللہ احسان قال ان عبد اللہ کانک تراہ فان لم تکن تراہ فانہ
 براك یعنی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا اسکو دیکھتا ہو سوا کرتے نہیں دیکھے تو وہ دیکھتا ہو۔

تم بحمد اللہ الحمد للہ الرابع عشر ویتلوہ الخامس عشر من سورہ اسرے انتشار اللہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ

یہ ہمارا دفتر ہے، بولتا ہے تمہارے کام ٹھیک (الجاہلیہ)

اُردو زبان میں قرآن پاک کی ضخیم ترین مُستند تفسیر

محکم دلائل

بَحْرُ الْعُلُومِ عَلَّامِ سید امیر علی ملیح آبادی رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ

۵۱۳۳۴
۶۱۹۱۹

۵۱۲۶۲
۶۱۸۵۸

۱۴

○

پارہ

مکتبہ رشیدیہ ملیک

۳۲-۱ شاہ عالم مارکیٹ - لاہور